

المؤتمر العالمي حول آراء علماء الإسلام
في المنابر المتطرفة والتكفيرية



الوهابية المتطرفة
هو سؤعة بنقلية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الوهابية النطافة موسكو تنفيذ

المجند
الرابع

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابط بديل < mktba.net

سرشناسه: فرماتین، مهدی، ۱۳۵۲ -، گردآورنده
عنوان و پیدآور: «روایه‌های المتطرفة موسوعة نقدية/ تأليف جمع من المؤلفين: باهتمام مهدی فرمانیان؛ بطلب من المؤتمر العالمي «آراء علماء الإسلام
في التيارات المتطرفة والتكفيرية»

مشخصات نشر: قم: دارالإعلام لمدرسة أهل البيت (ع)، ۱۳۹۳ -

مشخصات ظاهري: ج.

شابک (چ.ق): 978-600-7667-01-9 (V.4)

شابک (دوره): 978-600-94845-8-4 (V.SET)

وضعیت فهرست‌نویسی: فیا

پادداشت: عربی

پادداشت: فهرست‌نویسی بر اساس جلد چهارم: ۱۳۹۳

پادداشت: این مجموعه ۵ جلدی است و شامل چندین کتاب در نقد و هایت افراطی است که توسط علمای اهل سنت تألیف شده است.

پادداشت: کتابنامه

موضوع: وهابیه - عقاید - نقد و تفسیر

موضوع: سلفیه - عقاید - نقد و تفسیر

موضوع: تکفیر - نقد و تفسیر

موضوع: وهابیه - عقاید - نظر اهل سنت

موضوع: سلفیه - عقاید - نظر اهل سنت

شلسه افزوده: کنگره جهانی جریان های افراطی و تکفیری از دیدگاه علمای اسلام (نخستین: ۱۳۹۳: قم)

رده بندی کنگره: ۹۱۳۹۳/۴۰۵/۵ BPT۳۸۵

رده بندی دیویی: ۲۹۷/۴۱۶۴

شماره کتابشناسی: ۹۳۲۹۷۲۱۶

المؤتمر العالمي «آراء علماء الإسلام في التيارات المتطرفة والتكفيرية»



تأليف:
جریان های افراطی و تکفیری
از دیدگاه علمای اسلام
تأليف:
آراء علماء الإسلام في
التيارات المتطرفة والتكفيرية
The Model Conference
Extremism and Takfir
Mainstream in the Islamic Scholars' View

قم، شارع الشهداء، ناصية زقاق ۲۲، رقم البناية ۶۱۸

هاتف: ۰۲۵-۳۷۸۴۲۱۴۱

البريد الإلكتروني: info@makhatertaltakfir.com

الموقع الإلكتروني: www.makhatertaltakfir.com

الرواية المتطرفة: موسوعة نقدية- المجلد الرابع

المؤتمر العالمي 'آراء علماء الإسلام في التيارات المتطرفة والتكفيرية'

الدكتور مهدی فرمانیان

دارالإعلام لمدرسة أهل البيت (ع)

سالم فیض الله

محمد مهدی اسعدی

سید محمد موسوی

الأولى، ۱۳۳۵هـ

۵۰۰ نسخة

سليمان زاده

۱۵۰/۰۰۰ تومان

۹۷۸-۶۰۰-۹۴۸۴۵-۸-۴

بطلب من:

باهتمام:

الناشر:

الإخراج الفني:

تصميم التلافة:

المشرف على الطباعة:

الطبعة:

الكمية:

طبع و تجليد:

سعر الدورة:

ردمك الدورة:



قم، شارع الشهيد فاطمي، زقاق ۲، الفرع الأول، رقم البناية ۳۶

هاتف: ۰۲۵-۳۷۸۴۲۱۴۱

البريد الإلكتروني: info@darolelam.ir

عنوان الموقع: darolelam.ir

جميع الحقوق محفوظة للمؤتمر

الفهرس

تاريخ الوهابيين

أيووب صبري.....	١٩
مقدمة	٢١
معتقدات القرامطة	٢٧
حكاية خاصة غريبة	٣٠
ظهور الوهابية	٣٣
استيلاء الأعداء على قلعة الطائف	٤٨
معجزة جلييلة	٥٧
استيلاء الأعداء على مكة المكرمة	٥٩
حادثة غريبة	٦٦
استيلاء الوهابيين على بلدة الرسول المدينة المنورة	٦٩
صورة الخطاب الذي كتبه سعود ووجهه إلى أهالي المدينة المنورة	٧٠
معجزة جلييلة	٧١
صورة الخطاب الذي وجهه أهالي المدينة المنورة إلى سعود	٧٢
عريضة أهل المدينة المنورة	٧٦
معجزة جلييلة	٩١
معجزة جلييلة أخرى	٩١
استرداد بلدة رسول الله من يد الوهابيين سود الوجوه	٩٦
صورة الرسالة	١٠٣



١٠٦.....	صورة الرسالة.....
١١٧.....	استرداد الكعبة الشريفة من أيادي الأشقياء التعساء.....
١١٨.....	استرداد الطائف من العدو الخائف.....
١٣١.....	و وصل مفتاحا البلدتين الشريفتين إلى الآستانة.....
١٣٤.....	وصول الوهابيين المقبوض عليهم إلى إسطنبول.....
١٣٧.....	خاتمة.....

جؤلاء هم الشوارح

١٤١.....	مقدمة الطبعة الثانية.....
١٤١.....	لماذا تقطع الأوصال؟.....
١٤٧.....	مقدمة الطبعة الأولى.....
١٤٩.....	تمهيد.....
١٤٩.....	من هم الخوارج؟.....
١٥٤.....	نظرة تحليلية للأحداث:.....
١٥٨.....	الفصل الأول: التعريف بالوهابية.....
١٥٨.....	تعريف الوهابية.....
١٦١.....	الشهادة بجهل الوهابية:.....
١٦٤.....	تسميتهم بالحشوية والظاهرية والمشبهة والمجسمة:.....
١٦٦.....	خرافة الالتزام بفهم السلف.....
١٦٩.....	محمد بن عبد الوهاب.....
١٧٢.....	العودة من البصرة:.....
١٧٢.....	التحالف الأول:.....
١٧٣.....	التحالف مع ابن سعود:.....
١٧٤.....	بداية الإغارة على المسلمين:.....
١٧٤.....	وجوب الهجرة إليه:.....
١٧٥.....	تقواه وورعه:.....
١٧٦.....	أمانته:.....



- ١٧٨..... من أفعال الشيخ:
- ١٧٩..... عقيدته:
- ١٨٠..... موقفه من الرسول ﷺ:
- ١٨٠..... نظرة أصحابه إليه:
- ١٨٢..... علمه:
- ١٨٥..... وعن نص على خروجه من الملة:
- ١٨٥..... انخداع الناس به:
- ١٨٧..... دعوى رجوعه إلى الحق:
- ١٨٨..... ابن تيمية الحراني:
- ١٩٨..... ابن قيم الجوزية:
- ١٩٨..... الشفيق بإبليس:
- ٢٠١..... لماذا انخدع الكثير من الناس بكلام ابن القيم؟
- ٢٠٢..... الألباني محدث الحشوية:
- ٢١٤..... عبداً لأعلى بن عبدالله بن أبي فروة.....
- ٢١٥..... سعيد بن أشوع.....
- ٢١٥..... امرأة ابن عمر.....
- ٢١٦..... جيش الإخوان.....
- ٢١٦..... النشأة:
- ٢١٨..... التجربة العملية:
- ٢١٩..... التطور:
- ٢١٩..... الإفساد في الأرض:
- ٢٢٠..... قلب السنن والأعراف:
- ٢٢١..... اكتشاف الخدعة:
- ٢٢٣..... النهاية:
- ٢٢٤..... الشيخ جون فيلي!
- ٢٢٤..... من هو فيلي؟:
- ٢٢٥..... دخول الجزيرة العربية:
- ٢٣١..... النهاية:

٢٣٣	الفصل الثاني: الجغرافية الوهابية وتشويه معالم الإسلام.....
٢٣٤	التهاكك حول حديث (هناك الزلازل والفتن).....
٢٣٩	تهافت التأسيس والتقدّيس.....
٢٤٩	تحذير: منطقة آثار.....
٢٥٠	١ - المساجد.....
٢٥١	٢ - دار سعد بن خيصة.....
٢٥١	٣ - الآبار.....
٢٥٢	٤ - تل الرماة وغار جبل أحد.....
٢٥٣	٥ - الخندق وسور المدينة المنورة.....
٢٥٣	حماية آثار اليهود.....
٢٥٤	بأمر من يحدث كل هذا؟.....
٢٥٦	إحراق المكتبة العربية بمكة المكرمة.....
٢٥٧	ما الذي تحويه المكتبة؟.....
٢٥٩	الفصل الثالث: التاريخ الوهابي.....
٢٥٩	فطائع الوهابية بديار الإسلام.....
٢٦٠	إنهم قطعاً طرق:.....
٢٦٢	إنهم وحوش لا يعرفون معنى الرحمة:.....
٢٦٣	استباحة دماء المسلمين في المساجد.....
٢٦٧	نجد.....
٢٦٩	الحجاز.....
٢٦٩	وانتهاك حرمة المدينة المنورة.....
٢٧٠	الحناكية:.....
٢٧١	صفينة:.....
٢٧١	تربة وحزبة:.....
٢٧٢	الطائف.....
٢٧٢	قتل العلماء والأطفال.....
٢٧٥	مكة المكرمة.....
٢٧٥	أهل مكة يأكلون الجيف والكلاب.....



٢٧٨.....	الإحصاء
٢٨٠.....	الكويت
٢٨٢.....	قطر والبحرين
٢٨٢.....	قطر:
٢٨٤.....	البحرين:
٢٨٦.....	عمان
٢٨٨.....	أبو ظبي:
٢٨٩.....	رأس الخيمة:
٢٩١.....	واحة البريمي:
٢٩٢.....	صحار:
٢٩٣.....	شناصر:
٢٩٣.....	صور:
٢٩٤.....	جعلان:
٢٩٤.....	مسقط ومطرح وبركاء وسهائل والظاهرة:
٢٩٥.....	ظفار:
٢٩٦.....	الانتقام من الوهاية:
٢٩٨.....	اليمن
٣٠٠.....	نجران:
٣٠١.....	العراق
٣٠١.....	سوق الشيوخ:
٣٠١.....	نوازل وبادية السماوة:
٣٠٢.....	كربلاء:
٣٠٤.....	النجف:
٣٠٥.....	بلاد الشام
٣٠٦.....	حوران:
٣٠٦.....	حلب:
٣٠٧.....	الأردن:
٣٠٨.....	هذيل الشام واللفاع:



٣٠٨.....	بوادي شمر وما جاورها:
٣٠٩.....	صدُّ الناس عن البيت الحرام
٣١٠.....	ويقتلون البقية:
٣١١.....	مجزرة الحجاج البانين:
٣١٢.....	مجزرة الحجاج الإيرانيين:
٣١٢.....	استيلاؤهم على إمامة البيت العتيق
٣١٣.....	وماذا بعد؟
٣١٥.....	الفصل الرابع: العقيدة الحشوية
٣١٥.....	مدار العقيدة الحشوية
٣١٦.....	المؤلف والكتاب:
٣١٦.....	مقتطفات من مقدمة المحقق:
٣١٧.....	مقتطفات من مقدمة المؤلف ابن الجوزي:
٣١٨.....	أمثلة من معتقدات الحشوية الفاسدة
٣١٩.....	١ - القول بأن الله جسم:
٣٢١.....	٢ - مسألة الحركة:
٣٢١.....	٣ - مسألة العلو
٣٢٢.....	٤ - مسألة استقرار الله - سبحانه وتعالى - على العرش - تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون
٣٢٢.....	علواً كبيراً:
٣٢٤.....	الحشوية والمجاز:
٣٢٧.....	التقية عند الحشوية
٣٣١.....	القول بقدّم العالم والحدّ:
٣٣٥.....	كتاب السنة المفترى
٣٣٧.....	الحشوية والعقيدة الطحاوية
٣٤٢.....	من فضائح كتاب التوحيد لمحمد بن عبد الوهاب
٣٥١.....	الرهابة والصليب
٣٥٢.....	أحرام على بلابله الدّوح؟
٣٥٥.....	من ضلالات الحشوية
٣٥٦.....	التناقض العقائدي

٣٥٨.....	استحلهم الكذب.....
٣٦٣.....	الفصل الخامس: الفكر الوهابي الجانح.....
٣٦٣.....	كذب الحشوية على الأئمة الأربعة.....
٣٦٣.....	١- الإمام أبو حنيفة:.....
٣٦٥.....	٢- الإمام مالك بن أنس:.....
٣٦٦.....	٣- الإمام الشافعي:.....
٣٦٨.....	٤- الإمام أحمد بن حنبل:.....
٣٦٨.....	الحشوية وتشويه الفكر الإسلامي.....
٣٧٣.....	كره ابن تيمية لآل البيت.....
٣٧٨.....	أهل السنة أهل ضلال عند الوهابية!.....
٣٨٣.....	دوران الأرض يفسد العقيدة الوهابية.....
٣٨٦.....	الهمزال الفكري عند الوهابية.....
٣٨٩.....	كيف يتعامل الحشوية مع العلماء.....
٣٩٢.....	بين مفتين.....
٣٩٧.....	الفصل السادس: الفقه الحشوي.....
٣٩٧.....	هلال الوهابية.....
٤٠٥.....	من أدلة التخييط الوهابي في مسألة الهلال:.....
٤٠٧.....	البدعة.....
٤١٢.....	من بدع الوهابية.....
٤١٣.....	ابن باز ودوران الأرض.....
٤١٦.....	لماذا يتنادي الوهابية بعدم دوران الأرض؟.....
٤١٦.....	حرمان الجنة لمقتني الدش.....
٤٢٠.....	الحركة في الصلاة.....
٤٢١.....	أسعار النساء.....
٤٢٢.....	الوهابية وإظهار العورات.....
٤٢٣.....	الوهابية يحلون أكل الميتة.....
٤٢٧.....	التحايل على الزنا.....
٤٣٨.....	اقرأ وتأمل!.....

٤٣٩.....	كيف تكون وهابياً؟
٤٤٣.....	الفصل السابع: أهل السنة يجابهون الحشوية
٤٤٣.....	قراءة في كتاب شقيق محمد بن عبد الوهاب
٤٤٤.....	تعريف بالكتاب:
٤٤٤.....	من التصدير:
٤٤٥.....	من مقدمة محقق الكتاب:
٤٤٦.....	نماذج من الكتاب:
٤٤٩.....	من أقوال علماء المذاهب الأربعة في الحشوية
٤٥٦.....	علماء السنّة يردّون على ابن تيمية
٤٦٥.....	البخاري الهندي يحذّر من أدعياء السلفية
٤٦٦.....	أسود البنغال تجابه الحشوية
٤٦٩.....	كنّْ وهابياً
٤٧٤.....	رسالة إلى مدير الجامعة
٤٧٦.....	النصيحة الذهبية
٤٨١.....	الفصل الثامن: الولاء الوهابي لمن؟!
٤٨١.....	شهادة من الداخل
٤٨٣.....	الوهابية والحركات الإسلامية
٤٨٧.....	دور الوهابية في ترسيخ الوجود الصهيوني في فلسطين
٤٨٧.....	الوهابية عصا النصارى:
٤٨٨.....	مساهمة الوهابية في سقوط الدولة العثمانية وأثر ذلك على سقوط فلسطين:
٤٨٩.....	تحذير المسلمين خدمة للنصارى واليهود:
٤٩٠.....	خيبة ظن الفلسطينيين بهم قديمة:
٤٩٠.....	بيع الوهابية لفلسطين:
٤٩١.....	الشيطن:
٤٩٣.....	الخذلان:
٤٩٤.....	الجهد الوهابي لتحرير فلسطين:
٤٩٥.....	الخيانة المبطّنة:
٤٩٥.....	القيمة الحقيقية لفلسطين عند الوهابية:



٤٩٦.....	لا غرابة في الأمر:.....
٤٩٦.....	أين هؤلاء السامسة من السلطان عبد الحميد:.....
٤٩٦.....	السياسة الوهابية ثابتة:.....
٤٩٧.....	وبحاولون شراء الذمم:.....
٤٩٧.....	ولماذا قتال اليهود؟.....
٤٩٨.....	اليهود الأحبة:.....
٤٩٨.....	الصلح مع اليهود:.....
٤٩٩.....	فتاوى في خدمة اليهود:.....
٥٠١.....	تحريم الدعاء على اليهود والنصارى!.....
٥٠٤.....	القيادة النصرانية الوهابية المشتركة.....
٥٠٥.....	فكيف تمكن الوهابية من احتلال الإحساء؟.....
٥٠٦.....	الأمن الوهابي:.....
٥٠٧.....	الوثائق:.....
٥٠٨.....	الوهابية صنعة اليهود والنصارى.....
٥١٢.....	قتل المسلمين ومناصرة المستعمرين.....
٥١٤.....	فتاوى في خدمة الاستعمار.....
٥١٧.....	الفصل التاسع: الختام
٥١٧.....	بعض الآثار الوخيمة للبدعة السلفية.....
٥٢١.....	أسئلة تبحث عن جواب.....
٥٢٨.....	مقابلة!.....
٥٢٩.....	تحسبهم جميعا.....
٥٢٩.....	بين الشيخ محمد مهدي الإستانبولي والشيخ الألباني:.....
٥٣٠.....	بين الشيخ زهير الشاويش والشيخ الألباني:.....
٥٣١.....	بين الشيخ عبدالرزاق الشايحي والشيخ ربيع المدخلي والشيخ بكر أبو زيد:.....
٥٣٤.....	سقوط الوهابية.....
٥٣٧.....	كلمة الختام
٥٤٠.....	شهادة ربانية.....
٥٤٣.....	ملحق شعري: الوهابية على ألسن الأدباء

٥٤٣.....	فرقة بالغرور والطيش ساروا.....
٥٤٤.....	هم الألى سلبوا الأجيال لقمته.....
٥٤٤.....	الله أكبر هذ الجهل وانكسرا.....
٥٤٦.....	أهم المصادر والمراجع.....
٥٥٤.....	جرائد:.....
٥٥٤.....	مجلات:.....
٥٥٥.....	مواقع على الشبكة العالمية:.....
٥٥٥.....	برامج حاسوب:.....
٥٥٥.....	برامج إذاعية وتلفزيونية ومحاضرات:.....

النقول الشرعية في الرد على الوهابية

٥٥٩.....	مصطفى بن أحمد بن حسن الشطي:.....
٥٦٢.....	المقالة الأولى في الاجتهاد.....
٥٦٦.....	المقالة الثانية في الشرك والبدعة وأقسامها.....
٥٧٢.....	المقالة الثالثة: في إثبات أن الأنبياء والشهداء أحياء في قبورهم حياة مستقرة وأنهم ليسوا بأموات.....
٥٧٦.....	المقالة الرابعة: في جواز التوسل والاستعانة والاستشفاع بالأنبياء والأولياء والصالحين حال حياتهم وبعد مماتهم والدليل عليها من الكتاب والسنة وعبارات الفقهاء.....
٥٨٧.....	المقالة الخامسة: في استحباب زيارة القبور وشذ الرحيل إليها سيما زيارة قبره الشريف ﷺ.....
٥٩٢.....	الخاتمة.....

التوسل في سنة النبي و أصحابه

٦١٣.....	محمود أحمد الزين.....
٦١٣.....	إجازاته و قراءاته.....
٦١٤.....	آثاره و كتبه.....
٦١٥.....	افتتاحيه المبتدى.....
٦١٦.....	المقدمة.....
٦٢١.....	التوسل في دعاء زيارة النبي ﷺ عند الامام احمد.....

٦٢١	حث الامام احد على التوسل:
٦٢٢	بعض ادلة التوسل:
٦٢٥	زيادتان في روايتين تبطلان التأويل:
٦٣٢	طلب الدعاء من النبي ﷺ بعد وفاته:
٦٣٩	طلب الحاجة المختصة بالله من النبي ﷺ معناه طلب الدعاء:
٦٤٣	التوسل تبركا بآثار رسول الله ﷺ في زيارة مشاهد المدينة المنورة:
٦٤٨	التوسل بطريقة التبرك بآثار النبي ﷺ:
٦٥٠	التبرك لمنافع الآخرة:
٦٥٠	حقيقة التبرك:
٦٥١	حرص السلف على الآثار النبوية:
٦٥٥	المصادر:

البيان النبوي من فضل الاحتفال بمولد النبي

٦٥٩	مقدمة
٦٦٣	الفصل الأول: في بيان معنى البدعة
٦٦٣	الاحتفال بالمولد النبوي سنة أم بدعة؟
٦٦٥	بيان أنه لا خلاف في الحقيقة على تعريف البدعة:
٦٦٦	الأدلة التي تنفي الابتداء عما يستثنى:
٦٦٧	الأدلة وأقوال الأئمة في أن خطأ الاجتهاد ليس بدعة:
٦٦٩	الفصل الثاني: الاحتفال بالمولد سنة أم بدعة؟
٦٧٠	القاتل بأن المولد بدعة:
٦٧٠	خلاصة الرد على مانع الاحتفال:
٦٧١	توضيح حول الاستدلال بعدم فعل السلف:
٦٧٤	دليل مُستحب عمل المولد:
٦٧٥	توضيح استدلال ابن حجر:
٦٧٥	قوة الاحتجاج بطريق الأولى:
٦٧٦	شبهة موافقة أهل الكتاب:

- ٦٧٧..... أعمال المولد:
 ٦٧٧..... الدليل على أعمال الشكر الأخرى:
 ٦٧٨..... عمل المولد صورة من مجالس شكر الله تعالى:
 ٦٧٩..... هل يحصل الشكر بعمل المباحات؟
 ٦٧٩..... الفرح به ﷺ أمر إلهي:
 ٦٨٠..... فضائل مدح النبي ﷺ:
 ٦٨١..... ردُّ على منكري مدحه ﷺ:
 ٦٨٣..... استحباب عمل المولد كل يوم اثنين:
 ٦٨٤..... استحباب الاحتفال بيوم الهجرة:
 ٦٨٥..... الخاتمة:
 ٦٨٨..... المصادر:

تاريخ الوهابيين

تأليف

ايوب صبري

ترجمه من التركية وعلق عليه:

د . مسعد بن سويلم الشامان

الاستاذ المشارك بكلية الآداب . جامعة الملك سعود



أيوب صبري

هو أيوب صبري باشا الجنرال الرومي الحنفي الذي كان يشغل منصب رئيس ديوان المحاسبات البحرية و كان مُعاصراً لمحمد بن عبد الوهاب، و لهذا و كَلَّ بمراقبة أفعال بن عبد الوهاب و كتابة التقارير عنه و تقديمها للخليفة العثماني. توفي أيوب صبري في شهر صفر من عام (١٣٠٨ هـ).

أما أهم الكتب التي صَنَفها صبري فهي:

- ١ - تَارِيخ الوهابية؛
- ٢ - تَكْمِلَةُ الْمَنَاسِكِ؛
- ٣ - شرح قصيدة «بَانتْ سعاد» باللغة التركية؛
- ٤ - مَحْمُود السَّير؛
- ٥ - مَرَأَةُ الْحَرَمَيْنِ (في خمس مجلدات مطبوع)؛
- ٦ - نَجاة الْمُؤْمِنِينَ.

مجيد فاطمي نَزَاد

باحث في مؤسسة دار الاعلام

لمدرسة اهل البيت عليه السلام



مقدمة

لقد أردت أن أكتب تاريخاً موجزاً خاصاً باسم «تاريخ الوهابيين»، يستعرض تاريخ ظهور الوهابيين، الذين استولوا على منطقة الحجاز المقدسة في عام ١٢٢٢هـ و يبين كيف انتهوا وزالوا. إلا أن هذه الفئة الحقيرة تمثل مذهباً للضلالة، قام على انقراض مذهب القرامطة وبقايا عقائدهم، ولهذا رايت أن الحاجة تستدعي تقديم معلومات أوليه عن حوادث القرامطة العجيبة، و خلاصة عن وضع الدولة العباسية التي كانت تحكم البلاد الإسلامية وقت ظهور القرامطة، و تقديم نبذة عن كيفية ظهور هذه الفرقة الباغية و انتشارها، و ماهية مذهبهم و عقائدهم.

كانت الدولة العباسية عند ظهور نحلة القرامطة قد دخلت في طور الانحطاط و الانهيار، فكانت شؤون الناس و الرعية في يد رجال تغلبوا على السلطة و شغلوا منصب «امير الأمراء»، و قام كل والٍ من الولاة بالاستقلال عن الدولة، و ارتكبوا المظالم، و ساموا الرعية العسف و الجور و الغدر، و ضيقوا عليهم سواء كان ذلك في بغداد، مركز الخلافة، أو في ولايات الأطراف.

في تلك الأثناء، ظهر في عام ٢٨٩هـ رجل ضال يدعى يحيى بن زكرويه، و نزل ضيفاً على احد أعيان بلدة القطيف اسمه علي بن يعلى، و أفهمه، بأسلوب شيطاني، أنه مرسل من الإمام محمد المهدي، وأنه زمن ظهوره قد اقترّب. و أخذ

يحيى بن زكرويه بهذه الحيلة الماكرة يدعو أهالي القطيف سرّاً للإيمان بمعتقدده. واستطاع إقناع قسماً ممن لا عقل لهم ولا تمييز من سكان القطيف والبحرين، وخدعهم بتلييساته، حتى أدخل في زمرة أحد رؤساء القبائل هناك، ويدعى أبا سعيد الحسين بن بهرام الجنابي. وبعد ذلك اختفى ولم يعثر له على أثر.

وطالت مدة غياب يحيى بن زكرويه، ولكنه عاد مرة ثانية، وأظهر للناس رسالة مزورة ادعى أنها بخط المهدي، كلفه فيها بدعوة الناس إلى مذهبه، وأن يجمع من كل فرد من أتباعه ستة دراهم وأربعة دنانق لتسلم للإمام المهدي. وبفضل هذه الحيلة جمع أموالاً طائلة لا حصر لها، ثم اختفى عن الوجود ثانية.

ثم ظهر للمرة الثالثة، وأظهر للناس هذه المرة أيضاً خطاباً آخر مزوراً يضم إرادة و طلب من الامام المهدي بجمع خمس اموال تابعيه وأنصاره، ليسلمها للإمام المهدي. و فعلاً نجح في جمع أنواع من المال وألوان من الأشياء الثمينة مما لا يدخل تحت الحصر والعدّ. وفي تلك الأثناء نزل ذات ليلة، ضيفاً على أبي سعيد الجنابي في بيته التعيس، فأكرمه غاية الكرم، حتى أنه قدّم له زوجته ليضاجعها، وأبان عن ديوثيته وإلحاده ووضاعته.

ولما شاع خبر احترام أبي سعيد الزائد ليحيى بن زكرويه، ورعايته له، و إظهاره الاباحيه لدرجة أنه قدّم له زوجته التي في عصمته، بدأ الناس تبادلون القيل والقال فيما بينهم؛ فقيضت الحكومة على يحيى بن زكرويه، وأهانته و نكلت به. وبعد مدة من الزمن نفته إلى خارج حدود البحرين. ولكن ذلك الكلب الملحد وصل إلى ديار قوم من بني كلاب، واجتهد في نشر مذهبه الباطل بينهم، وبمعاونة قبائل بني كلاب تمكن من جمع قوة كبيرة، واستولى بها على دمشق وأطرافها، و سفك فيها دماء المسلمين، وهتك أعراض نسائهم، و ارتكب أنواعاً من المفاسد والمظالم ارتقى بها قمة البغي والكفر.

و لقد انتشر الغوغاء من أتباعه في أنحاء الشام كأسراب الجراد، وكانت قواته تتغلب أحياناً على القوات المرسلّة لمحاربته، وفي أحيان كانت تلحق به وبقواته الهزيمة. و لقد انقسم القرامطة بعد ذلك إلى عدد من الفرق، وتزايد عددهم بمرور الوقت، وأعملوا السيف وسفكوا الدماء في كل أرض وطأتها أقدامهم. حتى أنهم هجموا على قافلة للحجاج، وقتلوه عن بكرة أبيهم ولم ينج منهم أحد، حتى بلغ عدد القتلى عشرين ألفاً من الأنفس البريئة.

أما الفاسق أبو سعيد، فقد تيقن أنه سيقع في قبضة الدولة، ولهذا جمع كلاب القرامطة الذين التفوا حوله، وهاجم بهم بلدة القطيف، وانتزعها من يد العباسيين، و قتل من لم يدخل في مذهبه الإلحادي الإباضي من أهل التوحيد والإيمان، وأبادهم جميعاً. عقب ذلك، نهب البحرين وما جاورها من البلاد، و ألقى بأهل الأيمان إهانات يعجز اللسان عن وصفها، ثم تجرأ واستولى على البصرة وما حولها، وأصبح والياً على الغوغاء الذين دخلوا في مذهبه الرافضي الإلحادي، وبذلك وسع من دائرة الإباحة والتفسخ والفساد والزندقة.

و لقد جرت هذه الحوادث الأليمة في عصر الخليفة العباسي المقتدر بالله، الذي أراد بخياله المحال أن يشتت فرقة أبي سعيد هذه ويستأصلها، فساق عليهم جيشاً يقوده عباس بن عمر الغنوي.

إلا أن أبا سعيد تمكن من هزيمة الغنوي، وقتل سبعائة رجل من جنوده، و ترك عباس الغنوي ولم يقتله. و بعد ذلك، استدعى أبو سعيد عباساً، وهو يقول له: «اعلم يا عباس إننا، نحن القرامطة، رجال نعيش في القفار، و نرتحل في الفيافي، و نقتنع بالقليل من الزاد والمتاع. ولو جمعت جنود الدولة العباسية و سقتهم علينا، فأقسم بالله لأغلبنهم جميعاً في أول حملة عليهم، فرجالي أشداء يتحملون كل ما ينزل بهم، و آمنوا بأن الراحة و الدعة و التمتع بالرفاهية حرام.

أما جند بغداد يقضون أيامهم ولياليهم في الراحة ورغد العيش وتعودوا على لذيق المأكّل. و يعيشون في ظل نعم الخليفة، فلهذا لا طاقة لهم بالحرب. وإذا ما فكر جنودك في ترك النعيم والدعة التي هم فيها، وأرادوا محاربتنا، وغامروا بقطع الصحراء نحونا، لماتوا كما يموت السمك إذا خرج من الماء. وإن حالة الخور والضعف التي اعترت جنودك الذين سقتهم علينا في هذه المرة، وما كانوا عليه من الهوان في لحظة خروجهم من بغداد، وهلاكهم في أول قتال، لدليل كاف لإثبات ما أقول. وإذا ما أرسلت بقوات أكثر منهم قوة وعدداً، والتقوا بجنودي الذي جهزتهم للحرب، فسوف ننسحب ونفر من أمامهم، و نستدرجهم، حتى إذا ما أنهكوا و بلغ بهم التعب مبلغه حشرناهم في مكان ضيق، و قطعنا عليهم خط الرجعة، ثم أفنيناهم عن بكرة أبيهم ولذا فمن الأجدى أن تترك محاربتني، وتتخلّى عن الزج بالجنود إلى المهالك. ولقد استبقيتك ولم أقتلك لكي تستوعب هذه كلماتي هذه و تعيها جيداً، فانقلها و تحدث بها أمام الخليفة دون أن تنقص منها حرفاً». ثم فك أسره، و تركه يعود.

وبعد أن عاد عباس بن عمر الغنوي إلى بغداد، أبلغ الخليفة المقتدر بالله بتفاصيل ما جرى، و نقل له كلام أبي سعيد. فداخل الخليفة خوف شديد و ذعر حتى أنه لم يطق ذكر اسم القرامطة على لسانه.

ولكنه استطاع بعد عدة سنوات، أن يشتت شمل القرامطة الذين ظهروا في الكوفة، و حرضوا الأهالي على الثورة و الفساد والإخلال بالأمن، و تمكنت القوات التي أرسلت من بغداد من أن تذهب ريجهم.

وقام أبوطاهر، وهو ابن أبي سعيد، بتزعم أعمال الفساد، فأغار على قوافل الحجيج ونهبها وسبى النساء. وأساء معاملة الرجال و النساء و أهانهم بوحشية و شناعة. ولما أرسلت عليه الحملات العسكرية، هزمها الواحدة تلو الأخرى،

وأبادهـا. ولهـذا، أرسل الخليفه المقتدر يوسف بن أبي الساج للمرة الثانية على رأس قوة عسكريه قوامها ثلاثون ألف رجل.

ولما اقترب يوسف بن أبي الساج من القرامطة، أرسل إلى أبي طاهر رسولاً يبين له ضخامة القوة العسكريه التي جاء على رأسها، ويحذره، ويدعوه إلى الدخول في طاعة الخليفه. ولكن أبـا طاهر رد عليه بقوله: «قل ليوسف بن أبي الساج، إني سأقبض عليه في الغد، وسأربطه في جبل واحد مع هذا الكلب». وقال ذلك و هو يشير إلى كلب قد ربط إلى وتد الخيمه، وطرد رسول ابن أبي الساج.

و بالفعل، ففي الغد تمكن أبو طاهر من أسر يوسف بن أبي الساج وأتباعه، وأوثقهم و كبلهم بالحديد.

و بعد أن كسب أبو طاهر هذه المعركة، عبر بثلاثمائة رجل من القرامطة نهر الفرات، واستولى علي بلدة الأنبار القريبة من عاصمة الخلافة. وأوقع الهزيمة بحملتين عسكريتين أرسلتا لقتاله، ثم أعدم يوسف ورفاقه الذين كانوا في الأسر، فأدخل الرعب و الذعر في قلوب الناس. و فرض خراجاً سنوياً على أهالي الأنبار قدره دينار ذهبي عن كل نفس. و عقب ذلك لحق بشروره أرض الحجاز المباركة، فهاجم مكة المكرمة، ووطأ بقدمه النجسة المنحوسة أرض المسجد الحرام. و قتل بسيف الغدر في داخل المسجد ثلاثين ألف من الحجاج الأبرياء معصومي الدماء كان أغلبهم بملايس الإحرام، و قليل منهم كان داخل الكعبة المشرفة. و احرق بعض المباني بمكة المكرمة و أحالها إلى خراب، ثم قلع الحجر الأسود من مكانه ليحمله إلى بلدة هجر، وهي مسقط رأسه.

وكان مقصد أبي طاهر من نزع الحجر الأسود من ركن الكعبة المشرفة و نقله إلى هجر، هو تحويل طريق الحج إلى بلدته تلك، وأن يلحق الكساد بسوق الكعبة

المشرفة المليء بالفيض والبركة. ولهذا الغرض أقام بيتاً ضاراً في حجر أطلق عليه اسم «دارالهجرة»، ولقد أبقى الحجر الأسود هناك مدة تقارب اثنتين وعشرين سنة.

وفي اليوم الذي ارتكب فيه المجازر في محيط المسجد الحرام، قلع بيده النجسة الصفائح الذهبية التي تزين باب الكعبة المشرفة، ونزع كسوة الكعبة و استولى على الهدايا والأشياء الثمينة التي كانت محفوظة الكعبة، ووزعها على جنوده.

ولما أراد أن يقلع الميزاب الذهبي من على الكعبة المشرفة، لم يفلح فقد سقط على الأرض رجاله الملحدون الذين أصعدهم إلى سطحها لقلعه، وهلكوا. وحمل الحجر الأسود إلى ناحية حجر، وهو يزعم أنه وصل إلى غايته، فكتب إلى الخليفة الفاطمي عبيد الله المهدي ' يطلعه على ما قام به، وأنه يريد أن يقرأ الخطبة باسمه. ولكن الخليفة الفاطمي رد عليه قائلاً: «كم أنت رجل عجيب. لقد تجرأت على ارتكاب أنواع الجرائم في بلد الله الأمين، وتجرات على أخذ الحجر الأسود معك إلى حجر، وهتكت ستار حرمة الكعبة المعززة والمكرّمة دوماً، في الجاهلية وفي الإسلام، ومع هذا تريد أن تقرأ الخطبة باسمي! لعنك الله، ولعن اعوانك أجمعين».

وبعدما تلقى أبو طاهر هذا الجواب من الخليفة الفاطمي، خرج من طاعته. ولقد اختلف المؤرخون في تحديد الاعتقادات الباطلة لهؤلاء المارقين، فقال فريق منهم: إن أول ضال من القرامطة قد ظهر مدعياً النبوة، وزعم أن كتابه الذي تفتت عنه قريحته الخبيث هو من الكتب السماوية المنزلة، ودفع الناس للإيمان بذلك، وقال فريق آخر من المؤرخين إن الشخص الملعون الذي ظهر قبل

القرامطة، قد ادعي أنه من أئمة الفرقة الإسماعيلية، وأنه مكلف من قبل الإمام المهدي. وأوهم الناس بذلك للتصديق بدعواه.

وإذا أخذنا بأي من هاتين الروايتين، يتبين لنا أن المذهب الفاسد الذي عمل القرامطة على نشره، يقوم على أسس من الكفر والضلال والإلحاد. ونحن نرى أن الرواية الثانية أقوى وأرجح.

معتقدات القرامطة

وعلى الرغم من أن ملاحدة القرامطة الخبثاء يدعون تصديقهم بإمامة محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام، ويعدون أنفسهم في الظاهر من الطائفة الإسماعيلية، إلا أنهم في الباطن يستحلون المحرمات التي حرمها الشرع الشريف، ولا يرون حرمة لدماء المسلمين ويكفرون أهل التوحيد ممن ليسوا على مذهبهم الباطل.

وخلاصة معتقدات مذهبهم الباطل هذا هي أن الصلوات المفروضة، تعني إطاعة الإمام المعصوم، وأداء زكاة المال يكون بدفع خمس المال للإمام المعصوم، والصوم هو إخفاء أسرار مذهبهم، والزنا عندهم هو إفشاء أسرار المذهب وإعلانها. بالإضافة إلى ذلك، فيدعون إنهم يتبعون الملائكة، ويخالفون الشيطان. ومن جملة الذي لاشك فيه أنهم يعترفون بالكفر وبالألحاد، واللا دينية. ومن جملة اعتقاداتهم الفاسدة قولهم إن شرب الخمر حلال. ويقولون بعدم ضرورة الغسل من الجنابة. وإنقاص أيام الصوم إلى يومين في السنة، وإن فريضة الحج تكون إلى بيت المقدس، وإن نص الإذان الشرعي هو: «أشهد أن محمد بن الحنفية رسول الله».

وكذلك اختلف المؤرخون في سبب إطلاق مسمى القرامطة عليهم، ففي بعض الروايات ذكر أن أبا سعيد الجنابي الذي أضل القرامطة وساقهم إلى طريق الرفض والإلحاد، كان اسمه «قرمط». وكان هذا الزنديق قصير القامة، قزماً، وكان يمشي مهرولاً، بخطوات قصيرة متقاربة، ولهذا أطلق علي من اقتفوا أثره، أي من اتبعوا ما زعمه أبو سعيد قرمط من إلحاد ورفض وزندقة، «قرامطة».

وجاء في رواية أخرى أن الزنديق الكريه المنظر الذي تزعم مذهب القرامطة، كان يطوف بالبلاد ويتجول فيها من قرية إلى قرية لنشر مذهبه الفاسد الإلحادي. ومرض ذات مرة في إحدى القرى التابعة للكوفة، وأقام بمنزل أحد سكانها يسمى «كرميته» أي «أحمر العينين». ولما تحسنت صحته بعد مدة، أصبح يسمى باسم صاحب ذلك البيت، ويعرف بشيخ الكرامطة. وبعد ذلك، تعرّبت كلمة كرميتية، وخففت وصارت قرمطة.

وهناك رواية أخرى حول هذه التسمية، تقول إن زنديقاً من كبار القرامطة كان قد اشتهر بخبرته في كتابه الخط المقرمط^١، وأطلق على جماعته القرامطة، نسبة إلى مهنة ذلك الرجل.

وخلاصة الكلام، إن شرارة نار فساد القرامطة التي انطلقت في سنة ٢٦١هـ ونشرت الظلم والجور في كل الأنحاء، قد انطفأت تماماً بحد سيف الشريعة في عام ٣٧٣هـ أو في سنة ٣٨٤هـ.

ولكن هذه الشرارة في أول التهابها قد لمعت فجأة ولفتت كل الأطراف وسرت ناراها في ممالك الإسلام وأحرقتها كالهشيم.

١ . المترجم: القرامطة في الخط هي دقة الكتابة وتداني الحروف والسطور. وقرمط الكاتب إذا قارب بين كتابته. انظر مادة قرمط في تاج العروس، نشر وزارة الإعلام بالكويت ١٤٠٣هـ/ ١٩٨٣م، ٢٢/٢٠.

ولم تحل الاضطرابات الداخلية في الدولة العباسية الفرصة لأركان الدولة أن يتخذوا التدابير الاحتياطية اللازمة لقمع مثل هذه الحوادث الخطيرة. ولهذا امتنعت فرق القرامطة الغارة على الممالك ونهب الأموال واغتصبت الأعراس، فازدادت قوتهم وتمادوا في مظالمهم. فهاجموا الكوفة سنة ٢٧٨هـ، وسنة ٣١٣هـ والبحرين سنة ٢٨٦هـ والشام سنة ٢٨٩هـ وسنة ٢٩٣هـ ودمشق سنة ٢٩٠هـ وسنة ٣٦٠هـ والبصرة سنة ٣٠٧هـ والأنبار سنة ٣١٥هـ والرجبة والرقه وهيت^١ في سنة ٣١٦هـ ومكة المكرمة سنة ٣١٧هـ. ولقد أعملوا القتل في تلك البلاد، واخلوا بالأمن وعاثوا فيها فساداً. وبالإضافة إلى ذلك، فقد هاجموا قوافل حجاج العراق في الأعوام ٢٩٤هـ ٣١٢هـ ٣٦١هـ وقتلوهم عن بكرة أبيهم، ولقد بلغوا غاية الفساد بقطعهم طريق الحج تماماً في سنوات ٣٥٦هـ ٣٦٣هـ و ٣٨٤هـ وساموا الناس العذاب وإذاقوهم ألوان الشقاء، ومنعوهم من إيفاء فريضة الحج. لعنهم الله.

وهكذا قدمنا خلاصة الخلاصة من المعلومات عن فرقة القرامطة التي ظهرت قبل ظهور الوهابيين بحوالي ٩٢٧ سنة، وظلت تنشر شرورها وفسقها وفجورها في بلاد الإسلام مدة ١٢٣ سنة. ولا حاجة بنا لاستعراض المعلومات التاريخية عن كيفية بقاء مذهب القرامطة وانتشاره خلال ٨٠٤ سنة، وهي الفترة الواقعة بين تاريخ زوال هذه الطائفة، وبين تاريخ ظهور محمد بن عبد الوهاب. ذلك أن ديانة بعض الجماعات من عشائر العربان القاطنة في بوادي نجد واليمن والحجاز ومذاهبهم هي اعتقادات باطلة تعود الى زمن القرامطة. والفقرة الخاصة التالية تدعو الإنسان للاقتناع بأن العربان الذين يعتنقون مثل تلك الأفكار، هم من بقايا القرامطة ومن أنقاضهم.

١ . المترجم: في النص هيـط.

حكاية خاصة غريبة

كان الشريف محمد بن عون، والد أمير مكة الحالي الشريف حسين باشا، متوجهاً ذات يوم إلى الطائف، فصادف عند سفح جبل كرا رجلاً هندياً رقيق الحال، ذا لحية بيضاء. وكان هذا الهندي المسكين غارقاً في دماثه، وكان يصرخ ويشتكى ويقول: «لقد فعل اللصوص هذا بي». فأمر الشريف محمد بن عون بجلب شيوخ القرى المجاورة، وسألهم عمن ارتكب مثل هذا الجرم، فبرز أحدهم، وقال: «سيدي الشريف، لم يكن هذا الرجل قد دخل الإسلام بعد، فقامت بختانه وأدخلته في الإسلام. وحسب اعتقادنا فإن من لم يسلم جلد ذكره وعانته حتى سرتة، لا يعد مسلماً. فأنا خنت هذا الرجل حسب عاداتنا وأصولنا. وإلا، فلم ألحق به أي ظلم، ولم يقع عليه مني أي اعتداء، ولم أسرق نقوده أو ماله وأشياءه». وبعض الجماعات من قبائل العربان يعدون الختان المشهور على السنة النبوية عيباً، وذلك حسب معتقداتهم ومذهبهم. وأما الختان الذي يعده أتباع مذهبهم مقبولا ديناً وشرعاً، فهو الختان حسب عاداتهم المشينة، التي لاتتوافق مع الشريعة، والمنافية للإنسانية، وهي طريقة خطيرة للختان ومهلكة. ومن لم يختن بطريقتهم وعاداتهم لاتعده النساء رجلاً كاملاً الرجولة، ولاتقبل به الفتيات زوجاً.

والختان حسب تقاليد هذه الجماعات عبارة عن سلخ كامل الجلد عن الذكر والعانة، و يقيمون لذلك احتفالات عجيبة. ولأن هذا النوع من عمليات الختان لايمكن أن يتحملة من كان عمره أقل من خمس عشرة سنة، فيقوم والد الفتى الذي يبلغ من العمر الخامسة عشرة أو العشرين، بإعلان رغبته في ختان ابنه، ويمجد اليوم الذي ستجري فيه عملية الختان. وهذا الإعلان يعد دعوة للناس لحضور هذه المناسبة. ولهذا، يأتي أقارب الفتى ومعارفه وجيرانه وأهالي القرى

المجاورة، ويهدي كل منهم رأساً أو رأسين، وأحياناً ثلاث أو أربع رؤوس من الغنم أو البقر دو الإبل، كل حسب قدرته المادية وظروفه. ويحضر كل مدعو وقد اصطحب معه هديته إلى قرية الشاب قبل الاحتفال بيوم أو يومين. ومن العادات المتبعة أن يقدم المدعوون من أهالي القرى المجاورة إلى مكان الاحتفال في شكل جماعي، تصاحبهم الأهازيج والطبول. ولهذا كان يتجمع أهالي ثلاث أو خمس قرى بعضهم مع بعض، فإذا ما اقتربوا من قرية الاحتفال بدأوا في قراءة القصائد والأشعار التي تمتدح صاحب الحفل، ويرددونها بشكل جماعي، ثم يتقدم منهم عدة أشخاص ويأخذون في اللعب بالبنادق أو الخناجر حتى يخرج أهل القرية التي بها الحفل جماعة لاستقبال ضيوفهم القادمين، ومن ثم يطلقون أمامهم طلقات البنادق ويقرأون القصائد، حتى يصلون إلى المكان المحدد سلفاً للاحتفال. ومن التقاليد المرعية أن يعطي صاحب الحفل لكل عشرة من المدعوين خروفاً وقدرًا وطستا وبعض الأرز، فعند وصول الضيوف المدعوين تحضر هذه الأشياء وتسلم لهم، ثم يترك الضيوف وحالهم. ولا يتوجه هؤلاء الضيوف إلى البيوت والمنازل التي يقيمون بها، بل ينطلقون إلى أحد الأودية في خارج القرية، أو إلى سفح جبل من الجبال، حيث يذبحون الخروف الذي أعطي لهم من قبل صاحب الحفل، ويطبخونه في القدر، ثم ينضدونه مسلوقاً، ويقسمونه على الأشخاص العشرة، ثم يأكلونه. وبعد ذلك يضعون الأرز في مرق اللحم، ويطهونه ثم يأكلونه. بعد ذلك، يقوم جماعة من كل قرية بإيقاد نار كبيرة في الموقع المحدد لكل منهم، وينقسمون حولها إلى فرقتين، ويدأون تبادل الأشعار والرد والمحاوره وهم وقوف، «يدأون العرضة أو السامر»، ويدوم السامر حتى الصباح، وتقوم كل فرقة من الفرقتين بمدح الفرقة الأخرى أو ذمها والقدح فيها. وعند السحر، تطلق الطلقات من البنادق، ويتجمعون في مكان فسيح ينتظرون وصول الفتى الذي ستجري له عملية الختان.

ويأتي الفتى إلى ذلك المكان في الساعة المحددة، أمامه الرجال من أقاربه، و خلفه النساء، ويقف حراً وبكل فخر، ويسحب خنجره، الذي يسمى الجنيبة، ويتقدم إلى من سيقوم بختانه. ويبدأ الذي يقوم بالختان في سلخ جلد ذكر الفتى، مستخدماً سكيناً صغيرة للغاية، ويبدأ من المنطقة التي ينتهي عندها الشعر الموجود تحت السرة، ويستمر حتى مقعده. ويقوم بذلك في ظرف دقيقتين.

وتجري حفلات الختان هذه عادة في أيام العيد. وإذا حدث أن بكى الفتى ولو قليلاً أثناء الختان، أو تأوه أو أظهر التأفف، عدّ ذلك عيباً، ويسقط اعتباره بين رجال القبيلة، وينظر إليه على أنه امرأة. ولكنه إذا وصل إلى بيته عملية الختان يمكنه أن يبكي ويصرخ كما يشاء، ولا يعد ذلك عيباً. وبانتهاء عملية الختان، يتقدم الفتى عدة خطوات وهو يعرض شجاعته ويتباهى بقوته، فيقول: «أنا فلان ابن فلان، شجاع، وجسور، وبطل». وينطلق مهزولاً مائة خطوة مثبتاً رجولته وشجاعته وبطولته.

وبعد ذلك، يتقدم من شاركوا في الاحتفال وأمام الفتى، وهم يطلقون النار من بنادقهم، وتضرب النساء بالدفوف، ويغنين بالأغاني والأهازيج، يطوفون بالفتى حول القرية، حتى يصلونه أخيراً إلى داره، وينومونه في فراشه. وبعد ذلك يتناول المدعوون طعام العجين الذي أعده صاحب الحفل، ثم يتفرق الجمع، ويعود كل إلى داره. وطعام العجين هذا هو عبارة عن دقيق خلط بالماء، ثم خبز في النار، وصبّ عليه السمن الصافي.

ومن عاداتهم أيضاً أنه عندما يرقد الفتى في سريره، ينثر أقاربه حول رأسه حفنة من الزبيب، الذي يجمعه الأطفال الصغار ويفرحون به. وكان بعض من يختنون بهذه الطريقة يموتون من جراء هذه العملية، ولكن من بقي منهم على قيد الحياة يمكن أن يتعافى وينهض على قدميه بعد مرور ثلاثة أو أربعة أشهر.



ظهور الوهابية

يطلق اسم الوهابية على تلك الفرقة الباغية والضالة، التي حطت على الحرم المقدس للمسجد الحرام كأنها ضباب مظلم في عام ١٢٢٢ للهجرة، وأجبرت الشريف غالب على التصالح معهم ومداراتهم. وهذه الفئة الخبيثة تتبع المذهب الفاسد الذي أسسه محمد بن عبد الوهاب.

ولقد ولد محمد بن عبد الوهاب في قرية العيينة نشأ بها، وهي تقع في جهة البصرة، على بعد خمس عشرة مرحلة تقريباً من مكة المكرمة. ولقد اجتهد في طلب العلم، وتلقى علوماً شتى، وبعد مدة كلف بالتدريس لطلاب القرية المذكورة. وقرية العيينة تتكون من ثلاثين بيتاً، ولكن تحيط بها من أطرافها قرى أخرى متفرقة يبلغ عدد منازلها خمسمائة أو ستمائة منزل.

وكان محمد بن عبد الوهاب حنبلي المذهب، وسعى في بداية عمله بالتدريس إلى غواية الطلاب وإضلالهم، ولكنه كان يخشى الجهر بأفكاره الفاسقة والضالة التي تعتمل في ذهنه ولذلك لم يجرؤ على إعلانها فجأة بين الناس.

وكان طلاب ابن عبد الوهاب من أبناء القرى المذكورة، وهم من البدو. ولهذا، فمن الثابت أنهم لم يستطيعوا إدراك وتمييز علامات الخلل الذي يعتري أقوال شيخهم المارق. ولكنهم لاحظوا أنه لا يشتغل بقراءة القرآن الكريم ولا يتقيد بتلاوته وتفسيره، وأنه لا يستند إليه، وينشر اعتقاده الفاسد وترهاته الفارغة بقوله: «لماذا تشغلون بكتاب دلائل الخيرات؟ وما الفائدة منه؟» ولما أبان عن معتقده على هذا النحو، علموا أنه ينكر النبوة، طعنوا في أقواله وقبحوها، وشنعوا عليه.

وأخيراً ترك محمد بن عبد الوهاب التدريس، وهاجر إلى نواحي نجد والحجاز، التي بذر فيها مسيلمة الكذاب بذور الكذب والفساد، وابتدع ديانة

جديدة تخالف الشرع المصطفوي الشريف، ووضع عدداً من المسائل الاعتقادية الباطلة، خدع بها المغفلين من الأعراب، وجمع العصاة الذين كانوا تحت حكم أشرف مكة وإدارتهم، وأقنعهم بأفكاره الضالة، ونادى بضرورة الاستيلاء على الحرمين الشريفين، وطاف بالقرى الواحدة بعد الأخرى مستعملاً الحيل والدسائس، وأدخل في مذهبه الباطل عربان البوادي الذين لا عقل ولا إدراك لهم. وكان ذلك في عام ١١٨٨ هـ.

وكان شريف مكة المكرمة آنذاك الشريف مسعود، الذي علم أن ابن عبد الوهاب يسوق الناس إلى أفكاره الفاسدة، ويدفعهم إلى الضلال والرفض والإلحاد، وأخبره بذلك حجاج أهل السنة الذين قدموا إلى مكة لأداء فريضة الحج. كذلك أخبره علماء جهات الشرق، وشرح له كل واحد منهم الوضع والحال وأطلعوه بالتفصيل على أفكار ابن عبد الوهاب وأحيط علماً بتطلعاته ونواياه وديانته. فقام الشريف مسعود باستفتاء كبار علماء مكة المكرمة بشأن المعاملة الشرعية التي يجب أن تتخذ إزاء هذا الضال. فأفتوا بفتاوي متعددة فحواها أنه «يجب ردع محمد بن عبد الوهاب زجراً عما يدعو إليه من الرفض والإلحاد، وإذا عاند واستمر في دعواه وثبت عليها، فيجب قتله». وأرسل الشريف رسالة خاصة إلى الباب العالي عرض فيها الأمر من كل جوانبه وأرفق بها الفتاوي الشريفة التي أفتى بها علماء مكة.

وبحث الباب العالي الأمر، وجرت تحقيقات معمقة، وبعد ذلك، أرسلت أوامر مشددة بهذا الخصوص إلى والي جدة عثمان باشا بضرورة التحرك بالاتفاق مع الشريف مسعود، وصرف الجهود لتأديب ابن عبد الوهاب بأي شكل، والتنكيل به. والذي حصل إن هذه التحقيقات والمخابرات والمراسلات قد استغرقت مدة طويلة، في الوقت الذي كان فيه ابن عبد الوهاب يبحث عن

رجال يقلدهم الخلافة، ونشر في الدرعية وما جاورها، وتشكلت فرق و جماعات كبيرة جداً في أقاليم نجد، وصرف جهداً لا حد له من أجل نشر مذهبه الباطل في منطقة الحجاز، وخطط للعصيان والثورة والتمرد.

وعمل محمد بن عبد الوهاب، سبيء الجبلية، في الدرعية وما حولها على تكوين جماعة تنهض بقضية الإمامة، وتمكن من تحقيق غرضه هذا، ولكن نشر أفكاره الضارة الباطلة كان منوطاً بوجود العصبية والنسب القبلي. ولأن هذا الدنيء الجهنمي لم يكن له أصل وعصبية معروفة، اتجه إلى شيخ الدرعية عبدالعزيز، الذي له نفوذ لدى العربان ونسبه معلوم لهم، وكان متطلعاً للاستقلال، ويرغب في الاستيلاء على الحرمين. فوافق عبد العزيز، العاصي مثير الفتن، على رأي ابن عبد الوهاب واستصوب أفكاره.

ولما دخل عبد العزيز في ديانة ابن عبد الوهاب المخترعة، اعتراه الغرور، وداخله الكبر، وأخذته النخوة، فصرح بأنه ينوي أن يهاجم بغداد أولاً، ثم مكة المكرمة والاستيلاء عليهما. وشرح أفكاره هذه المدعومة بمذهب محمد بن عبد الوهاب لمشايخ العربان والبدو، وأعلنها عليهم. وبدأ في التجول في القرى والنواحي يجمع الأموال تحت مسمى العشور والزكاة الشرعية، وقتل كل من خالفه الرأي من علماء أهل السنة. وبالجبر والغصب والظلم تمكن من جمع أموال طائلة، تكفي للنفقة والصرف على الغوغاء والجموع الغفيرة التي التفت حوله. وأدخل بتحريضه المستمر كثيراً من رجال القبائل ممن لا شعور لديهم في مذهب محمد بن عبد الوهاب الفاسد. وبعد ذلك، استند إلى هذه الكلاب «الجماعات» التي التفت حوله، وطالب بالخلافة. ووسع الدائرة التي انتشرت فيها الديانة الباطلة المستمدة من اجتهادات محمد بن عبد الوهاب، وصارت له قوة يمكنها أن تصمد أمام عدة فرق عسكرية نظامية.

ونشر عبدالعزيز رعاى الوهابية في جبال الدرعية وبوادي نجد، ولكي يضمن استعدادهم لتضحياتهم بأرواحهم وأنفسهم في سبيل تنفيذ أوامره، استدعى شيوخ القبائل، في وقت احتشاد هذه الكلاب «الجموع»، بتحريض من ابن عبد الوهاب، وشكل منهم مجلساً سرّياً خاصاً. واستمال كل من هؤلاء الشيوخ بأنواع من العطايا والهدايا، وكسبهم إلى صفه، وسيطر على وجدانهم وأفكارهم. ثم بدأهم بالخطاب مستعرضاً أفكاره السخيفة قائلاً: «لقد أصبحت أملك من القوة العسكرية ما يمكنني من تحقيق ما نويت عليه من أمر. وهدفي من جمع هذه القوة وتجهيزها وإعدادها هو الغزو بقوة عسكرية قاهرة من دار خلافتنا، التي هي الدرعية النجدية، وإلخضاع أهالي القرى والبلاد التي أمر بها، وإدخالهم في طاعتي وتعليمهم أمور دينهم. والاستيلاء على بغداد وما حولها من البلاد، بفضل ما أمتع به من صفات العدل واتباع الإنصاف. ولكن تحقيق أملي هذا، مرتبط بسبب مهم وهو ضرورة القضاء على علماء أهل السنة الذين يدعون أنهم يتبعون الشريعة المحمدية المطهرة، والسنة الأحمدية الشريفة. و بمعنى آخر، قتل كافة المشركين الذين يتبعون علماء أهل السنة، وجعل رقابهم طعمة لل سيف. ذلك أن أتباع مذهبنا لا يمكنهم أن يجدوا الراحة في البلاد التي يوجد بها علماء أهل السنة. فيجب أولاً التخلص من المشركين الذين ظهروا و تسّموا باسم العلماء وأعدامهم، ثم نتقدم للاستيلاء على بغداد دار السلام».

ولقد استقبل رؤساء القبائل العصاة، الذين حضروا ذلك المجلس الشيطاني، أقوال عبدالعزيز وأفكاره هذه بالترحاب، وقالوا «نحن تركنا ديارنا و بلادنا وانطلقنا في جبال الدرعية و نواحي نجد من أجل تنفيذ أوامرك. ولسوف نقوم بما تأمرنا به مهما كان، وننفذه دون أدنى تردد أو تقاعس». عقب ذلك قاموا بتقبيل يد عبدالعزيز القدرة الواحد تلو الآخر وذلك حسب عادة الأعراب.

و بعد أن أتم معاهدة العربان على هذا النحو، أصدر أوامره إليهم قائلاً: «والآن و بمقتضى مذهبنا، يجب عليكم غرس هذه الأفكار و التصورات التي تعد مثلاً للعدالة الحمراء و الإنصاف الدموي في أذهان العربان و عقولهم، وابعثوا بهم لمقاتلة المشركين و العربان الذين ليس لهم من الإسلام سوى الاسم، وحرصوهم على ذلك».

و في تلك الأثناء، كان محمد بن عبد الوهاب قد خرج يطوف بالبلاد لنشر ديانته، و ترك إلى جانب عبد العزيز أحد علمائه الزنادقة يدعي محمد بن أحمد الحفظي. و حسب المثل القائل «كل سر جاوز الاثنين شاع»، فقد انتشرت في الآفاق أفكار عبد العزيز الغادرة و الظالمة، و تولى الأمر غير أهله و تدخل فيه من لا علم له، و وجدت تلك الحشرات الضالة «جموع الغوغاء الملحدين» الفرصة سانحة لإيذاء العلماء الموحدين و التشفي منهم، بتحريض من محمد بن أحمد الحفظي. ولهذا دخل الخوف إلى قلوب علماء أهل السنة الموجودين في أطراف الدرعية، ولكي ينقذوا أرواحهم، وفي الوقت نفسه يقدموا خدمة لأهل الإيمان بإيقاظ الدولة العثمانية من سباتها العميق، جرت بينهم مراسلات و مكاتبات، و تركوا ديارهم و منازلهم، و فروا إلى بغداد، و أطلعوا إليها سليمان باشا على مجريات الحوادث هناك، و قالوا:

«إن رجلاً زنديقاً يسمى محمد بن أحمد الحفظي، يقول إنه مكلف من قبل مجدد الدين، و إمام أهل اليقين محمد بن عبد الوهاب، يدفع الناس إلى الضلال، و يسوقهم إلى الإلحاد، و يتحلّى هذا الزنديق في الظاهر بالقول البديع و بالبريق الزائف و التطلع، و في باطنه يحمل الحيل الشيطانية، فهو يقول بوجود مكان لله رب العالمين عز وجل، و يشبه له، و ينكر الشفاعة العظمى لخاتم النبيين، ﷺ. و يقنع بأمثال هذه الأقوال ما لا حصر له من جهلة الناس».

«وهذا الرجل عدو لأرواح أهل التوحيد، فهو ضال، وأيضاً مفضل يصرف الناس عن سواء السبيل. ولقب شيخ الدرعية عبدالعزيز، الحريص على زعامته، بلقب «أمير المؤمنين». وفوق ذلك فإنه كان يبشر الحمقى الذين غرّر بهم أدخلهم في مذهبه الباطل بالجنة والفردوس الأعلى، و يبشر المسلمين الذي ثبتوا على الإسلام بنار جهنم. واصطلى المسلمون بنار أذيته، وأحرقهم بظلمه وتعدياته. ومن بين معتقداته، زعمه أن المؤمنين والمؤمنات الذين ماتوا منذ خمسمائة سنة وحتى وقته، قد ماتوا على الشرك. ويسوق الأدلة لإقناع من لا يؤمن بذلك، ويكفر العلماء الذين يقولون بصحة الأحكام الدينية التي عليها المذاهب الأربعة. ويسعى في تحريض عبد العزيز وتشجيعه على غزو بغداد والحرمين الشريفين، والاستيلاء عليهما. ولقد جهز عبدالعزيز قواته العسكرية للاستيلاء على بغداد، مدفوعاً بحرصه على الاستقلال، وأعطى أوامره الصارمة للوهابيين بقتل كل من يصادفهم من العلماء».

«ولقد تركنا ديارنا بمجرد أن سمعنا بهذه الأخبار، وقدمنا إلى مقامكم العالي هذا طلباً للجوء تحت جناح حماية السلطنة العثمانية. ويجب أن تعلموا إنه إذا حدث تهاون وتسامح في هذا الخصوص، فلن يبقى في أرض الحجاز مسلم واحد، وسيخترم السيف رقاب المسلمين هناك عن بكرة أبيهم، وسوف تسقط بلاد الحجاز المقدسة في أيدي الوهابيين».

ولقد تأثر سليمان باشا غاية التأثير من هذه الأخبار المحزنة والحوادث الأليمة، وعقد المجلس العمومي واتخذ قراراً في هذا الشأن، بدراسة أفكار عبد العزيز وتطلعاته، لاتخاذ التدابير والاستعدادات اللازمة. فأرسلت لهذا الغرض رسالة تهديد ووعيد إلى عبدالعزيز. فرد عليها عبد العزيز برسالة مرتبة بشكل شيطاني، قال فيها: «أظن أن بعض الوشاة والمغرضين قد نقلوا بهتاناً وافتراءات

في حق الداعي لكم، مما سبب غضب سيدنا «أفندينا» وحذته. إن الداعي لكم يؤمن بالله ورسوله، ويعمل بموجب العلم الإلهي، ويتبع أوامر نبينا ﷺ، وبكل طاعة وتسليم. ولهذا، فإن الفساد من أهالي البلاد والنواحي الواقعة في عهدة مشيخة الداعي لكم، لا يستطيعون تجاوز حدود أحكام الشريعة الغراء، ومن هنا فهم يسعون للإيقاع بيننا بالفتنة والتفرقة والوشاية. مقصدهم هو أن ارتكاب الأفعال القبيحة والتصرفات الخارجة عن الحياء في الدرعية وما حولها من البلاد. إن بلاداً تطبق فيها أحكام الشرع بحذافيرها لا يمكن تصور وقوع مثل هذه الأفعال في حدودها. أما الأشخاص المغرضين الذين يسعون بالفتنة فيما بيننا، فأرجو من عدالتكم، المسلّم بها من الجميع، أن تنزلوا بهم عقوبة الإعدام ليكونوا عبرة للعالمين، وحتى لا يتمكن بعدها أي مغرض فتان من الدخول بيننا بالفساد».

واستشف سليمان باشا من رسالة عبد العزيز هذه التي صيغت بأسلوب شيطاني، أن نار الفتنة التي تنطوي عليها قلوب الوهابيين، ويضمرونها سراً، قابلة لأن يشتد أوارها وسعيرها. ولهذا أعطي أوامره بتجهيز فرقة عسكرية وإعدادها للسير إلى الدرعية. لكن قبيل إرسال هذه الفرقة قدم من جهات الدرعية رجل صدوق، موثوق الرواية وذكر أن أحد الأعراب قد عاد برفقة شقيق له من مكة المكرمة، وفي أثناء الطريق، اعترضهما جماعة لصوص من أشقياء الدرعية، ومن عصابات سعود بن عبدالعزيز، وقتلوا شقيقه، وسلبوا مالهما وأشياءهما. فثار الأعرابي، واشتد به الغضب، وانطلق إلى الدرعية يريد قتل رئيس الأشقياء سعود بن عبدالعزيز. ولكنه لم يتمكن من مقابلة سعود، فصادف أباه عبد العزيز فقتله، وأخذ بثأر أخيه، «ولما سمع سليمان باشا هذا الكلام صرف النظر عن إرسال القوة العسكرية التي أعدت للتوجه إلى الدرعية».



وإن كان سليمان باشا قد تخلّى عن سوق الجنود نحو الدرعية بسبب وفاة عبد العزيز، إلا أن سعوداً كان أكثر عناداً وفساداً من والده عبدالعزيز، الذي صارت جهنم مأواه. فلم يكد يتولي منصب المشيخة حتى انطلق بتحريض من الزنديق محمد بن أحمد الحفظي وتشجيعه لهدم قوام الشريعة الإسلامية من أساسها، وعزم على جعل المدينة المنورة في حكم «دار الندوة» للروافض الزنادقة. وتمكن في ظرف مدة قصيرة من جمع أعداد غفيرة لا حصر لها من الغوغاء والدهماء من أهل جهنم، وجهّزهم، وخرج بهم يريد الاستيلاء على الحرمين الشريفين. وفي الوقت نفسه، أرسل طلباً إلى الشريف سرور ^{رحمته}، حاول فيه إقناعه بأن مقصده هو السماح له ولجماعته بأداء فريضة الحج.

ولكن الشريف سرور كان رجلاً متصفا بالشجاعة، فرد على سعود بقوله: «إن أردت أن أزق جسدك بسيفي إرباً إرباً، وأطعم الضواري بجيفتك، فأقدم وأقبل بمن معك». وجمع بعض العساكر، وجهّزهم، وسار بهم نحو الدرعية. وكان الشريف شجاعاً بطبيعته، ويعد بين العرب معادلاً لآل في رجل مغوار.

ولما علم سعود بن عبدالعزيز أن الشريف سرور قد تحرك من مكة على رأس قوة عسكرية كافية، تحير ماذا يعمل، وكيف يدبر الأمر، فلجأ مع عساكره إلى الجبال الوعرة، ولكن الشريف سرور لم يتركهم، بل تعقبهم، وهزمهم في أول مواجهة بينهما، وشتت شملهم، وقتل كثيراً منهم، وعاد إلى مكة. وبعد مدة قصيرة مرض الشريف، وتوفي.

واستفاد سعود بن عبدالعزيز من وفاة الشريف سرور، فعمل على توسيع نطاق فساد، وإظهار شقاوته، فأخذ في قطع طريق الحج. وفي عام ١٢٢٤هـ انطلق مع خمسة عشر ألف وهابي من أعراب البادية، ممن لا ضمير لهم ولا فهم

عندهم، وقرر الاستيلاء على قلعة «الجفير»^١ الواقعة على نهر الفرات. واستطاع أن يهزم قوة عسكرية، قوامها عشرون ألف رجل، ساقها عليه سليمان باشا، وشتت شملها. وانتشى بسكرة النصر، فاستولى على قرية «السراج»، المجاورة لقلعة «الجفير».

وبعد أن مني سليمان باشا بهذه الهزيمة المنكرة، حشد قوة عسكرية، قوامها عشرة آلاف رجل، جهزها أحد أعيان الرقة يدعى حاجي محمد آغا، الحائز على رتبة «سراقصونجي»^٢، وإلى الرقة عبدالله باشا، وتولى قيادتها، وهاجم الوهابيين التمساء، واستطاعت هذه القوة أن تنزل الهزيمة بهم في أول حملة عليهم. وشتت جموع الوهابيين، وقتل معظمهم. وبالإضافة إلى ذلك، فقد غنموا منهم مائتي رأس من الإبل.

وقام سعود التميمي، ذو الجبلية الفاسدة، بعد اندحاره في معركة «السراج»، بتجميع فلوله المهزومة في أحد الأماكن، ورتبهم وأعاد تنظيمهم، وأغار على قافلة الحج المصري ونهبها، وقتل الآلاف من الحجاج الأبرياء، وأسر كثيراً منهم. وأرسل الشريف غالب، الذي تولى الإمارة بعد وفاة الشريف سرور ~~بن~~ أخاه الشريف عبدالعزيز إلى الدرعية، وكلفه بمهمة تأديب الوهابيين الذين نهبوا قافلة الحجاج المصريين، وأمره أن ينكل بهم. والتقى الشريف عبد العزيز بمن صادفهم من جموع الوهابيين، واشتبك معهم، ومزق شملهم، ولكنه عاد من دون أن يصل الدرعية.

ولقد كان رأي الشريف غالب هو إخماد نار الوهابيين المستعرة في قلعة الدرعية، والقضاء عليهم، ولهذا سخط على أخيه الشريف عبد العزيز، ولأمره

١. المترجم: هل هي العقير؟؟ أو الجهراء انظر جودت تاريخي ٤/ ١٧٣٥ - ١٧٣٦.

٢. المترجم: لقب سير من سكونيا

لوماً شديداً لرجوعه دون مهاجمة قلعة الدرعية. ولهذا قرر أن يقوم بنفسه بالسير إلى الدرعية. وكان أخوه الشريف فهيد، من عقلاء الأشراف، فقال له: «إن الوهابيين يتحصنون في موقع طبيعي محكم بعيد جداً عنا، فإذا لم نحالفنا الحظ بالانتصار عليهم، وهزمنا في الحرب، وبناء على ذلك، اضطررنا لطلب الجند من مكة، فمن العسير تأمين المدد وسوقه منها. وإذا كان رأيكم السامي يتطلب تأديب الوهابيين ومعاقبتهم والتنكيل بهم، فإن هذا مرهون بتأمين قوة عسكرية قاهرة كافية، لها قدرة ساحقة، وهذا من الأمور العظيمة المنوطة بعاصمة الخلافة الإسلامية «في إسطنبول». وكل ما نستطيعه هو توفير الحماية لمكة المكرمة. فإذا ما قدم هؤلاء الوهابيون وهاجموا، فسوف نقاتلهم، وإلا فإن مسيرنا لغزو عدو تجهز بقوة كبيرة وإمكانيات عظيمة مثل هؤلاء، و تعرضنا للهزيمة هناك، سيؤدي إلى خروج بلاد الحجاز المباركة من أيدينا». ولكن الشريف غالب لم يلق بالاً لكلام الشريف فهيد، ولم يصغ إليه، فجمع قوة عسكرية كافية، خرج من مكة المكرمة يريد ضرب الدرعية.

ولأن الشريف غالب كان ساخطاً على أخيه الشريف فهيد، فلم يلق بالاً لنصائحه. ذلك أن الشريف غالب كان قد أسند إلى الشرف فهيد قيادة القوة التي جهزها لمعاقبة الوهابيين والتنكيل بهم وطردهم، لغارتهم على الحجاج المصريين و نهبهم. ولكن الشريف فهيد كان صاحب فكر بعيد، فلم يقبل هذا التكليف، فسخط عليه الشريف غالب، وأثار غضبه. وحدث بعد ذلك، أن قبل الشريف فهيد قيادة القوة العسكرية المجهزة بنفسه، إلا أن تفسير الشريف غالب للنصائح الحكيمة التي وجهها له على أنها نابعة من جبنه وخوفه، جعله يرفض هذه المهمة. ولكن، وكما سنري بعد قليل، فإن الشريف غالب قد ارتكب خطأ كبيراً لعدم أخذه بنصائح الشريف فهيد.

وتقدم الشريف غالب بقواته ووصل إلى وادي الشعراء للاستيلاء على قلعتها. ولما رأى أن الوهابيين الموجودين بداخل القلعة يبادلونه الرمي بالرصاص والقذائف، قال: «لن أتحرك خطوة واحدة من هنا ما لم استولى على هذه القلعة الصغيرة مهما كلفني الأمر، وسأهدمها وأحولها إلى خراب». وأسس له مقراً ونصب خيامه في وادي الشعراء وبدأ بالتضييق على الوهابيين المتحصنين بالقلعة. وهذه القلعة رغم أنها صغيرة جداً ومبنية من الطين والتراب، إلا أنها تشكل حامية قوية وسليمة بسبب موقعها، وقد تحصن بها حوالي سبعين رجلاً من حماها الوهابيين. وحاصر الشريف غالب القلعة من أطرافها، وأخذ يرميها بالمدفعية والبنادق والقنابل والمقذوفات، واستمر الحصار والتضييق عشرين يوماً، ولكنه لما رأى أن الضعف والوهن لم يدب إلى أحد من المحاصرين في داخل القلعة، وأن الانسحاب والتراجع ليس من شيم الأمراء والأشراف ولا يليق بهم، أحضر سلاخ حديدية من مكة المكرمة ليستعين بها في الهجوم على القلعة والاستيلاء عليها. وبسبب ذلك هلك الكثير من جنوده، ولما طلب من بعض البلاد إمداده بالجند لم يصله منها أي عون أو مدد، فأصابه اليأس والأسف على أنه أضاع عدة أشهر فيما لا طائل من ورائه، وضاعت جهوده سدى، وهلك كثير من رجاله.

ولما وصل الشريف غالب إلى مكة المكرمة، جمع بعض العساكر وجهزهم، وساقهم لقتال قرملة البياني القحطاني، الذي رفع راية العصيان والفساد في البوادي، وتمكن من تشتيت شمله وفرق جموعه، وقتل منهم عدداً كبيراً. وفي طريق عودته أغار على بعض قبائل البدو كان قد حلق عليها لتقاعسها عن تقديم العون له في أثناء حصاره لقلعة الشعراء، وهدم مساكنهم، وخرّب ديارهم وجعلها مأوى للبوم والغريان. وبهذا أدخل الرعب والفزع في قلوب العربان، ولم يعد أحد منهم يجرؤ على مخالفته. وكان ذلك عام ١٢٠٨ هـ.

وسّر الشريف فهيد من استعادة أخيه الشريف غالب نفوذه، و من زيادة اعتباره، ولكنه شعر بالحزن العميق لما وصله من الأخبار عن ارتكاب عساكر الشريف غالب جرائم العرض و الشرف، وما سببه هذا من كره العربان للشريف غالب، ونفرتهم منه. و من أجل تأمين عودة الشريف غالب إلى مكة، أرسل إليه رسالة خاصة، قال فيها: «يا أخي، لقد ولي الزمن الذي يمكنك فيه التجول في البادية، و من في معيتك من العساكر قد انتشوا بالانتصارات المتتابعة التي حققوها، و من المؤكد أنهم ارتكبوا أفعالاً تثير عليك الحقد و الضغينة في قلوب الأعراب. و عاقبة هذه الأعمال وخيمة، ونتيجتها الندامة، و تجلب العار. و بما أن شجاعتك و صولتك و هيبتك قد ألقت الرعب و الرهبة في قلوب رجال القبائل، فيجب عليك الآن العودة إلى مقر الإمارة، في مكة المكرمة، و أن تستريح». و بالرغم من ذلك فإن الشريف غالب عدّ مثل هذا الكلام من الشريف فهيد دلالة أيضاً على جبنه و خوره، و فضل الاستراحة في الطائف على الإقامة في مكة. و عدم قبول الشريف غالب للنصائح الخيرة من أخيه الشريف فهيد يعد الخطأ الفادح الثاني الذي ارتكبه، و ربما هو السبب الرئيسي في هزيمته أمام الوهابيين.

و أما عساكر الشريف غالب الذي كانوا يعيشون نشوة النصر و الظفر، فإنهم منذ أن نصبوا خيامهم في ساحة الطائف انتشروا بلا توانٍ أو تباطؤ، و ساحوا في القرى المجاورة، يملؤهم الغرور و الكبر و التعالي و أظهروا سوء أدبهم و قلة حيائهم، على النحو الذي ذكره الشريف فهيد فيما سبق. لدرجة أن أحد هؤلاء العساكر صادف ابنة أحد الأعراب في الخلاء، فاغتصبها و فض بكارتها. و لأنها إحدى بنات العرب الأصلاء ذوي الشرف الذين يحمون عرضهم، و بموجب عادات الشرف و العفة و العرض، فقد وضع أبوها قميصها المضرع بالدم على

كتفه، وشرح الوضع لكل من مَرَبِه، وطارت عقول رؤساء قبيلته ورجالها، وأخذ يصيح: «العار... العار، يا صاحب الجار، العار يا مروتكار»... العار العار... يا صاحب العرض والوقار، العار... العار بحرمة الستار، العار... العار يا رجال القبائل صاحبة العرض والوقار». فحرّك رجال القبائل المجاورة كلهم ضد الشريف غالب، وكان يطوف بالقبائل، قبيلة بعد أخرى، ويحرضهم بقوله: «إن ذهاب الروح والموت فداءً أولي وأهون من رؤية هذه الفضيحة والعار». وأخذ يحرض رؤساء القبائل ورجالها للأخذ بثأر ابنته. فاحتشد منهم رجال أكثر من عدد رمال الصحراء مجهزين للحرب، وتوجهوا للبلدة الطائف. وتجميع هذا القدر من العساكر في الحال، وتجهيزهم وحشدتهم، لا يمكن أن يقع دون أن يعلم به أهالي مكة والطائف، ولأن هؤلاء البدو قد ضجوا من ظلم الشريف غالب، وبلغ بهم تعسفه مبلغه، ولأنهم أتموا هذا الأمر في خفية وسرعة، فلم يعلم به أحد من أتباع الشريف غالب حتى الساعة التي اقتربوا فيها من الطائف.

وفي الواقع، لقد تواترت الأقوال، ووصلت إلى الشريف غالب، ولكنه مع الأسف عدّها من الأراجيف والأكاذيب، لم يتوقف عندها، ولم يعرها اهتماماً. وبهذا وقع في غفلة شديدة، وارتكب الخطأ الثالث. وبعد شيوخ خبر هذه الواقعة بزمان وجيز، ظهر البدو في أطراف قلعة الطائف، وفجأة شنوا هجومهم عليها، فهرب الشريف غالب ونجا بنفسه. ثم هاجموا العساكر المغرورة بالنصر والغلبة فرقة فرقة كالذئب المسعور، وأعدموا خمسة وأربعين رجلاً من الأشراف وقاتلي جندي، ونهبوا الأشياء واللوازم العسكرية، وبذلك أخذوا بثأرهم، وانتقموا لشرفهم.

١. المترجم: مروتكار، كلمة عربية فارسية مركبة وتستخدم في التركية بمعنى صاحب المروءة.

وبعد هزيمة الشريف غالب المنكرة هذه، غادر مقر إمارته الفخم في الطائف، وتركه للبدو، وعاد إلى مكة المكرمة، وسقطت هيئته بين العرب، وتراجع نفوذه بينهم، وصار في منزلة حقيرة كأحد من الناس، وانزوى في داره. ولكنه لما علم بخروج سعود التعيس من الدرعية في حشود كبيرة من العساكر الملحدين والملاعين لغزو ومكة المكرمة، وأنه وصل بجيشه إلى قرية «تربة»، بالقرب من الطائف، جمع العدد الكافي من جنوده، وخرج بهم إلى القرية المذكورة، وطرده سعوداً منها.

ولم يصمد سعود بن عبدالعزيز إزاء هجوم الشريف غالب فهرب أمامه، ولجأ جنوده إلى الجبال، ولكن الشريف غالب تعقبهم. وأخيراً، قام سعود بن عبدالعزيز بتجميع عساكره الذين احتموا بالجبال، وأخذ بالتضييق على عربان قبائل الحجاز بشكل مستمر، وبدأ في تحريضهم بإحياء التورات البدوية عندهم. وبفضل هذا العمل، أدخلهم في طاعته، وانقادوا له. ولقد نفذ إلى قلوب هؤلاء الجاهلة وسيطر عليها كالشيطان، وأخرج كافة البدو، الذين لا عقل ولا حيثة لهم، عن سواء السبيل، وأضلهم. وازداد عدد المؤمنين بديانته الباطلة، وتعاضم جمعهم، حتى أجبر الشريف غالب على عقد الصلح معه.

وبموجب هذا الاتفاق أصبح بإمكان سعود وأتباعه من الوهابيين الحج إلى بيت الله والطواف به متى ما أرادوا ذلك. ولهم أن يقيموا في نواحي الطائف وما جاورها. ويمكن لأتباع الطرفين أن يتبادلوا البيع والشراء مع بعضهم البعض. ومن شروط هذا الصلح إن يعلن العفو عن البدو الذين هزموا الشريف غالب في موقعة الطائف. وكان قسم من النواحي الحجازية قد بقيت تحت حكم الشريف غالب، والبعض الآخر ظل تحت حكم سعود بن عبدالعزيز، وكان ذلك في عام ١٢١٢ هـ.

وكانت معاهدة الصلح التي أجبر عليها الشريف غالب هي الخطأ الرابع الذي وقع فيه.

فلو أن الشريف غالب عندما هزم سعود بن عبدالعزيز عند قرية تربة، لم يتركه، وتعقبه حتى أخرجه من بلاد الحجاز، وأبعده عن أطرافها، لم يتمكن سعود من إفساد عقول بدو الحجاز، ولا استطاع أن يغلب الشريف غالب و يضطره إلى عقد اتفاقية للمصالحة مكرهاً.

ولأن هذه الاتفاقية قد حدثت في أواسط تلك السنة، فقد قدم سعود في موسمي الحج عامي ١٢١٣ هـ وعام ١٢١٤ هـ بنفسه وبمعيته جموع غفيرة من العسكر، وظهر بهم في مكة وعرفات، ونشر بذور الفساد والاضطراب في قلوب قبائل العربان وعقولهم.

وفي خلال هاتين السنتين، تعاظم عدد الناس الذي بايعوا عبدالعزيز على اتباع مذهب محمد بن عبد الوهاب الباطل، وازدادوا بشكل مثير للحريرة والدهشة، وانقلبوا كلهم ضد الإسلام.

وأدرك الشريف غالب من التحركات المشاهدة للذين يبايعون سعوداً، غير المسعود، ومن تزايد عدد غوغاء الوهابية يوماً بعد يوم، أن فتنة الوهابية قد اكتسبت أهمية، وأن زمام الإدارة في منطقة الحجاز سينتقل إلى يد سعود بن عبد العزيز المنحوسة. وأراد تهديد سعود بن عبدالعزيز بإرسال رسائل ومكاتيب تطالب بضرورة إعادة أعراب البادية الذين ينضمون إلى طرف الوهابيين، وإرجاعهم إلى قراهم بموجب شروط المعاهدة. إلا أن سعوداً رد عليه رداً حاسماً بقوله: «إنه لا يجوز شرعاً إعادة من يدخل في الدين الحق». ولذلك كان مضطراً لاستخدام القوة العسكرية من أجل تنفيذ أحكام معاهدة الصلح وشروطها. ولكن سعود بن عبد العزيز كان قد جمع رؤساء قبائل البدو،

وخاطبهم بشعارات منها: «من كان مريداً للطاعة، فليدخل تحت ظلال سيف سعد». ومتأهم بأن من يطيع أوامره سوف يتخلص من آفات الدنيا ومصائبها، وسينجو من عذاب الآخرة. وبعد أن حاول إقناع البدو وطمأنتهم بذلك، بدأ بتجهيز هذه العصابات من أجل إراقة دماء المسلمين بموجب فتاوي باطلة من علماء زنادقة. وسمع الشريف غالب بكل هذا، ولم يبق عنده قوة من العسكر يمكن أن تقف سداً مانعاً أمام فيضان البلاء هذا، فقرر تجديد المعاهدة حتى لا تسقط مكة المكرمة في أيدي هؤلاء الأشرقياء المفسدين.

فأرسل إلى الدرعية كل من عثمان بن عبدالرحمن المضايقي ومحسن الخادمي ومعهما رسالة كتبها بأسلوب لطيف وجهها إلى سعود بن عبدالعزيز، وطلب منه إضافة مادة جديدة إلى المعاهدة السابقة تنص على عدم التعدي وعدم إلحاق الظلم بأي فرد من كلا الطرفين.

ولقد أحس الشريف غالب بالندم لأنه قضي وقتاً طويلاً لا ينصاع لنصائح أخيه الشريف فهيد، وقال: «لقد أخطأت حين وافقت على الصلح مع سعود». ولكن الأمر قد خرج من يده.

أما الشريف فهيد فلم يبق لديه أي شك في أن منطقة الحجاز المباركة قد ضاعت من أيديهم، ولهذا رأى أن الإقامة بها أمر غير مناسب فغادر مكة ذات ليلة سراً، ودون أن يخبر الشريف غالب، وتوجه إلى المدينة المنورة، ومنها ذهب إلى الشام ثم إلى عكا، وفيها قضي بقية حياته حتى وافاه أجل المحتوم.

استيلاء الأعداء على قلعة الطائف

ولأن عثمان المضايقي الشقي كان موالياً للديانة الوهابية، فقد تحول ضد الشريف غالب في غيابه، وأقنع أيضاً رفيقه محسن الخادمي الخائن عند

وصولها إلى الدرعية بالعمل لنشر أفكار سعود بن عبدالعزيز و ترويجها. وانطلق بفرقة الوهابيين الباغية التي كلفه سعود بقيادتها، ووصل إلى موقع «العبيلة» القريب من الطائف. وهناك أرسل الرسائل الخاصة إلى الشريف غالب، وأخبره بأن المعاهدة قد نقضت، سواء من قبله أو من قبل سعود بن عبدالعزيز، وأنه ينوي الاستيلاء على مكة المكرمة، لهذا أرسل أوامر مشددة إلى كل الأطراف و إلى عموم بدو الحجاز يطلب منهم التسليم، والدخول في طاعة سعود. وأحدثت هذه الأوامر المضرة تأثيراً سيئاً و سريعاً في كل البلاد، وأصيب الشريف غالب وأهل الحرمين بالخوف والهلع، وبدأ وقوع الظلم و التعدي.

وفي الواقع، لقد أرسل الشريف غالب رسائل إلى عثمان المضايقي تحتوي على نصائح لينة، ويدعوه فيها إلى ترك الفساد والشقاوة، ونصحه بالعودة عن هذا الطريق، إلا أن عثمان المضايقي مزق بكل وقاحة رسائل الشريف غالب، ورمأها. وتمادى في فسادة وغيه.

ولقد منيت عدة فرق عسكرية أرسلت من مقر الأمانة بالهزيمة، فاضطر الشريف غالب إلى الانسحاب إلى قلعة الطائف والتحصن بها. ولما أدرك عثمان المضايقي جيداً أن الشريف غالب، من الآن فصاعداً، لم تعد له قدرة على مقاومة الوهابيين، أسس مقراً لقيادته في قرية «المليس» القريبة من الطائف، وذلك في أواخر شهر شوال ١٢١٧ هـ، وقرر البدء في ضرب الحصار على قلعة الطائف. وبعد إجراء الاتصالات، ورد أمير بيشة سالم شكبان الملعون، الذي يستحق أن يطلق عليه أكفر الكافرين، على عثمان المضايقي الخبيث، والتحق به، واشتركا في تحدي الشريف غالب، والتصدي له. فقد كان تحت إمرة سالم بن شكبان ألف رجل، وفي معيته حوالي عشرين شيخاً من أمراء بيشة، و تحت إمرة كل واحد منهم خمسمائة رجل من الوهابيين الخونة.

وشن الشريف غالب بالاتفاق مع أهالي الطائف و بمعونتهم، هجوماً جريئاً دموياً على مقر القيادة في «المليس»، وبادرهم بالحرب، وقتل خمسمائة رجل من أتباع سالم بن شكيان، وأوقع الهزيمة بجياعات الأعداء الباغين، وطردهم. ولكن سالم بن شكيان عاد بعد أن جمع عدداً كبيراً من العساكر، وهجم على القرية المذكورة، واغتصب أموال أهلها ونهب متاعهم. فدخل الخوف والرعب إلى قلب الشريف غالب من هجوم ابن شكيان هذه المرة، فخرج سراً من الطائف و هرب تحت جناح الظلام.

ولقد وضع هذا الموقف الطائف في حالة من الخوف والهلع والحيرة، وبعد أن تشاوروا طويلاً فيما بينهم قرر فريق منهم الهرب سراً بأولاده و امواله، وأما الفريق الآخر فقد بقي في الطائف، مستسلماً لما قدره الله عليهم.

وبناء على هذا الاتفاق، تولى أهل الطائف الذين بقوا داخل القلعة الدفاع عن انفسهم، واشتبكوا مع الوهابيين المهاجمين، وأنزلوا بهؤلاء الأشقياء الهزيمة مرات عديدة، مزقوهم شذر مذر. ولكن لأن الأعداء كانوا أكثر عدداً، و كان تأتيمهم الإمدادات متتابعة بدون انقطاع، فتعوض خسائرهم من الجنود بضعفين أو ثلاثة أضعاف، وازدادت قوتهم، فقرر أهل الطائف في النهاية تسليم القلعة. فرفعوا عليها علامة الاستسلام، وأرسلوا رسولاً منهم إلى مقر قيادة العدو لطلب الأمان.

وعلى الرغم من أن فرق العدو كانت في تلك الأثناء قد هزمت شر هزيمة، وبدأت في الفرار، ولكن، للأسف، فإن الشخص الحقيق الذي اختاره الأهالي، وبعثوا به إلى رئيس البغاة الأشقياء، قد شاهد الوهابيين و هم يولون الأدبار هارين، ولم يتجرأوا حتى على العودة أو الالتفات نحو الطائف، إلا أنه كان غاية في الحماقة والبلاهة، أو أنه أراد الدخول في ديانة الوهابيين، فلا نعلم سبباً

لتصرفه. فقد خلع عمامته من على رأسه، ورفعها وهو يصيح بأعلى صوته في إثر هؤلاء الفارين، ويولول بلهجة بدوية، ويقول: «أيها الجند الشجعان المظفرون، إن الشريف غالب لم يستطع الصمود أمام هجومكم الكاسح، فهرب مولياً الأدبار. وإن أهالي الطائف الآن في غاية الضعف والأنهاك والجبن، وقرروا مغادرة القلعة، وتسليمها لكم بشرط أن يحصلوا منكم على الأمان والعفو عنهم. ولقد أرسلوني بهذا الأمر مبعوثاً إليكم، يرجون جميل صنيعكم وخيركم، واعلموا أن الأهالي لم يبق لهم حول ولا قوة. أرجوكم عودوا، فنخلة سعدكم وحظكم بدأت تعطي ثمارها على مرادكم وعلى ما تحبون. لقد تكبدتم الخسائر العظيمة وتحشمت الصعاب الهائلة، فلا يصح ولا يليق بعد هذا ألا تسيطروا على الطائف، وتولوا عنها وتعودوا أذراجكم. وإني أطمئنكم على هذا الأمر، وأقسم لكم بالله أن الطائف سوف يستسلمون لكم دون مقاومة، وسيقبلون كل ما تشرطونه وتقترحونه عليهم».

وكان سقوط الطائف في أيدي الأعداء وتسليمها على هذا النحو، وفرار الشريف غالب، وتركه الأهالي، هو الخطأ الخامس الذي ارتكبه. وطبقاً لمقولة أن «الخائن جبان»، لم يصدق الوهابيون في أول وهلة كلام هذا المبعوث المنحوس، وردوا عليه قائلين: «من المحتمل أن يكون هذا الخبر كاذباً». ولكنهم لما رأوا علامة الاستسلام مفرعة فوق القلعة، تجمعوا عند أحد جوانبها، وأرسلوا رجلاً منها ليتحقق من هذا الخبر، ويستعلم رأي الناس ويستطلع ما يضمرون.

وقام هذا لاحق الذي بعثه الوهابيون لكي يقف على ما يفكر به الأهالي، بالصعود إلى أعلي القلعة مستخدماً الحبال المدلاة منها، وخاطبهم بقوله «أيها الأهالي، إذا كنتم قد عزمتم حقيقة على الاستسلام، وطلبتم العفو والأمان

حسباً ذكر الرجل الذي بعثتم به، وترغبون في إنقاذ أنفسكم، فعليكم أن تأتوا بكل أموالكم و متاعكم مهما بلغ، وذلك لكي تنفذوا أرواحكم وأنفسكم». وأحضروا بالفعل أموالهم و متاعهم بترغيب رجل محب للخير يدعي إبراهيم بن محمد بن الأمين، ولكن هذا الرجل قد استقل تلك الأموال، ووجدها ضئيلة، فبدأ يهذي بكلام بذيء وقاس، فقال: «لا.. لا إن العفو والأمان لا يمنح لكم بأموال قليلة و أشياء ضئيلة كهذه. يجب أن تحضروا أموالكم كلها، وأن تعطونا دفترًا دقيقاً يحتوي على أسماء الأشخاص الذين يخبثون أموالكم. وبعد هذا، تزودونا برجال منكم يقومون على حراسة تلك الأموال و يحفظونها بالتناوب. ومع هذا، فإننا قد نسمح لرجالكم بالذهاب إلى أي مكان يريدون، أما نسأؤكم و أطفالكم فسوف نأخذهم كلهم أسري».

وكلما رجاه أن يتعامل معهم برفق و لين، ازداد في حدته و خشونته، فلم يصبر إبراهيم بن محمد الأمين الذي ذكرناه سابقاً على تصرفاته، فضربه بحجر على صدره، وصرعه.

وإلى اللحظة التي زهقت فيها روح هذا الوهابي الخبيث، الذي قتل برمية من حجر، واستقر في جهنم، كانت أبواب القلعة مغلقة، ولهذا فإن الخوف من هؤلاء الأشقياء قد ذهب من قلوب الأهالي «المحاصرين» إلى حد ما. إلا أنه لما قتل ذلك الأحق، اندفع مجموعة من الأشقياء نحو أبواب القلعة المحكم، واحتشدوا عندها. ولأنهم نجوا من رصاص القذائف، فقد استخدموا الآلات الحديدية في كسر الأبواب، واندفعوا إلى داخل القلعة، وأعملوا السيف في كل من صادفهم من الأهالي، دون أن يفرقوا بين رجل أو امرأة أو طفل. وتلونت الشوارع والأزقة باللون الأحمر من دماء هؤلاء المظلومين. ولم يتورعوا عن تمزيق الأبرياء إرباً إرباً في مخادعهم. وتركوا الحيوانات الضواري تنهش أجساد القتلى الذين لا حول لهم ولا قوة، ثم نهبوا ما وقع تحت أيديهم من مال و متاع.

و هاجم الوهابيون أيضا الأهالي المحاصرين في داخل المباني المحكمة و المنيعة في الطرف الشرقي من القلعة. ولكنهم لم يفلحوا في أسرهم والتمكن منهم، فأخذوا يمحطرونهم بوابل من الرصاص حتى غروب الشمس، وضيّقوا على هؤلاء الأبرياء، وقتلوا أغلبهم، وصعدت الأرواح الطاهرة إلى جنة الفردوس. وانسحب الوهابيون بعد الغروب، وقطعوا الطريق عليهم. وأما هؤلاء المحاصرون العزل داخل الأبنية بالقلعة، فكانوا ينتحبون و يصرخون: «الدنيا مقام الندم والألم و البلاء، وهي موطن المحنة، ودار الغم، وقصر المآثم». وكانوا ينتظرون بفارغ الصبر عودة ذلك الملعون الذي أرسلوه إلى الوهابيين لطلب العفو والأمان لهم، ويراقبون طريق قدومه بعين الأمل والحيرة.

وبينما كان هؤلاء العزل في غاية الانكسار و شدة الاضطراب، ويتحرون عن ذلك الرجل الذي أرسلوه و أين غاب، سمعوا بالأخبار التي أفادت أن الأشقياء الوهابيين الملاعين قد قطعوا طرق الموارد الخارجية، أي أن الطرق التي يسلكها المسافرون في ذهابهم و عودتهم بين قرى الطائف و بين مكة قد وقعت في يد الأعداء. وتذكروا أحوال الأهالي الذين نجوا من القتل وانهزموا، وتركوا نساءهم وأطفالهم في قلعة الطائف و أرادوا الفرار إلى مكة، وانتشروا في القرى المجاورة، فأصابهم الكدر والغم لهذا المصير. وبعد قليل، سمعوا بأن عثمان المضايقي، الذي كان قد انهزم و فر قبل فترة، رجع إلى قرية العبيلة بعد أن زاد من قواته، فأدركوا أن الأمور قد تطورت نحو الأسوأ. ذلك أن الأهالي علموا بأن المبعوث المنحوس الذي أرسلوه، قد توجه إلى المكان الذي لجأ إليه عثمان المضايقي، وراح يدعو هذا الملعون.

وبعد أن أقام عثمان المضايقي مقرّاً لقيادته و نصب خيامه في العبيلة، تحول في بعض المواضع، مع ذلك المبعوث الخائن الذي أرسل لطلب العفو و الأمان

الأهالي، وكان في حالة من الاضطراب، وقام يخاطب الأهالي: «يا أهل الطائف، لقد وفقت في الحصول على العفو والأمان لكم من ابن شكبان. وأبارك لكم جميعاً هذا، وأرجو أن تقدروا لي هذه الخدمة في وجدانكم، وأن تحكم عليها ضمايتكم، والآن خذوا نساءكم وأولادكم وأخرجوا من أبواب القلعة، وانطلقوا إلى أي مكان ترغبون فيه». وكان كلامه هذا مجرد خداع للناس، فصدقه بعض الأهالي الذين كانوا قد نجوا من القتل، وتواروا في بعض المخابئ، واختبأوا فيها، فخرجوا مصطحبين نساءهم وأولادهم، تاركين منازلهم وأموالهم ومتاعهم، وتدافعوا نحو أبواب السور وهم في غاية اليأس والحرمات. ألا أن حراس الأبواب قاموا بتفتيشهم جميعهم، فرداً فرداً، ومن لم يجدوا معه شيئاً من نقود أو متاع، أعادوه، وأصعدوهم على تل مرتفع واسع، محاط من كل أطرافه بالغوغاء المسلحين. ولا يعلم على وجه الدقة عدد هؤلاء المساكين الضعفاء الذين أصعدوهم فوق التل، إلا أن أكثرهم كانوا من الأطفال والعيال العرايا. ولقد تركوا فوق ذلك التل مدة اثني عشر يوماً بلا طعام أو دواء أو رعاية. وكان كثير من هؤلاء العزل من أبناء العائلات الأصلية والشريفة، ممن عاشوا حياة عز ونعيم، فعذبوهم وأذوهم بالسلاح أحياناً، وبالعصي والحجارة أحياناً أخرى.

ولم تهدأ ثائرة هؤلاء بممارسة هذا النوع من قلة الحياء ومن التعسف والجور، وكذلك بقذف الضعفاء بأنواع السباب الشتائم، فأخذوا ينادون كل واحد منهم على حدة، ويوسعونه ضرباً، ويقبحونه بالسباب، ليدلهم على المكان الذي أخفى فيه أمواله وأشياء الثمينة. ولما اشتكوا ورفعوا صوتهم، وصرخوا يطلبون العفو والأمان، واسترحموهم، أرسلوا «الحراس» رسلاً إلى ابن شكبانوسعود وعثمان المضايقي، يستأذنونهم في قتل الرجال.

ولقد استمر ابن شكبان الخنزير في محاصرة هؤلاء الأبطال الذين تحصنوا في المباني الشرقية المحكمة و الرصينة، مدة اثني عشر يوماً، وضيق عليهم الخناق ولأنه لم يتمكن من هزيمتهم في الحرب، نادى عليهم وأعطاهم وعداً محكماً، «بأن من يخرج من بيته ويترك سلاحه، سيكون له العفو والأمان». وفي الواقع، فلإن هؤلاء المحاصرين لم يعد لديهم شيء من الطعام أو الذخيرة، لذا صدق هؤلاء المظلّمون وعد ابن شكبان المكذوب، فتركوا سلاحهم وخرجوا من بيوتهم. ومع الأسف لم يف ابن شكبان بوعده، فأرسلهم إلى التل المرتفع، وقد ربطت أيديهم إلى ظهورهم، وفي الأثناء التي سقط فيها هؤلاء المظلّمون في فخ ابن شكبان، الظالم الذي لا إيمان له، كان ابن شكبان قد بدأ في قتل كافة من أرسلوا من قبل إلى التل مع أنبائهم ونسائهم، ولم يبق منهم أحد.

وكان من بين الأسرى الذين استسلموا بحيلة ابن شكبان الشيطانية ٣٦٧ رجلاً، قد أصعدوهم مكبلي الأيدي إلى ظهورهم ومعهم أطفالهم ونسائهم إلى التل المذكور، وقتلوهم عن بكرة أبيهم. وأما الذين أصعدوهم إلى قمة التل قبل هؤلاء لقتلوهم، فإن أغلبهم لم يمت، بل كانوا ينازعون الموت.

ولقد ترك الأشقياء جثث الموحدين القتلى مدة طويلة ملقاة فوق ذلك التل، تنهشها حيواناتهم، ثم تركوها في العراء طعمة للضواري والجوارح من الطير ستة عشر يوماً. وتركت عورات جثث القتلى مكشوفة فوق ذلك التل، وألقيت الجثث فوق بعضها البعض. وأخذ الأشقياء الملاعين يتجولون في منازل القتلى ودورهم، وجمعوا كل ما وجدوه بها من مال وأشياء، وأتوا بها أمام باب السور وكوموها كأنها الجبل. وبعد أن قسموا الخمس من النقود والأشياء الثمينه لسعود التعيس وزعوا الباقي على الأشقياء.

وحسبها رواه رجل موثوق، فإن ما بقي من المتاع والأشياء المختلفة التي جمعت أمام باب السور، وأصبحت كومة كبيرة، وما لم يتلف من الأمطار ولم تصله يد اللصوص شيء كثير. إلى جانب ذلك، كان هناك مبلغ أربعون ألف ريال، ومقدار كبير لا يمكن تخمينه من المتاع والأموال. ولقد وزع مبلغ عشرة آلاف ريال على النساء والبنات. وأما بقية الأشياء الثمينة المغتصبة فقد وزعت على الأشقياء ثم باعوها في الأسواق والأزقة بأسعار زهيدة.

وما عدا الأواني النحاسية وملابس الجوخ، فلم تثمن بقية الأشياء بأي قيمة من النقود، ولهذا وزع الوهابيون هذه الأشياء النفيسة التي لم تبع بقرش على السائلين من العربان، وتفضلوا بها عليهم، وأبانوا لهم عن كرمهم حسب زعمهم.

وإذا وصلنا إلى موضوع الكتب القيمة، فإن عساكر الأشقياء الملاحين قد نهبوا كل ما وجدوه من كتب نادرة، ولا حصر ولا عدد لها، كانت محفوظة بالمكتبات وخزائن الزوايا والتكايا والبيوت والدور، وهي كتب في علوم التفسير والحديث وسائر العلوم الأخرى. وقاموا بتمزيقها كلها، والقوا بها على الأرض احتقاراً لها. ونزعوا الجلود المذهبة والمزينة من على المصاحف الشريفة وصنعوا منها شراكاً لنعالهم ولبسوها في أرجلهم المجيفة، وكانت هذه الجلود تحوي نقوشاً لبعض الآيات القرآنية الشريفة والأسماء الحسنى المباركة^١.

وكانت أرض الطائف المضرجة بالدم قد غطيت بأوراق الكتب الجليلة النفيسة الممزقة، حتى أنه لا يوجد موضع يمكن أن تظأه القدم دون أن تدوس على الأوراق. ولقد تنبه ابن شكبان إلى المصاحف الشريفة، فأصدر تنبيهاً مكتوباً بعدم تمزيق المصاحف كبقية الكتب. لكن هؤلاء الأعراب البدو، خاصة رعاع

١. المترجم: انظر جودت تاريخي ٤/ ١٨٧٠.

الوهابيين، لا يستطيعون التفريق والتمييز بين المصحف الشريف وغيره من الكتب، فمزقوا كل ما وجدوه من مصاحف شريفة نادرة، وألقوا بها على الأرض، وأسأوا لها لدرجة أن مدينة الطائف على كبرها لم يبق بها سوى ثلاث نسخ من القرآن الكريم، ونسخة واحدة نفيسة من صحيح البخاري.

معجزة جليلة

لقد أقدم العربان الحمقى دوننا خشية على تمزيق آلاف الكتب القيمة والنادرة المباركة، ومن بينها مصاحف شريفة وتفسير قيمة وكتب أحاديث جليلة، وألقوا بأوراقها الممزقة على الأرض ليجعلوها تحت أقدامهم. ولكن بمعجزة إلهية، طارت هذه الأوراق، ولم تسقط قطعة منها على الأرض، بالرغم من عدم هبوب أي ريح أثناء تمزيقها.

لقد بقيت جثث الشهداء ستة عشر يوماً ملقاة في العراء على قمة التل، فتعفت بتأثير حرارة الشمس، وتحللت وحصلت منها روائح كريهة. فأخذ الناس يرجون ابن شكبان ألف رجاء ويتوسلون إليه ويستعطفونه، حتى أذن لهم فحفروا حفرتين كبيرتين، وألقوا فيها الجثث جميعها، بعضها قد بقي منه النصف، وبعضها بقي منه ربع الجثة. وبعد ذلك هالوا عليها التراب، وأغلقوا الحفرتين.

ولكن بعد فترة، بدأت روائح تعفن أعضاء القتلى نهشتها الضواري وحملتها الطيور الجارحة إلى أماكن بعيدة، تصل إلى الوهابيين وتسبب لهم إزعاجاً، فحفرت أيضاً حفرتان كبيرتان، وألقوا فيها ما كان في الأطراف والأكناف من الأعضاء، وما بقي من أكل الحيوانات والطيور الجارحة، ودفنوها في الحفرتين بالتراب.

وكان هدف الوهابيين الخبثاء من ترك جثث الشهداء في العراء حتى تتحلل وتنفس هو الإيغال في احتقار جثث الشهداء لكنّ هذا العمل لم ينقص من مكانتهم أو مراتبهم في الآخرة.

وبعد المذبحة التي قام بها جنود الملحميين لأهل الطائف، قسموا ما اغتصبوه منهم من الأموال والأشياء الثمينة، ثم جالوا في وسط مقابر الكبار، وبمقتضى مذهبهم الباطل، هدموا كل قبة أو ضريح وجدوه، وهدموا كل القبور وسووها بالأرض. وعقب ذلك تمكن بعض الأهالي ممن نجوا من المذبحة من معرفة الطريق إلى المكان الذي ينزل به رؤساء الوهابيين، فأخرجوهم من قلعة الطائف، وأطلقوا سراحهم، بشرط أن يغادروا إلى المكان الذي يريدونه.

في أثناء قيام خنازير الأشقياء بهدم القباب أرادوا نبش قبر ترجمان القرآن، سيدنا عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب عليه السلام، واستخراج رفاتة النورانية المباركة، وإشعال النار فيها. ولكنهم لما هتموا برفع غطاء الصندوق^١ الموجودة على الضريح الشريف، انتشرت في المكان رائحة طيبة، وملأت الأرجاء، فارتعبوا وأصابهم الفزع، وتراجعوا وهم يهذون بقولهم: «لا بد أن في هذا القبر بشيطان كبير، وبدلاً من تضييع الوقت في نبش القبر، فالأولى أن نشعل النار فيه كما هو على حاله».

ثم فكروا بعد ذلك بإحضار كميات كبيرة من البارود، ونسف القبر المذكور، ولكن بحسب الكرامة الألهية، فإن البارود لم يشتعل، ولهذا تخلوا عن هذه الفكرة، وصرفوا النظر عن ذلك. وبسبب هذه الحادثة ظل القبر الشريف عدة سنوات بدون صندوق. وأخيراً، صنع السيد ياسين أفندي رحمته الله، صندوقاً للضريح على سبيل التبرك.

١. المترجم: الصندوق هي صندوق يعلو القبر ويطول، ومصنوع من الخشب أو من الرخام، ويغطي بقماش.

ولقد أراد الوهابيون نبش قبر السيد الهادي، وسائر قبور كبار أهل الله، ولكن لم تمتد أيديهم إليها بسوء وذلك بكرامة من هؤلاء الأولياء واضطروا إلى التخلي عن فكرة النبش وتركوها.

وكان عثمان المضايقي الملعون ومعه ابن شبكان قد أمرا قبل هدم القباب التي تعلق الأضرحة، بتخريب كافة المساجد الشريفة والمدارس بالطائف، وهدمها جميعها. ولكن الشيخ ياسين أفندي، وهو من كبار علماء أهل السنة وأفاضلها، اعترض عليهم وقال لهم: ما هو غرضكم من تخريب المساجد التي أسست لتؤدي فيها الصلوات مع الجماعة؟ فإذا كنتم تقولون إن ضريح عبدالله بن عباس موجود به، وتريدون هدم هذا المسجد، فإن القبر يقع في الجانب الأيمن من المسجد الكبير، ويوجد تحت قبة خاصة به، وهذا لا يبرر هدم المسجد. واستطاع ياسين أفندي أن يفهم كلاً من عثمان المضايقي وابن شبكان، ولكن زنديقاً يدعي درويش المطوع تولى الرد، يخاطب ياسين أفندي بسفسطة، فقال دع ما يريبك إلى ما لا يريبك. ولقد هم ياسين أفندي رحمه الله بالرد عليه، فسأله: هل يكون في المسجد شك وريبة؟ عند هذا صمت الرجل، وعجز عن الرد طبقاً للحكم الجليل: فبهت الذي كفر، وبدأ في إطلاق لسانه بسبب ياسين أفندي وشتمه. وبناء على هذا تدخل عثمان المضايقي، ولم يترك مجالاً لمناظرة علمية، وقال: إننا لن نعمل برأي أي منكم فتركوا المسجد وهدموا القبة التي تعلو ضريح عبدالله بن عباس.

استيلاء الأعداء على مكة المكرمة

وبعد أن أحكم عثمان المضايقي قلعة الطائف وحصنها على الوجه المطلوب، وترك بها مجموعة كافية من الحراس من غوغاء الوهابيين، انطلق للاستيلاء على

مكة المكرمة، وساق جنوده إليها حيث التقى مع سعود الموجود في موقع السيل. وفي تلك الأثناء وصلت الأخبار بأن والي جدة شريف باشا قد وصل إلى مكة المكرمة ومعه قوافل الحجاج المصريين والشاميين «المحمل المصري والمحمل الشامي». ولهذا لم يتجرأ سعود على حصار مكة المكرمة، واكتفى فقط بتهديد الشريف غالب. وكان ذلك في عام ١٢١٧هـ.

ولقد فزع الشريف غالب فزعاً شديداً من تهديد الوهابيين، ودعا والي جدة وأميري الحج المصري والشامي، وشرح لهم اعتقاده بأن طائفة الخوارج سوف يستولون على مكة المكرمة، وقال: لو أمددتموني بقليل من المساعدة والدعم، فإنه يمكنني أن أقبض على سعود رئيس الخوارج.

ولكن الشريف غالب، وبعد سكوت مدة طويلة، لم يحصل منهم على جواب، إلا الرفض من كل منهم، فاضطر إلى تعيين أخيه الشريف عبد المعين نائباً «قائم مقاماً» على إمارته، ثم أحرق قصره الواقع عند سفح جبل أجياد، وأخذ أولاده وأهله، وتوجه إلى جدة. وأرسل الشريف عبد المعين في سنة ١٢١٨هـ إلى سعود بن عبدالعزيز، عدداً من علماء مكة، وهم: الشيخ محمد طاهر «سنبل»، والسيد محمد أبوبكر الميرغني، والسيد محمد «بن محسن» العكاس، وعبد الحفيظ عجمي^١، يطلب منه العفو والأمان. ولقد قبل سعود رجاء الشريف عبد المعين والتماسه، واصطحب العلماء المبعوثين المذكورين وأخذ جيشه «غوغاء الوهابية» المحتشد في منطقة السيل، وتوجهوا إلى مكة المكرمة. وهناك أقرّ سعود الشريف عبد المعين في منصبه، قائماً للإمارة، وأمر بهدم القباب والأضرحة الموجودة في مكة وتخريبها. وبهذا دليل على فساده وبغيه.

١. المترجم: في النص العكاس، عجمي، ولقد صحت بالرجوع إلى كتاب خلاصة الكلام في بيان أمراء البلد الحرام، للسيد أحمد بن زيني دحلان المطبعة الخيرية بمصر، ١٣٠٥هـ ص ٢٧٦.

فالوهابيون يعتقدون أن أهالي الحرمين الشريفين يعبدون القباب والقبور من دون الله تعالى، فإذا هدموا تلك القباب وأزالوا جدرانها، تحقق لهم إخراج الناس من دائرة الشرك والكفر، وبذلك يعبدون الله وحده، حتى أن امامهم ابن عبد الوهاب يرى، حسب زعمه الفاسد، أن كل من مات بعد سنة ٥٠٠ للهجرة، قد مات على الشرك والكفر^١. ويعتقد الوهابيون أن أحكام الدين الإسلامي الجليلة قد نزلت من الله الرحمن على هذا الخائن الملحد بطريق الوحي والإهام. ولذلك فهم يعتقدون بعدم جواز دفن المسلمين الذين يموتون بعد ظهور العقيدة الوهابية بجوار الذين ماتوا منذ سنة ٥٠٠ للهجرة، ولا يرون بأساً في دفنهم في الأماكن القريبة من قبور المشركين. وبعد أن استولى سعود على مكة أم القرى، توجه إلى جدة، للقبض على الشريف غالب. وبهذه الحيلة يجدها وسيلة سانحة للاستيلاء على قلعة جدة، فساق كتائبه نحو بند جدة العمورة. وإذا كان قدوم سعود هذا أجبر الشريف غالب على الفرار بالبحر، إلا أن الحزين من أقاربه قد شجعوه على التحول عن فكرة الفرار، فاتحد مع والي جدة شريف باشا، وهزما الوهابيين وفرقوهم. ولقد مني سعود بهزيمة منكرة وعاد بقلوله إلى مكة المكرمة، وأقام في مقر الإمارة الفخم وبدأ يمارس الحكم منه.

وبالرغم من أن الشريف عبدالمعين حاول مدارة رؤساء الأشقياء في الظاهر، من أجل تجنيب أهل مكة مظالمهم، وأظهر لهم الترحيب بهم، إلا هؤلاء الملاعين كانوا يزدادون من ساعة إلى أخرى عناداً وتكبراً وظلماً وتعسفاً. وأيقن الشريف عبد المعين أنه لا مجال للتوافق والامتزاج معهم مستحيل، فلذلك أرسل رجلاً إلى أخيه الشريف غالب يخبره أن سعوداً يقيم في مقر الإمارة، وأن جنود

١. المترجم: هذا الرأي مكرراً أيضاً في كتاب أحمد بن زيني دحلان، خلاصة الكلام، ص ٢٣٠ -

٢٣٧. وانظر جودت تاريخي، ٤/ ١٨٤٩.

الوهابيين يتمركزون في خيامهم في ساحة المعلاة. وأما هو فقد تحصن في داخل قلعة أجباد، فلو حضر بغتة إلى مكة في فرقة من جنوده وفاجئهم، فيمكنه القبض على سعود.

وبناء على هذا الخبر، تحرك الشريف غالب ومعه والي جدة شريف باشا، ترافقهما قوة عسكرية كافية من الحيانة، للقبض على سعود. ودون أن يدري، أحد باغت الوهابيين ليلاً في مكة، ثم حاصروا جنودهم المسكرين في خيامهم في ساحة المعلاة، وأحاطوا بهم من الجهات الأربع، إلا إن سعوداً أفلت منهم، بعد أن كانوا على وشك القبض عليه. وطلبوا العفو والأمان بشرط التخلي عن أسلحتهم. وفعلوا نزع أسلحتهم، وأخلي سبيلهم للعودة إلى ديارهم. وهكذا استعادت مكة المكرمة من أيدي الأعادي. وبعد مرور زمن قصير، أُستعادت قلعة الطائف بقوة الشريف غالب العسكرية وسطوته، بل بفضل ما قدمه بدو بني ثقيف من طاعة وانقياد للأوامر.

ذلك أن الوهابيين الذين حصلوا على العفو الأمان في مكة، لم يعودوا إلى بلادهم، بل أخذوا يقطعون الطرق، ويمنعون وصول المؤمن، وذلك برأي من سعود، وبموافقته. وبناء على هذا، أرسل الشريف غالب بعضاً من رجاله إلى قبائل بني ثقيف، ورجال العربان القاطنين بجوار الطائف، وحثهم على الهجوم على الطائف، وإخراج جماعة عثمان المضايقي من القلعة، ونهب أموالهم ومتاعهم وتوزيعها بين القبائل.

ولقد تحالف بدو بني ثقيف، الذين كانوا متحرقين لهذا النوع من السلب والنهب من زمن بعيد، مع كثير من قبائل العربان، وأغاروا على قريتي السلامة،

١. المترجم: قرية الطائف. انظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، نشر دار بيروت، ودار صادر،

والمنثاة^١، الواقعين بالقرب من الطائف، أجبرو فرقة عثمان المضايغي التي خرجت إليهم، على التراجع والانسحاب، فاستولوا على قلعة الطائف، أخبروا الشريف غالب بما جرى.

ولقد هرب عثمان المضايغي إلى جبال اليمن بعد الهزيمة النكراء التي مني بها في الطائف، ولكنه جمع هناك بعض الفلول، وهجم على مكة من جهة الحسينية. وكذلك شن عبدالوهاب أبو نقطة الملعون، الذي كان يقود كتائب جيش سعود، هجوماً من جهة سعية^٢، ومن الجهات الأخرى، فحاصروا مكة حصاراً شديداً استمر ثلاثة أشهر، وضيقوا الخناق على الأهالي، فأصابهم عنت شديد.

وفي أثناء مدة الحصار خرج الشريف غالب إلى ساحات الحرب وخاض غمارها خمس أو عشر مرات، واشتبك مع الوهابيين، إلا أنه كان في كل مرة ينهزم، ويضطر إلى التراجع، ولم تعد لأهل مكة طاقة على الصمود وتحمل ضيق الحصار، ودفع شح المؤن والمواد الغذائية بالأهالي إلى أن أكل بعضهم البعض. واستحكم القحط والغلاء في أثناء ذلك الحصار بحيث وصل سعر أوقيه الخبر إلى خمسة ريال^٣ات «كان سعر الليرة في مكة مائة قرش، ولكن يتم تداولها بثمانين وعشرين قرشاً». كما ارتفع سعر ما وزنه مائة وأربعين درهماً من الزبد الصافي إلى ريالين. ووصلت الحال إلى أن رؤية وجوه البائعين كانت تحتاج إلى حظ كبير وحسن طالع.

وفي وسط أيام الحصار، أقدم الأهالي على أكل القطط، والكلاب، والحمام، ثم بدأوا بعد ذلك، في سد رمقهم بأكل العشب وأوراق الأشجار. وفي النهاية،

١. المترجم: في النص، المنثي. والمنثاة من ضواحي الطائف. انظر: عاتق بن غيث البلادي، قلب الحجاز، نشر دار مكة والتوزيع، ١٤٠٥هـ/ ١٩٥٨م.

٢. المترجم: في النص: السعيدية. وهي قري الطائف. انظر أحمد زيني دحلان، خلاصة الكلام، ص

لما نفذ كل شيء في مكة، عقدت هدنة مع سعود، وافق بموجبها الأهالي على أن يدخل مكة، واشترطوا عليه ألا يظلم فيها أحداً أو يتعدى وعلى الرغم من أن هذه المعاهدة قد وافق عليها الشريف غالب تحت اضطرار حقيقتي وإجبار صحيح، ويمكن تلمس العذر له، إلا إنه ارتكب خطأه السابع عندما غفل عن جلب عسكرية من البدو المتقادين له، وتجهيزهم للمحافظة على طرق مكة ومواردها قبيل الحصار. حتى أن الوفد الذي انتدبه الأهالي لمقابلته، المكوّن من السيد الميرغني، والشيخ محمد العطاس، قد قال له: يا سيدي أن الأهالي يرجونكم ويقولون إن كان بالإمكان التعجيل في فكّ الحصار والتخفيف عنا، بأن تجلبوا رجالاً من القبائل الموالية لكم واستدعائهم. وإلا، فلنوافق على الصلح، ولكن إذا ما تم جلب قوة من البدو، يمكننا أن نقاوم الوهابيين، ونصمد حتى موسم الحج. وعند ذلك، نتخلص من حصار الأشقياء ونضيقهم علينا بمساعدة قوافل مصر والشام. فرد الشريف غالب عليهم قائلاً: أعلم أن الأهالي وقعوا تحت الحصار بسبب عدم جلبي البدو قبل المحاصرة، وأما الآن فإن جلب إمدادات ونجدة من الخارج مستحيل، ولو قبلت بالصلح، فلا شك أنني سوف أثير نفور الأهالي وغضبهم على. ولم يكن هذا إلا اعترافاً منه بخطئه الحاصل.

ومع اعتراف الشريف غالب بخطئه، إلا أنه لم يكن راغباً في الصلح، ولكن المبعوثين المذكورين قالوا له: لو رغبتم في الصلح، اقتداء بجذكم الأعظم نبينا محمد، ﷺ، فسيكون في ذلك اتباعاً للسنة النبوية الشريفة، ذلك أن الرسول، ﷺ، أرسل عثمان بن عفان، رضيه الله عنه، من الحديبية إلى مكة لعقد الصلح وأخره فترة طويلة، حتى غضب الأهالي منه، وكرهوه وفي النهاية ضاق الأهالي المحاصرين ذرعاً بحالهم، ومن غدر رجال الشريف ومضايقاتهم لهم، فقررروا

مضطرين إلى عرض الوساطة على عثمان المضايقي و الالتجاء إليه، وبدأوا يفرون من مكة، واحداً تلو الآخر. وعلى هذا اضطر الشريف غالب للموافقة على الصلح بإصرار وإلحاح من عبد الرحمن النامي^١ أحد علماء الوهابية الزنادقة. وكان الشريف غالب يرفض الاستجابة لرجاء علماء أهل السنة له، وذلك من خلال سرده لأفكار باردة، وكان يهدف من وراء قبوله برأي عبد الرحمن بن النامي إلى تلافي الاصطلاء بنار تعذيب سعود، واستئالة عوام الناس ومجموعات العسكر إليه و كسب مودتهم.

وفي الحقيقة، فإنه في ظل هذا الإصرار، وبحماية ورعاية من عبد الرحمن بن النامي نجا الشريف غالب من غضب سعود وظلمه، فعفي عنه و أعاد له اعتباره. ومن ناحية أخرى، بدأ الشريف يردد قوله: لقد وافقت على الصلح مكرهاً، ولم أكن أفكر في الصلح حتى موسم الحج. وبهذا كسب العوام ومجموعات العسكر إلى صفه.

وبموجب هذا الصلح الضار، دخل سعود بن عبد العزيز إلى مكة المكرمة، وكسا الكعبة بكسوة مصنوعة من قماش العباء العادي، فكسب بهذا وذّ عربان بادية الحجاز واستألمهم، وأسقط كل نفوذ و اعتبار كان للشريف غالب عندهم. ولما ازداد تفرد سعود وسطوته وشوخته في بلد الله الحرام، بدأ يعاند ويتمرد، كالنمرود وفرعون، وأحدث أنواعاً من الظلم والتعدي مالا يتخيله عقل أو خيال.

وكان الشريف غالب متأثراً من عدم وصول أمدادات من عاصمة السلطنة «العثمانية» وبدأ ينشر بين الأهالي مقولة: أن السبب في سيطرة الوهابيين على

١ . المترجم: في النص: التيامي، النظر، أحمد بن زيني دحلان، خلاصة الكلام في بيان أمراء بلد الله

الحرام، المطبعة الخيرية بمصر ١٣٠٥ هـ. ص ٢٩١

منطقة الحجاز، ووقوع أهالي الحرمين أسري للمتمردين، هو إهمال وزراء الدولة العثمانية. وكان يهدف من وراء هذه الأقاويل تنفير الناس من الدولة العثمانية. ولكي يحث الدولة ويجذب انتباهها كان يحرض سعود بن عبدالعزيز على أن يسد أبواب الحج أمام قوافل مصر والشام، ويدفعه إلى قطع طرق الموارد والمؤن. ولا شك أن إلحاح الشريف غالب المتواصل على ذلك، تسبب في زيادة غدر سعود بن عبد العزيز وتعسفه، بدرجة فوق الاحتمال، حتى أنه قتل كثيراً من علماء أهل السنة الكبار بغير حق، وصلب العديد من الأشراف والأعيان وأعدمهم بلا مبرر، وهدّد كل من أصر على الثبات و التمسك بدين الإسلام. وكان يبعث بالمنادين إلى الأسواق والشوارع والأحياء، يدعون الناس إلى مذهب محمد بن عبد الوهاب الباطل، بقولهم: ادخلوا في دين سعود، وتظلموا بظلمه الممدود. وبناء على ذلك، رأى الشريف غالب تناقص عدد القابضين على دينهم ومذهبهم، لا في البوادي فحسب، بل في مكة أيضاً، وأيقن أن الإسلام سيقضى عليه وسينتهي من الحجاز، وبدأ يهدد سعوداً بقوله: لو بقيت في مكة إلى ما بعد موسم الحج، فإنك لن تصمد أمام مقاومة الجيش المقرر وصوله من إسطنبول، وسيقبض عليك، وستقتل لا محالة. وما أراده، هو ألا تلق بنفسك في خطر كهذا، فعليك بالرحيل عن مكة بعد الحج. ولكن نصائح هذه، لم تخفف من وطأة ظلم سعود، بل كان سبباً في زيادة كبريائه وعنته.

حادثة غريبة

في تلك الأثناء استدعي سعود بن عبدالعزيز رجلاً ممن يؤمل فيهم الخير والصلاح، وسأله: هل محمد ﷺ حيّ في قبره؟ أم أنه ميّت، حسب اعتقادنا نحن، واعتقاد سائر الناس؟ فأجابه بالجواب الصائب: بل هو حي في قبره.

وكان من سؤال الملعون ذاك، هو إيجاد مبرر لقتل ذلك الشخص الصالح. وكان من المستحيل على الشخص المسؤول أن يوفق إلى جواب يقنع الوهابيين، حسب مزاعمهم، وبهذا يكون سعود قد أخذ رأي عوام أهل مكة و موافقتهم على قتله بما يشاء من أنواع التعذيب، فخاطب الرجل قائلاً: عليك أن تأتي بدليل قاطع على أن الرسول ﷺ، حيّ في قبره، فنسلم جميعاً بهذا الدليل. ولو أثبتت ادعاءك بدليل يمكن تأويله وتحريفه، سيعدّ دليلك غير موافق للدين الحق، وحجتك واهية، ولهذا سأقتلك. فرد عليه المذكور قائلاً: لا أريد أن آتي لك بدليل من الخارج، فأخذك. تفضل معي ولنذهب سوياً إلى دار هجرة صاحب الرسالة «المدينة المنورة»، ولنقف أمام نافذة حجرته المطهرة، فأسلم أنا عليه. ولو جاء الرد على سلامي، فأنت مجبر عندئذ على التصديق بالفعل، وفي هذا إثبات أن الرسول، ﷺ، حيّ في قبره حياة معنوية. ولو لم يردّ على سلامي، فأنا عند ذلك أكون كذاباً، ولك أن تقتلني بأي شكل جزاء لي. وبعدها سمع سعود هذا الجواب أطلق سراحه.

واستشاط سعود غضباً من هذا الجواب المفحم، ولكنه كظم غيظه في ذلك المجلس، لأنه لم تكن لديه قدرة علمية مقنعة لمخاطبه. وبعد أيام قليلة كلف أحد الوهابيين بقتل ذلك الرجل الصالح، وقال له: يجب قتل ذلك الرجل مهما كانت الظروف. وفي ساعة أنجازك المهمة تعال إلي، وأخبرني. وبمقتضى الحكمة الألهية، لم يتمكن الرجل الوهابي، من إلحاق الأذى بذلك الإنسان الصالح، فشاع الأمر بين الناس، وأخبروا ذلك الرجل الكريم، وحذوره. ولما أدرك الرجل العزيز أنه لا يمكنه الإقامة في مكة، اضطر إلى الهجرة.

وعلم سعود بخروج ذلك المبارك من مكة، فأرسل وراءه جلاّداً من البدو، الذي أسرع في تعقبه، وهو يظن أنه يسعى في عمل الخير، وتعقبه حتى لحق به،

ولكن المنية وافته في اللحظة التي أدركه فيها البدوي. وربط البدوي بعير الرجل المتوفي في شجرة، وذهب إلى أحد الأودية المجاورة ليحضر ماء لغسل الرجل وتكفينه ويعجل في دفنه حسب القاعدة. فلما عاد بعد ثلاث أو أربع دقائق لم يجد في ذلك المكان سوى البعير، فتحير من هذا الأمر. وعاد إلى مكة، وأخبر سعوداً بما حدث، فرد عليه سعود قائلاً: أجل، أجل... لقد رأيت ذلك الرجل في المنام وهو يرفع إلى السماء وسط التسبيح والدعاء حتى أنه في أثناء رفع جسده إلى السماء وسط التسبيح والدعاء، كان بعض الملائكة، من ذوي الوجوه النيرة، ينادون: أن هذه جنازة الشخص الفلاني، وبفضل حسن أتباعه للنبي، ﷺ، وباعتقاده الصحيح رفع إلى السماء جزاء خاصاً له. فلما سمع البدوي هذا الجواب من سعود، قال: عجيب أمرك. ترسلني لقتل رجل جليل القدر كهذا، رغم أنك رأيت العين إحسان الله إليه ولطفه به، فلم لا تصحح اعتقادك؟ وبعد هذا العتاب واللوم، سبَّ الرجل سعوداً وشتمه، ولكن سعوداً لم يعر سمعه إلى ما قاله البدوي.

وعين سعود عثمان المضايقي واليًا على مكة، وانسحب عائداً إلى الدرعية. وهناك، قدم العلماء الزنادقة رسائل التبريك ودبجوا قصائد المديح والثناء على سعود لاستيلائه على مكة المكرمة، مما زاد في تجبره واستكباره، ورفض الترحم على عظام رجال السلف، ورتب الفرق والعصابات وجهازها، وأرسلها إلى الحجاز واليمن، فأنزلت العذاب والظلم والتعدي بأهالي القرى والنواحي، ونشر دائرة فساد وأباحيته. وتوالى قصائد النصر والظفر شيئاً فشيئاً، فازداد غروره، ولحق المسلمين منه كل ألوان الجبر والاعتساف.

وكان محمد بن أحمد الحفظي من أعلم علماء طائفة الزنادقة، ولقد نظم قصيدة بليغة يمدح فيها انتصارات سعود المتوالية. وكانت هذه القصيدة أبلغ

من كل ما نظم من شعر، فقد تضمنت خاصة ذمّاً لعلماء أهل السنة وهجواً، وهذا ما دفع أهل السنة لنظم قصيدة نظيرة لها، وعرضوا فيها بالديانة الباطلة التي ابتدعها ابن عبد الوهاب. وإذا ما وقعت واحدة من هذه القصائد المناظرة في يد سعود القذرة، استشاط الخنزير غضباً وغيظاً، وازدادت سورته وبلغت مبلغها، لدرجه أنه اعتاد قتل وإعدام كل من تضبط بيده هذه القصيدة من الموحدين، دون مساءلة. وبعد أن عهد بالمناصب الوهابية العالية إلى كل من ألحق الظلم والغدر بعلماء الموحدين، وبعد أن أخضع كل قبائل العربان في صحاري وبادي مكة المكرمة، وأدخلها تحت طاعته، أمر بأن يدخل البدو في نواحي المدينة المنورة تحت قيادته ليكونوا ضحية له، وأرسل بداي بن بدوي وأخاه بادي^١

استيلاء الوهابيين على بلدة الرسول المدينة المنورة

تمكن بداي بن بدوي الملعون وأخوه بادي من تحقيق الانتصارات المتوالية وتضييق الخناق على رجال قبائل العربان النازلة بأطراف المدينة البلدة الطيبة، وأدخلهم تحت طاعته وانقادوا له، ونشر بينهم أحكام ديانة ابن عبد الوهاب المبتدعة، وأضلهم جميعاً وأغواهم، ثم أخبر سعوداً بذلك، فأرسل سعود الكتاب الآتي صورته، وحرره بأسلوب كله ضلال، يدعو فيه أهل المدينة المنورة إلى المذهب الوهابي، وطلب منهم الرد عليه. وأرسل سعود هذا الكتاب مع أحد الوهابيين يدعى صالح بن صالح^٢.

١ . المترجم: في النص: نادي، وهو بادي بن مضيان من قبيلة حرب.

٢ . المترجم: لم استدل علي ترجمته.



وبالرغم من أن بداي بن بدوي وأخاه بادي الملعونين قد نجحا في الواقع في إخضاع عربان دار الهجرة «المدينة المنورة» لطاعة سعود، إلا أنهما لكي يحققا هذا النجاح، قد أغارا على القرى وأحرقاها وهدماها، ونهبوا الأموال والمتاع، ووضعوا السيف ظلماً وغدرا في كل من تردد في الدخول في الديانة الوهابية، مما لا يدخل تحت حصر أو حد.

صورة الخطاب الذي كتبه سعود ووجهه إلى أهالي المدينة المنورة

بسم الله مالك يوم الدين، أنهي إلى جناب أهل المدينة كافة الكواخي^١ والعلماء والأغوات والتجار والعامّة، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد:

فلاني أعوكم بدعوة الإسلام، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^٢، «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ»^٣ وأنتم خابرون من أحوالكم عندنا ودإننا لكم لأجل مجاورة الرسول ﷺ، ولا ودنا بأمر يضركم، ويضيق عليكم، وهذا ولأتيت بيت الله وحرمة يوم انقادوا ما شافوا منا إلا الإكرام، ونحن قادمون عليكم لزيارة حرم الرسول، فإن أجبتم بأمان الله، ووجهي وذمتي على جميع التعدي، ولا على دم ولا مال. وردوا لنا الجواب، ورجالي صالح بن صالح، والجواب على لسانه، والسلام.

١. المترجم: جمع كيخيا، وهو تحريف للكثخدا وهو لفظ عشائري يطلق على الموظف المستول والوكيل المعتمد والأمين.

٢. آل عمران: ١٩.

٣. آل عمران: ٨٥.

ولقد أفرغ المدينة المنورة هذا الخطاب الذي حمله إليهم صالح بن صالح، وجعلهم في حالة من الخوف والرغبة. فأخبار ما جرى في حادثة الطائف الأليمة، قد أصابت جموع الموحدين بالقنوط واليأس والحيرة، ولهذا لم يرسلوها جواباً، لا بالإيجاب ولا بالنفي.

ولما لم يصل إلى سعود ردّ على كتابه من أهالي المدينة المنورة، سار بداي الملعون إلى دار السكينة المدينة المنورة لمحاصرتها بعد أن استولى في أواسط تلك السنة على ينبع البحر، وهاجم المدينة بشكل عنيف من جهة باب العنبرية، ولكن لأن أمير قافلة الحج الشامي عبدالله باشا العظم كان قد وصل إلى المدينة المنورة، فقد واجهت جنوده وجموع الحجاج المرافقين له فرقة الأشقياء، وحاربوهم ببسالة لمدة ساعتين، فانهزمت فرقة بداي بن بدوي الباغية، وهلك منهم مائتا وهابي.

ونجح عبدالله باشا في تأمين أهل المدينة المنورة ضد هجمات الوهابيين إلى درجة ما، وذلك حتى انتهاء موسم الحج وإسقاط الفريضة، والعودة للزيارة. ولكن لم تكد قافلة الحج الشامي تبعد عن المدينة المنورة حتى حاصر بداي بن بدوي قلعة دار الهجرة العلية، واستولى على قرى قباء، والعوالي قربان وبنى قلعتين «حاميتين» محكمتين، وعين بهما حراساً حماة، وقام بقطع طرق الإمدادات والذخيرة والمؤن ومعابرها، ثم خرب مجرى العين الزرقاء وهدمها، وبهذا ترك أهل المدينة يعانون العطش والقحط والغلاء.

معجزة جليلة

لما هدم بداي بن بدوي مجرى العين الزرقاء وترك أهل المدينة عرضة للعطش، تحول ماء البئر الموجودة في حديقة رسول الله، داخل حرم المسجد النبوي الشريف، إلى مياه عذبة، وقد كانت منذ عصر النبي ﷺ مالحة أجاج.

وحلت بيائها عذوبة ورقة متناهية، فأروت أهالي المدينة كافة ولبت حاجتهم من الماء طوال مدة الحصار.

قد طالت أيام الحصار، وكان أهالي المدينة المحاصرين يعلقون آمالهم على عودة المحمل الشامي من مكة، فيدفع رجاله عنهم شر الوهابيين ويطردونهم، ولكن لما عاد المحمل الشامي، وتعلل أمير الحج الشامي، قطير آغاسي إبراهيم باشا، بأنه لا يملك من القوة العسكرية ما يمكنه من مواجهة جماعة بداي بن بدوي، وقال لهم: يجب عليكم أن تسلموا قلعة المدينة للوهابيين. ولأن إبراهيم باشا قد تباحث مع بداي بن بدوي، فاعتقد أهل المدينة أنه حصل منه على العفو والأمان لسكان دار السكينة.

ولهذا كتبوا الخطاب الآتي إلى سعود، وبعثوه مع وفدهم، المكون من: محمد الطيار، وحسن قلعي جاووش، وعبد القادر إلياس وعلي الصويغ.

صورة الخطاب الذي وجهه أهالي المدينة المنورة إلى سعود

بسم الله الرحمن الرحيم، والحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على الرسول الأعظم ﷺ، نهدي أشرف السلام ورحمة الله وبركاته إلى جناب الشيخ سعود وفقه الله لما يرضيه، وسلك بتأويله سبل مرضيه، وبعد:

لا يخفak أنه لما وصل أمير الحاج إبراهيم باشا قطير آغاسي ورأى الشيخ بداي محاصر المدينة، قطع عنها السبيل، فخطبه في ذلك، فأخبر بأنه مأمور منك بذلك، وإنك ما تريد لجوار النبي ﷺ إلا بخير، فاستحسننا أن نعرف جنابك، فاجتمع حكام البلدة وأعيانها، واختاروا من أهل العقل والأمانة أربعة أشخاص، فوجهت إليك هم: محمد طيار، والجاووش حس قلعي، وعبد القادر إلياس وعلي الصويغ. ونرجو الله إنهم لا يرجعون إلا بما يسرنا من جوابك، أن شاء الله تعالى.

ولقد أدرك مبعوثو أهل المدينة مدى غيظ سعود وحقدته المعروف على ساكني دار الهجرة، وذلك من الحدة والشدة في كلامه وحديثه، فطرحوا أنفسهم عند قدميه النجستين، واسترحموه وتوسلوا إليه بكل أنواع الاستعطاف ليعطيهم العفو والأمان. ولم يحصلوا من سعود على جواب شاف، بل قال لهم: لقد فهمت من فحوي هذا الخطاب أنكم لم تدخلوا في الدين الحق، ولم تدخلوا في طاعتي، ولكنكم لما نزل بكم القحط والغلاء والعطش، وأردتم فك الحصار ودفع الضيق عنكم، أظهرتم المدارة والمداينة. لكن لا سبيل أمامكم للحصول على العفو والأمان إلا بقبول الشروط التي سأقترحها. فإذا قبلتم هذه الشروط، ثم اتخذتم تصرفاً أو فكراً مخالفاً لأفكاري ورأيي، فسوف أستأصلكم كما حصل لأهل الطائف.

واضطروا أمام هذا قبول شروط سعود بن عبدالعزيز القاسية. وهذه هي الشروط التي اقترحها سعود:

المادة الأولى: يجب عليكم عبادة الله تعالى وطاعته حسب اعتقاد الوهابيين وأحكامهم.

المادة الثانية: التصديق بنبوة النبي ﷺ ورسالته، وإظهار الحرمة والتعظيم له على الشكل والصورة التي بينها وحددها إمام المذهب الوهابي.

المادة الثالثة: هدم القبور والأضرحة كافة، سواء في داخل المدينة المنورة أو في نواحيها وأطرافها وأزالتها سواء كانت عليها قبة أو لا قبة عليها، وتترك كأنها قبر عادي. أي بعد أن تهدم المباني والقباب، ترفع ما على الأضرحة من الصناديق والأغطية، ويال عليها التراب والحصى.

المادة الرابعة: على كل شخص أن يرجع عن دين آباءه وأجداده ومذهبهم، ويدخل في دين الوهابيين وعقيدتهم، وأن يعمل بعد ذلك بأحكام الديانة الوهابية.

المادة الخامسة: التصديق بأن محمد بن عبد الوهاب ملهم من الله الرحمن، الأليان بصحة وصدق مذهبه وديانته، والاعتراف بآين عبد الوهاب مجدداً للدين والمذهب.

المادة السادسة: إظهار الشدة والأنكار والغيط على من لا يدخلون في دين الوهابيين وعقيدتهم، أي الذين يشتون على دين آبائهم وأجدادهم، والتضييق عليهم ومجافاتهم، وإهانتهم وتحقيرهم.

المادة السابعة: إخبار أمراء الوهابيين عن علماء الإسلام الذين يأبون الدخول في الدين الوهابي، أو أماكن العلماء الذين يخفون في بيوتهم ومنازلهم.

المادة الثامنة: الموافقة على دخول الوهابيين إلى القلعة التي يعينون حراساً حماة عليها.

المادة التاسعة: قبول أي أوامر أو نواه تنشر وتعلن، سواء كانت سياسية «إدارية» أو دينية، مهما كانت مهمة ومشكلة، والعمل بموجبها بخلوص قلب، والقيام بحق الأمراء الوهابيين من الرعاية والاحترام الفائقين.

ولقد مبعوثو أهل المدينة شروط سعود هذه، وحصلوا منه على الأمان، ثم عادوا. ولأن المحاصرين أيضاً كانوا اضطروا للموافقة، فقد بادر إلى إدارة القلعة سبعون رجلاً من الوهابيين، أرسلهم بداي بن بدوي. كما سارع الأهالي من جانبهم إلى التقيد بأحكام المعاهدة وسائر شروطها. وبالرغم من ذلك لم يتخلصوا من وقوع الظلم والتعدي عليهم، حتى قبلوا مذهب الرفض والإلحاد ودخلوا فيه.

وفي الواقع، فإن الأهالي العزل لم يكونوا جادين في قبولهم بمذهب الرفض والإلحاد، إلا أن هذا القبول الظاهري قد جرّ عليهم بعد ذلك عواقب وخيمة جداً.

ولقد بقي هؤلاء الأهالي، الذين لا حول لهم ولا قوة، يرددون القول بأن الشريف غالب قد أعلم الباب السلطاني العالي بالأمر، ولا بد أن ترسل عاصمة الخلافة الإسلامية جنوداً لخلاصهم، وظلوا مدة ثلاث سنوات يرزحون تحت حصار الوهابيين، ذاقوا فيها كل ألوان الظلم والجور والأهانة مما لا يتحمله أحد. ولم يصدر منهم صوت أو كلمة. ولكن في ظرف هذه المدة، لم يأتهم من إسطنبول خبر يسليهم أو يخفف عنهم، ناهيك عن أن يأتهم جنود، فتخابروا مع الشريف غالب، وقرروا عرض الأمر من جانبهم على مقام الخلافة، بإرسال وفد يطلب الاسترحام والاستعطاف منها. واستودعوا عريضة الاسترحام والاستغاثة التي كتبوها الوفد المكون من المفتي السابق أبي السعود أفندي الشيرواني، وحسين أفندي سيد زين البرزنجي من أعيان السادات، وأحمد إلياس أفندي. فسافر الوفد سراً إلى إسطنبول.

ولقد شرح الشريف غالب في رسائله، سواء التي أرسلها مع هؤلاء المبعوثين، أو التي بعث بها سابقاً، بالتفصيل الأفكار الفاسدة لطائفة الوهابية الباغية، وعرضها على مقام الخلافة بتعمق. ولقد أطلع المبعوثون عند وصولهم إلى إسطنبول الوزراء على الوضع، وطلبوا منهم، كل واحد على حدة، العون والمدد، وبينوا لهم أنه: إذا تقاعستم هذه السنة أيضاً عن معاونة أهالي المدينة المنورة، وتراخيتم في دعمهم، وتساعتم مع الوهابيين، فلن أبواب الحج والزيارة ستوصد. لكنّ الوزراء في إسطنبول صرفوا الوفد القادم من المدينة، كما صرفوا الشريف غالب من قبل و ماطلوه، وأجاب بعض الوزراء بقولهم: سوف نرسل إلى المسؤولين المكلفين للتحقيق في الموضوع، وقال آخر: سوف نرسل الأوامر إلى والي مصر والشام لإظهار القوة العسكرية في هذه المسألة.

وعاد المبعوثون وهم في غاية اليأس والإحباط والحرمان، ولشدة ما شعروا به من الاضطراب والضرر، أصابهم المرض وهم في طريق العودة، وتوفوا، ولم يبق منهم سوى أحمد إلياس أفندي، ولما وصل مفتي زاده أحمد إلياس أفندي، الذي أفلت من أظفار المنية، إلى المدينة المنورة، وهو في حالة سيئة، بين للأهالي أن أسطنبول لن ترسل أي قوات عسكرية في المدى القريب. وكان الأهالي كلهم قد غرقوا أصلاً في بحر اليأس والغم. وبعد تفكير عميق وبحث الأمر من كل جوانبه، كتبوا عريضة وأرسلوها لسعود بن عبدالعزيز، هذه صورتها:

عريضة أهل المدينة المنورة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الستار، والصلاة والسلام على نبيه المختار وعلى آله وأصحابه الأبرار، نهدي أشرف السلام وأسنى التحيات الكرام إلى صاحب الدعوة النجدية، أمير الدرعية المشمول بالفخر والعز الأمير سعود بن عبدالعزيز، أما بعد: فقد أمرتنا بتوحيد الله وأتباع سنة رسول الله، والقيام بفعل الطاعات، والاجتناب عن فعل المحرمات، فهذا منك مقبول، حيث أن فيه إتباع الرسول. وأمرتنا بهدم القباب التي فوق القبور، فهدمناها مراعاة للحديث المشهور. وكلمنا صدر منك الأمر فيمضي حكمه على رغم أنف زيد وعمرو، والمأمول منك صرف النظر عن من أتى إليك عنا بخبر، ولا تسمع لناقل عنا خبر ولا مقال، إلا إذا كان عن صحة واستدلال، فإن من نمّ لك، نمّ عليك. وهذا جوابنا المرسل إليك، فاعتمد عليه غاية الاعتماد، نسألك سبل الرشاد. واعلم أن بداي بن مضيان استولى على مياه السيل بطريق العدوان، وادعى أنك قد أمرت بهذا، وهو مأمور وأنت لا ترضى هذه الأمور. والحال قد صار علينا موقف بداعي حجزه

لأموالنا بالخيف. وليس خاف على علمك الصحيح الفاخر ما هو لنا من البضائع والمهاجر. ونحن جيران رسول الله الكريم، المبادرون للأمر والتسليم. وقد أرسلنا لك من هذا الطرف فائدة الجواب، صحابة الجاوشية وحسين شاكر ومحمد شعاب. فبعد الوصول إليك، ينفي الإفادة عما به يكون الاستغناء عن الإعادة.

وإذا كانت عريضة أهل المدينة قد وصلت إلى سعود بن عبدالعزيز، فإن الدرعية كانت على علم برسائل الشريف غالب التي أرسلها من قبل، وعريضة الاسترحام التي بعث بها أهل المدينة إلى إسطنبول مع مبعوثيهم. وعدت الدرعية أن هذه الرسالة هي تأكيد لصحة الأخبار التي وصلتها، ولهذا لم يستقبل سعود وفد المدينة المنورة، وكتب أوامر عديدة لتوحيد قبائل العربان على أفكاره الباغية، ووقعها بتوقيع إمام الدرعية المجدية وحاكم الدعوة النجدية^١، وأرسل كل منها مع مباشر «محضر» وهايي ظالم إلى شيوخ قبائل العربان الحمقى، يدعوه للقدوم إلى بلدة الدرعية، وعلى النحو جمع غوغاء يزيد عددهم عن رمال الصحراء لتذهب أرواحهم إلى الجحيم، وجهزهم وحشدتهم للغزو، وأوعز لهم أن يلقبوه بلقب سلطان منطقة نجد. وأرسل رسائل خاصة إلى قاضي اليمن يخاطبه فيها بلهجة الأمر، ليحض أهالي البلاد اليمنية على الدخول في الدين الوهابي. وأرفق طي تلك الرسائل قصيدة علامة الشرك محمد بن أحمد الحفظي الخبيث، التي تعج بالزور والبهتان، وأشاد فيها بعقيدة الوهابيين الإلحادية، وذم فيها علماء أهل السنة.

ولكن قاضي اليمن كان رجلاً فاضلاً وصاحب دين، فردّ عليه بأن نظم قصيدة نظيرة لقصيدة محمد بن أحمد الحفظي الوقعة، كفر فيها سعود الملعون

١. المترجم: في النص: والأحكام الدعوة النجدية.

المردود وأتباع مذهبه. واستشاط سعود بن عبدالعزيز من هذا الجواب الصائب المستطاب، واحتد وهاج حتى تحول إلى كلب مسعور. ولهذا اتجه هذا الملعون لزيادة الضغط والأذية والتضييق على أهل المدينة المنورة الذين يرزحون تحت الحصار منذ ثلاث سنوات، وتحملوا كل أصناف الظلم، وضائق عليهم أنفسهم، وكل ذلك على رجاء أن ينقذوا أولادهم ونسائهم على أضعف الأيَّان، وتعلقوا بأهداب الأمل في الحصول على العفو والأمان. وفي يوم وصل إلى المدينة أمر بهدم بقية الأضرحة النيفة وتخريبها. وكانت من جملة أوامر سعود أن يقوم خادماً الضريح بهدم قبته، ولهذا بادر خدام الأضرحة طوعاً أو كرها بهدم القباب التي تعلوها. ولكن خدام ضريح سيدنا حمزة عليه السلام، اعتذروا لسعود بقولهم: نحن ضعاف وكبار في السن، ونعجز عن هدم هذه القبة الشريفة، فتوجه بنفسه ومعه خاصة عبيده لهدم ذلك الضريح بالذات، وأمر أحد رعاي الوهابية الملاعين، وأحبهم إليه، حيث يعلم أنه يعادل فرقة كبيرة من الرجال في الشجاعة، وأمره بالصعود إلى أعلى القبة الشريفة، ومعه معول وجاروف. وامتل هذا الأحق للأمر بقوله: على الرأس يا سيدي وسندي، وصعد على القبة الشريفة ضرب بالمعول علم القبة «الهلال الموجود في أعلى القبة» ضربة قوية، إلا أن المعول طار من يده، وأسقط معه هذا الأحق على الأرض، فصرخ الوهابي بعد أن تمرَّق جسده إرباً إرباً. ولما رأى سعود هذا، تخلى عن هدم القبة، واكتفى بحرق بابها، وأبان عن دناءته وحقارته.

وبعد ذلك، جمع سعود أهالي المدينة، رجالاً ونساءً في ساحة المناخة، وأغلق باب القلعة، واعتلى كرسياً «منبراً» مرتفعاً، أعد خصيصاً له، وخاطب الناس بصوت مرتفع قائلاً: يا أهل المدينة، أنا لست مطمئناً إليكم وغير واثق بكم، ويبدو لي أنكم تنوون الثبات على دين الإسلام، ولا تريدون الدخول في العقيدة

الصحيحة وهي الديانة الوهابية. فأنتم منافقون ولا تظهر على وجه أي منكم لمعة نور الهداية، وتفكرون في البقاء على شرككم القديم. ولقد أعطيت أوامر مشددة من أجل جلب حراسكم الموجودين في القلعة إلى هنا، فإذا ظهرت منكم مخالفة لأوامري وطاعتي، فاعلموا علم اليقين إنني قد قررت أن أطبق عليكم أيضاً ما سبق أن أجرته على أهل الطائف من العدالة المذهبية.

ولكي يجمع أهالي المدينة بأولادهم وعيالهم ونسائهم في ساحة المناخة، أرسل المتادين في الأسواق المتاجر وبين الأحياء والمحلات، ينادون في الناس، وأغلق أبواب القلعة. وفي تلك الساعة، ظن الأهالي أنه سيعمل السيف في رقابهم عن بكرة أبيهم، كما فعل مع أهالي الطائف. فقام كل شخص يقبل فلذة كبده وحببيه بين جبينه، وودع الرجل زوجته، واجتمعوا في ساحة المناخة، وصف الرجال في ناحية والنساء في ناحية أخرى، وتحلل كل واحد من صاحبه وتوادعوا. ثم وجهوا وجوههم نحو القبة النبوية الشريفة، وهم منكسو الرؤوس. ولذا، فلم تر المدينة المنورة حتى تلك الساعة يوماً أسود من ذلك اليوم.

واخرج سعود حراس القلعة المحليين الموجودين بداخلها، ووضع بدلاً منهم حراساً من الوهابيين. وعين أحد سكان المدينة المنورة والياً عليها، واسمه حسن قلعي جاووشي، وكان يثق به، ويعتمد عليه في كل أمر. كما نصبه قائدا للقلعة وأمرًا للوهابيين. وألبسه خلعة من قماش العباءة الحساوي الغيظ، لا تساوي سوي خمسة ريالات. وبعد ذلك عاد سعود إلى الدرعية.

وبعد مرور فترة من الزمن فكر سعود المردود في التوجه إلى مكة المكرمة لأداء الحج، فأعلن جماعات الوهابيين الذين يريدون إسقاط فريضة الحج، وخاصة العلماء الزنادقة الراغبين في نشر مذهبهم وديانته في المسجد الحرام،

وأمرهم أن يتحركوا شيئاً فشيئاً، وفرقة فرقة إلى مكة المكرمة. وتحرك رعا ع الوهابيين، الذين لا يعلم عددهم على وجه اليقين، بعضهم خيالة، وبعضهم راجلة ومشاة، قاصدين مكة المكرمة. ولما وصل علماءهم الزنادقة إلى مكة المكرمة، بدأوا في تدريس الرسالة التي ألفها ابن عبد الوهاب، حول مذهبه، وقرأوها على الملأ ودرسوها علانية في ساحة المسجد الحرام، مدة عشرة أيام. وحاولوا جهدهم إفهام رجال قبائل البادية مسائل ديانتهم الباطلة، مسائل الرفض والإلحاد، ومستخدمين عبارات تناسب عقول الأعراب.

وبعد ذلك وصل سعود بن عبدالعزيز إلى مكة، واتخذ من بيت الشريف غالب، الواقع في جهة المعلاة، مقراً لأقامته الشقية، وحولها إلى ما يشبه دير اليهود. وألبس الشريف غالب مشلحاً في مجاملة خاصة له، وباعه الشريف غالب، وأبدى من جانبه الاستئناس به.

وبعد أن بايع الشريف غالب الوهابيين، ذهب في اليوم التالي مع سعود بن عبد العزيز إلى المسجد الحرام، وطافا معاً حول الكعبة المشرفة، وأعطيا مشلحاً لكل واحد من القضاة الأربعة، ولخدام المسجد الحرام من ذوي الشأن والمكانة من رجال القبائل، ووزعاً أعطية قدرها خمسة وعشرون قرشاً.

وفي ذلك الوقت، وصلت قافلة حجاج الشام إلى المدينة المنورة، في ٢٢ ذي القعدة سنة ١٢٢٢ هـ. ولكنها لم تتمكن من الدخول إليها، فحطت رحالها بمنزل على بعد ثلاث ساعات من المدينة. ومن شدة الخوف والرعب لم تجر العادات المتبعة في المحمل من الزمر و دق الطبول، واكتفي بقاعدة إطلاق طلقة من المدفع للإعلان عن الرحيل والنزول. ثم توجهت القافلة بدلالة صالح بن صالح إلى أم القرى، مكة المكرمة. وصالح بن صالح هذا وهابي طالع، بعثه سعود إلى الشام ليصاحب المحمل الشامي ويرافقه. وعقب قيام قافلة المحمل

الشامي من ذاك المحل الذي نزلت به، قام مسعود بن مضيان^١ وهو احد رؤساء الوهابيين بالمدينة، بتعقب القافلة حتى لحق بها عند موضع قريب من مكة يسمى القيب^٢، قال لهم: إنكم خالفتم شروط المعاهدة المعقودة معكم، ومعكم أيضاً عساكر، بالرغم من أن الأوامر التي أرسلها سعود بن عبد العزيز مع صالح بن صالح تقضي بقدمكم بدون عساكر. وما دمتم خالفتم إرادة سعود وأوامره فأنتم ممنوعون من دخول مكة. وحصل أمير الحج يوسف باشا على إذن بالذهاب إلى مكة المكرمة بمفرده لإطلاع سعود على الأمر وإخباره بما حصل، وأيضاً يؤدي فريضة حجه. وهناك شرح الوضع لسعود الذي رد على كلامه بهذا الكلام غير الصائب: لولا أن الخوف من الله يمنعي، لقتلتكم جميعاً. ويجب عليك أن تسلمنا الصرة المعتادة التي أتيت بها لأهالي الحرمين وعربان البادية، و أن تعود أدراجك، فلقد منعتمكم، من الحج والطواف هذه السنة. فسلم يوسف باشا الصرة السلطانية وعاد من حيث أتى.

لقد كان الشريف غالب وراء منع سعود قافلة حجاج الشام وأداء فريضة الحج، وكان هذا هو رأيه وبتأييده. وكان مقصده من دفع هؤلاء الملحدين إلى هذا الطريق هو تهميس السلطنة السنية «العثمانية» وتحريك غيرها لطرد الوهابيين من منطقة الحجاز المباركة وإبعادهم عنها. حتى أن سعود كان قد أخبر يوسف باشا بأنه سيسمح للحجاج بزيارة قبر النبي ﷺ، وأرسل كتاباً إلى حسن قلعي جاووش بهذا الخصوص. ولكنه عقب ذلك، بعث برسالة أخرى

١. المترجم: وردت في النص مسعود بن المضايقي. وصحتها من كتاب عنوان المجد في تاريخ نجد، لابن بشر ٢٠١/٢٩٢.

٢. المترجم: هكذا وردت، ولعلها، ثقيب، وهو موضع في طريق الهجرة، أنظر: عاتق بن غيث البلادي، قلب الحجاز، نشر دار مكة للنشر والتوزيع، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م، ص ١١٦.

إلى حسن قلعي جاووش يطلب منه فيها منع حجاج قافلة الشام من شرف زيارة قبر النبي ﷺ. وهذا المنع والحرمان هو ثمرة تحريض الشريف غالب. ولما شاع الخبر المؤلم بمنع حجاج المحمل الشامي من الصعود إلى عرفات، ووصل إلى أسباع أهل الإسلام، أثار فيهم الأسى والحزن، خاصة أهل مكة، الذين غمرهم الكدر والتألم، واستولى عليهم الغم، حيث اعتقدوا أنهم مشمولون بهذا المنع، فبكوا وانتحبوا، وتحرقوا شوقاً، ولكن في اليوم التالي، جاء الإذن لسكان مكة بالتوجه إلى جبل عرفات جبل الرحمة، وقيل لهم أن عليهم الذهاب إلى هناك بدون اصطحاب المحفات والشغادف أو الهوداج وماشباها. وبعد أن أعلى المنادون هذا الإذن وأشاعوه انطلق القضاة والأعيان وغيرهم على ظهور الإبل والركائب إلى عرفات. وفي أثناء الوقفة بعرفات، أمر سعود أحد علمائه الزنادقة بالخطبة بدلاً من قاضي مكة. وبعد انقضاء مناسك الحج عادوا إلى مكة المكرمة.

وفي ليلة العودة من عرفات، أرسل الشريف غالب رئيس المطوفين «الأدلاء» يطلب قاضي مكة وقاضي المدينة، ويخبرهما بأنها قد عزلتا من منصبيهما بأمر من سعود، وأنه عين عبد الرحمن النامي قاضياً على مكة. وبعد مدة قصيرة جاء رئيس المطوفين إليهما ثانية، يبلغهما سلام الشريف غالب، وإن سعوداً يرغب في التباحث معهما.

وبناء على هذا، توجه قاضي مكة، خطيب زاده محمد أفندي^١، وقاضي المدينة، سعدا بك، وهو حفيد حكيم باشا^٢، وانطلقا برفقة رئيس المطوفين من

١. المترجم: في النص التيامي.

٢. المترجم: انظر جودت تاريخي ٤/ ٢٠٣٣.

٣. المترجم: انظر جودت تاريخي ٤/ ٢٠٢١ - ٢٠٢٢.

طريق المعلاة. ومرا من بين خيام الوهابيين وهما في حالة من الاضطراب والتأثر يرثى لها، ووصلا إلى المنزل المشؤوم الذي يقيم به سعود. وكانت الدعوة قد وجهت إلى نقيب مكة المكرمة «نقيب الأشراف عطائي أفندي»، فدخل هؤلاء الثلاثة معا إلى الغرفة التي بها سعود وابنه عبدالله، وأدوا مراسم السلام والتحية بإرشاد من عطائي أفندي، وتصافحوا، ثم جلس الجميع على ركبتهم على سجادة صغيرة، وبعد برهة دارت عليهم القهوة، وتناولوها، ثم بدا التعريف بهم لسعود، بواسطة الترجمان، واحداً بعد الآخر. ثم عرض سعود عليهم بطريقة جافة أن يبايعوه حسب أصول الدين الوهابي، وأمرهم بمصافحته، وهم يقولون «لا اله الا الله وحده لا شريك له، ثم عادوا لأماكن جلوسهم.

وفرح سعود فرحاً عظيماً بهذه المصافحة، وبدأ يخاطبهم بأسلوب فيه ملاطفة ومداهنة قائلاً: «إنني أوصيت بك صالح بن صالح، أنتم وحجاج المحمل الشامي. وصالح إنسان طيب، ومن رجالي الأمانة الموثقين. ولقد أذنت لكم بالانصراف إلى الشام، مقابل أجر قدرته وحددت سعره لكم، فستدفعون عن الجمل ذي المحفة وجمل المتاع، ثلاثمائة قرش، أجراً لكل منهما، ومائة وخمسين قرشاً رسماً نظير القازيقلمه «وهي تطلق ركوب البعير منفرداً»^١ إن الذهاب إلى

١. المترجم: لعله عطاء الله محمد أفندي، ابو اسحق زاده، ابن شيخ الاسلام شريف محمد أفندي، تولى منصب قاضي مكة المكرمة في عام ١٢٠٥هـ، ثم تولى منصب نقابة الأشراف في عام ١٢٠٨هـ ثم صار شيخ الإسلام في عام ١٢٢١هـ وعزل عنه في العام التالي. وتوفي عام ١٢٣٦هـ. وله كتاب في الرد على دعاوي الوهابية النظر: محمد ثريا، سجل عشائري، ياخود تذكرة مشاهير عشائرية، استانبول ١٣١١ هـ ٤٧٩.

٢. المترجم: إن كلمة «قازيقلمه kaziklama» التي استخدمها المؤلف في هذا السياق، تعني الوتد أو الخازوق «وهي معربة بهذا الاسم»، وها أيضاً معن عدة، أشعرها الأعدام أو التعذيب بالتعليق على الخازوق، والخدعة والحيلة في التجارة، والجور في زيادة السعر. ولا تستعمل بالمعنى المذكور أعلاه، ولربما هو اصطلاح وقتي مناسب لذلك العصر.

الشام بأجر زهيد كهذا، هو نعمة كبرى لكم. فانطلقوا في بشر وحبور فخورين في ظل رعائتي. وعلى هذا المنوال، سيأتي سائر الحجاج في كل سنة، يعودون في أمن وسلام، ولا شك أن هذا من عدائي. ولقد كتبت خطابا خاصا إلى سلطان آل عثمان، سليم خان. وبينت له في هذه الرسالة ونصحت به بأن يمنع إنشاء القباب على القبور والأضرحة، ويمنع التوسل بأصحاب القبور وذبح القرابين لهم. وها أنا أسلمه لكم على أن تسلموه للسلطان العثماني. وبعد أن أنهى كلامه أذن لهم بالانصراف.

ولقد كانت العودة عن طريق مصر ممنوعة، ولما كان من الضروري أن تغادر قافلة حجاج الشام، التي أوكل أمر إدارتها إلى صالح بن صالح، فقد سافر القاضيان مع المحمل الشامي، الذي وصل إلى المدينة المنورة في اليوم السادس عشر من ذي الحجة من السنة المذكورة «١٢٢٢ هـ». ولكنهم وجدوا أبواب القلعة مغلقة، لأن أحد رؤساء الأشرقياء، اسمه المطوع عبدالرحمن، كان قد تسلم رسالة من سعود تتضمن منع الحجاج من زيارة الحجرة النبوية المعطرة. وأبرز هذه الرسالة لأمير الحج يوسف باشا، وبين له أن عليه الرحيل حالاً من المدينة المنورة، وأن يسلك طريق بغداد. وأصر إصراراً شديداً على هذه المسألة، وذكر أن هذه أوامر سعود وتنبهه الصارم. وكان هدف المطوع عبدالرحمن من وراء هذا الإصرار هو إلحاق الإذى والتعسف بموحدي الإسلام، الذين حرموا من أداء فريضة الحج ومن شرف زيارة قبر النبي ﷺ، وأن يذيقهم من كل ألوان العذاب والمشقة والعناء. ولكن بعد تدخل سادات أهل المدينة ورجائهم، عاد عن إصراره، ولم يحقق أمله.

وبينما كان المحمل الشامي يضرب خيامه خارج المدينة المنورة وسط مشاعر الألم والحزن، وصل سعود المدينة المنورة، ونزل بدار المحكمة القريبة من باب

السلام، وعين زنديقاً يدعى أحمد بن أبي النصر قاضياً للمدينة، وأغلق أبواب القلعة، ومنع قافلة الزوار من مسح جباههم بالروضة المطهرة، وصدهم عن ذلك. ثم أصدر أوامره بالإغارة على المحمل ونهيه، إلا أن مفتي المدينة اجتمع مع وجوه الأعيان، وقالوا: إذا هاجم الوهابيون نخيم الحجاج بأمر من سعود، فإن كثرة عددهم ستجعل من أهل القافلة لقمة سهلة لهم، ويلحقوا الهزيمة بهم، ويقهروهم في حملة واحدة. ويجب علينا جميعاً أن نعمل لأنقاذ أرواح هؤلاء العزل الضعفاء، ونحفظ أموالهم، ونذهب إلى سعود ونطرح أنفسنا عند قدميه، ونتوسل إليه أن يسمح للمحمل الشامي بالعودة هذه السنة آمناً سالماً. وفعلاً انطلقوا مجتمعين إلى هذا الملحد خبيث المذهب، وطرحوا أنفسهم عند قدميه النجسة، وتوسلوا إليه، وبكل صعوبة وكلفة استطاعوا إرضاء هذا الأحمق. وتوجهوا من حينهم إلى نخيم محمل الحجاج، وأطلعوهم واحداً واحداً على ما يفكر به سعود، وأنذروهم، فقالوا لهم: إذا بقيتم هنا ليلة أخرى، ولم ترحلوا، فإنكم ستقتلون جميعاً، لا قدر الله، وسوف تنهب أموالكم وتغتصب أمتعتكم.

إن هؤلاء الحجاج التعساء قد جاءوا من بلاد وأصقاع بعيدة، وقطعوا الجبال والوهاد، وتحملوا كل أنواع البلاء والصعاب، وواصلوا الليل مع النهار حتى وصلوا إلى مدينة محبوب رب العالمين، ﷺ، من أجل زيارة الروضة المطهرة والطواف بالكعبة المعظمة، قد حرموا من هاتين النعمتين العظيمتين، ولم يبق لهم سوى الألم والأين والتحسر. ولما كان من المستحيل استرضاء أولئك الخونة الذين لا دين لهم، فإن إخبار الحجاج بأن بقاءهم ليلة أخرى في ذلك المكان سيستج عن ذلك استتصاهم وقتلهم جميعاً، جعلهم يستسلمون لحكم القضاء، طوعاً أو كرهاً. ووجهوا صدور مطاياهم وركائبهم عائدين نحو الشام، وهم يرمقون القبة الخضراء الشريفة بنظرات الحسرة.

وكان يوسف آغا، الكتبخدا السابق لوالدة السلطان^١ من بين رجال المحمل الشامي. وفي الوقت الذي وصل فيه وفد أهالي المدينة المنورة إلى إسطنبول، كان يوسف آغا هذا صاحب نفوذ لدى الوزراء هناك. ولهذا قام مفتي المدينة المنورة وسائر رفاقة من الأعيان بزيارته في منتجعه الساحلي «في إسطنبول آنذاك»، وتحدثوا معه في الأمر، وقالوا له: يا سيدي، إذا لم تبادر الدولة في هذه السنة إلى اتخاذ الأسباب لحماية المدينة المنورة وحفظها، فإن حرم المسجد النبوي سيسقط في يد هؤلاء الخوارج، الذين لا حرمة لهم. وبعد هذا، لن يبقى شك في أن باب الحج والزيارة سيوصد أمام الناس. نرجوك أن تتفضل بعرض الأمر على أنظار جناب السلطان، وإطلاعهم على الوضع، فالوهابيون يمكن دفع شرهم ومعاقبتهم بقليل من المهمة والاهتمام من جانب السلطان. وإن مجرد انتشار خبر عن بدء إرسال القوات العسكرية إلى الحرمين من عاصمة الخلافة الإسلامية، وشيوعه في منطقة الحجاز كاف لتأديب هذه الطائفة الباغية وردعها. فلو أرسلت الدولة خمسمائة أو ستمائة جندي فلا شك أن قبائل العربان سوف تتسلح ضد الوهابيين. وهذا الوضع سبب لتخويف الخوارج وإرهابهم. وفي ظل هذا، يمكن تخليص الحرمين الشريفين من سيطرة الخوارج، ومن ناحية أخرى يوفر على الدولة العلية أي نفقات يمكن أن تضطر لصرفها في المستقبل. ولكن يوسف آغا قابل هذا الكلام بفقر بادر.

وساق قدر الله يوسف آغا إلى الحجاز هذه السنة، فابتدره مفتي المدينة المنورة باللوم والتأنيب فقال: تذكرون إننا قدمنا إلى إسطنبول وكنا ندور عليكم كالشحاذين، نستجديكم العون والممدد، ونستغيثكم بأن مدينة رسول الله ستذهب من أيدينا، فكل ذلك، لإننا نعلم هذه الأيام قادمة. ومثلما كنتم

١. المترجم: انظر جودت تاريخي، ٢٠١٦/٤. والدة السلطان توفيق.

تقابلونا آنذاك ببرود واستئقال، فاليوم الوهابيون يقابلونكم ببرود واستئقال في بلاد الحجاز المقدسة. وكأننا لا نشعر بالأسى والحزن بالقدر الذي يغمركم، ذلك أنكم في اللحظات التي اقتربتم فيها من جوار النبوي السعيد، الذي يغمره ضياء النور المحمدي، منعمتم من الوصول إلى الحجرة النبوية المعطرة وزيارتها، ورددتم على أعقابكم، وهذا يحتم أن تكونوا، بلا شك، أكثر يأسا وكدرأ منا. ولكن للأسف، فأن وجودكم التعيس في هذه القافلة جلب الشؤم لبقية الحجاج الذين لا حيلة لهم، فحرموا من تلك الزيارة، وصار حالهم مؤثر لما لحقهم من هذه المصيبة الكبرى.

ولقد توسل كل من والي جدة زين العابدين باشا، وخطيب زاده محمد أفندي، ومحمد سعداء بك لدخول المدينة المنورة، وبعد استعطافهم، وبسعي من صالح بن صالح أذن لهم في الدخول إليها، وتوجهوا لمقابلة سعود. ولما كان سعود، في تلك الساعة، في مبنى المحكمة، مشغولاً بالمرافعة في قضية، فقد جلس هؤلاء الثلاثة جانباً على قطعة من الحصر، يتحينون نظرة والتفاتة عطف منه.

وبعد أن فرغ سعود من المرافعة، أمر هؤلاء الثلاثة بتجديد بيعتهم له و مصافحتهم، و يترجم بينهما المفتي الياس زاده. وبعد إجراء مراسم البيعة والمصافحة، أحضر رسالته التي وجهها إلى السلطان سليم، وختمها بختم الولاية الضخم. وبعد الختم سلمها إلى محمد سعداء بك، حفيد حكيم أوغلي علي باشا. عقب ذلك نهض هؤلاء الثلاثة وصافحوه، ثم غادروا متوجهين إلى خيامهم.

ولقد رأى سعداء بك بأم عينيه ما ألحقه ابن صالح بالحجاج فيما بين الحرمين من الأذى والعسف والعذاب، والصعاب التي تجمشوها، والنفقات التي ضاعت منهم سدى. ولهذا طلب الإذن له بالرحيل عن طريق البحر، وأخذ

يبحث عن وسيلة يدبر بها أمره. كان قد فاتح سلفه حسن أفندي، الذي حصل على إذن للسفر بالبحر، في هذا الموضوع. وذكر له أن هذا ممكن بعد الاستئذان. ولهذا طلب الإذن من سعود بواسطة مفتي المدينة إلياس زاده. وأجاب سعود بقوله: يمكنني أن أسمح لمحمد سعداء بك بالسفر بحراً إذا دفع خمسة آلاف قرش كما فعل سلفه حسن أفندي. وبينما كان محمد سعداء بك مشغولاً بتدبير المبلغ المطلوب، عاد إليه المفتي إلياس زاده، وقال: إن سعوداً يقول لن أسمح لمحمد سعداً بك بالسفر بحراً حتى لو دفع خمسين ألف قرش، لقد كانت عنده جارية حسناء فإذا أعطاني هذه الجارية، يمكنه أن يسافر بالبحر ولما ذكر المفتي ما يفكر به سعود، رد سعداء بك بالقول: أنني أعتقت تلك الجارية. ووصل هذا الجواب إلى سعود، بدأ يهذي هذا الملحد عديم الدين، وأصر على أخذ الجارية، فقال: إن إعتاق محمد سعداء بك للجارية غير جائز في مذهبنا، وجاريتته إلى الآن في الرق. واضطر سعداء بك بدفع الجارية إلى سعود وحصل على الإذن بالسفر عن طريق البحر.

وكان هدف محمد سعداء بك من طلبه العودة بطريق البحر، أن عودة المحمل الشامي قد تقرر أن تكون من طريق بغداد، وفي العودة من هذا الطريق مخاطر عظيمة على الحجاج. ولقد تمكن بتقديم بعض الهدايا لأنباع سعود، وأعطائه الجارية الحسنة، وترك أرزاقه ومتاعه لهم، من الحصول على الإذن بالسفر بحراً، وتوجه مسرعاً إلى ينبع دون أن يتوانى لحظة، وتخلص من ظلم بن صالح وغدره.

وفي الأثناء التي كان فيها سعداء بك يعد عدته للسفر إلى ينبع، ولقد أخذت الغيرة والحمية أحد أغوات الحجرة النبوية الشريفة، يدعى سالم أغا لما رآه من عدم احترام الوهابيين العلني لمرقد النبي ﷺ وعدم تعظيمه وتوقيره، فسل

سيفه في الجمعة، وهاجم الوهابيين. وأدرك سعود النتائج الوخيمة لهذا العمل، فأشار بسرعة بأغلاق أبواب المسجد النبوي الشريف واعتقل رفاق الأغا المذكور، وقيدوه بالحديد، وحسوه. ثم جلبوا شيخ الحرم عنبر آغا، وحسوه وأوقعوا عليه غرامة مالية قدرها عشرون ألف قرش. وبعد ذلك أخلوا سبيله، وسمحو له بالذهاب إلى مصر.

وما كاد المحمل الشامي يتعد عن المدينة بعدة منازل، حتى انتقل سعود التعيس إلى المحكمة الشرعية، وأعطى أوامره بالإغارة على الحجرة النبوية الشريفة وخزيتها، ونهب كل ما كان فيها من الذهب والمجوهرات والأشياء الثمينة. ثم أمر بهدم ما بقي من القباب التي لم تهدم، ولكنه أبقى القبة النبوية الخضراء في حالة خراب، بعد أن استعطفه الأهالي بتركها. وبعد ذلك أصدر تنبيهاته بعدم قراءة اسم السلطان العثماني في الخطب من على منابر الحرمين الشريفين، وجعلها تحن إلى ذكر ألقاب السلطانية السامية. ثم أعطى تعليمات مفصلة بتحصين القلاع وتقويتها بشكل محكم لتمكن من صدّ قوافل الحجاج المصرية والشامية التي ستدف فيها بعد وإعادتها. عقب ذلك أمر بجمع أهالي المدينة المنورة كلهم في المسجد النبوي الشريف، وأغلق أبوابه عليهم، وبدأ يخطب فيهم، فقال: يا أهل المدينة، إني قصدت بجمعكم في هذا المكان، أن أنصح لكم، وأقدم لكم نصائح طيبة وحسنة، وأنبهكم إلى وجوب التقيد والعمل بما سأصدره إليكم من تعليمات وأوامر.

يا أهل المدينة، لقد وصل دينكم اليوم حد الكمال والتمام بموجب الآية الكريمة ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...﴾^١ وتشرفت بنعمة الإسلام، وأسعدتم وأرضيتم بركم عنكم. ومن الآن فصاعداً، تجنبوا الميل إلى دين آبائكم

وأجدادكم الباطل، وتحاشوا ذكرهم بالخير، ولا تترحموا عليهم. فأجدادكم كلهم قد ماتوا على الشرك والكفر. ولقد بينت لكم أعمالكم وطاعاتكم وعباداتكم في الكتب الشريفة التي أعطيتها لعلماثنا. وداوموا على دروس علمائكم، واعملوا بما يقررونه في كل مسألة، وخذوا بكل موعظة يبينوها لكم، واجتهدوا في التمسك بمقتضاها. وإذا حدث إن أحداً منكم خالف هذا أو أظهر الاعتراض عليه، فسوف أجعل أموالكم ومتاعكم وأرواحكم حلالاً مباحاً لعسكري، فقد أصدرت التعليمات الشرعية التي بموجبها يأخذونكم جميعاً وأولادكم ونساءكم أسري، وأن يحاسبوا رجالكم، ويعاقبوه بالعقاب الذي يرونه ويقررونه هم. ومن غير المشروع في مذهبنا أن تقوموا، كما في السابق، بالوقوف أمام القبر النبوي الشريف، وتعظموه، وتصلوا وتسلموا عليه. فهذه الأفعال القبيحة من البدع غير المستحسنة، وهي محرمة في الدين الوهابي.

ومن الواجب على الذين يمرون من أمام القبر الشريف أن يعبروا بدون توقف، وفي أثناء مرورهم يسلمون على النبي ﷺ، بقول: السلام على محمد. وهذا الاحترام والرعاية كافية حسب اجتهاد أمامنا محمد بن عبد الوهاب. واستمر سعود بعد ذلك في كثير من الكلام المتسهجن، ثم أمر بفتح أبواب المسجد النبوي الشريف، وأخرج الناس منه.

وبعد أن عين ابنه عبدالله والياً على المدينة المنورة، انقلب عائداً إلى الدرعية. ويفهم من خطبة سعود السابقة أن دعوة الوهابيين ليست دعوة مذهب، بل هي دعوة لديانة «جديدة» وسعود، وإن كان قد ظهر على الساحة في الواقع على أنه عامل بمذهب ابن عبد الوهاب ومقتد به، إلا أن ضميره ونيته الحقيقية هي إيجاد دين آخر «جديد». هذا في الوقت الذي قضى فيه النور المحمدي عليه وأهلكه، وأيضاً أزال أصل بنيانه الفكري ونواياه وملاحظاته من أساسها. حتى

أن الإفرنج الذين لم يؤمنوا برسالة نبينا محمد ﷺ، يقولون بأن النور المحمدي سوف يمحو كل الديانات التي ستظهر من بعده، واستدلوا على ذلك بمحوه الديانة الوهابية وإزالتها من الوجود. فحسب إيضاحات فلاسفة الإفرنج، أنه في وقت بعثة النبي ﷺ، زالت إمبراطورية روما من الوجود، وبهذه المناسبة اندمجت آلاف الديانات وانصهرت في بوتقات في قارة آسيا، إلا النور المحمدي هو الذي قضي عليها ومحا كل أثر لها.

معجزة جلييلة

عندما نهب سعود محتويات خزانة الحجرة النبوية المطهرة، أراد نزع قطع من الدر المتلألئ، الثمين كانت معلقة على جدرانها. فأرسل ثلاثة من الوهابيين واحداً بعد الآخر. واتجه هؤلاء مباشرة نحو قبر النبي ﷺ، وما كاد يصل أحدهم إلى القبر الشريف حتى سقط على الأرض بلا حراك وبلا سبب، فصرع الثلاثة في مكانهم. ولم يستطع سعود المردود أن يمد يده على تلك المجوهرات.

معجزة جلييلة أخرى

يروى بعض أهل المعرفة والعلم من أهل المدينة المنورة، أنه في بعض الليالي، في أثناء فترة الحصار، كانت تتسرب أرزاق ومؤن متنوعة من وراء أسوار القلعة، ذلك بشكل سري. ودخول هذه المؤن وتسريبها إلى داخل المدينة، بالرغم من أن القلعة، كانت مراقبة من قبل رعاي الوهابية من الداخل والخارج، والذين لم يشعر أحد منهم بذلك، لاشك أنه يعدّ معجزة كبيرة.

وهكذا فإن وقوع هذه الحادثة العظيمة الكارثة المفجعة، وشيوع خبرها، أصابت قلوب جموع المسلمين الغفيرة بالألم والأسى، وكانت بمثابة طعنة في

صدورهم، ذلك أن أبواب الحج والزياره الفياضة بالنور التي ظلت مفتوحة أمام الموحدين منذ عهد إبراهيم عليه الصلاة والسلام قد أغلقت بتمرد سعود النمرود وتجبره في عام ١٢٢٢ هـ. ولأن الذهاب إلى الحج أو العودة منه من الآن فصاعداً قد أصبح شبه مستحيل، فقد كلف والي مصر محمد علي باشا بطرد الوهابيين من البلاد الحجازية المباركة، وإجلائهم عنها. وصدر الأمر السلطاني العالي في هذا الخصوص وأرسل إلى الباشا المذكور. وفي عام ١٢٢٤ هـ بدأ باتخاذ كل اسباب الأعداد للحرب بغاية الاهتمام. وأقدم بكل جد وهمة عالية، على النهوض بهذه الخدمة الجليلة، التي تستوجب المغفرة، وتمكن بعون الله الوهاب وعنايته من اقتلاع أصول الشجرة الوهابية الخبيثة وفروعها من الأراضي المقدسة الحجازية وتامة، وقمعهم، وطهر في أقصر وقت ساحة الحرمين الشريفين من وجود هؤلاء الخوارج الفاسدين.

وكما سنرى في خاتمة هذا التاريخ، أن محمد علي باشا استعاد المدينة المنورة ومكة المكرمة منهم، وأرسل إلى أسطنبول مفتاح المدينة المنورة في اليوم السادس والعشرين من شهر محرم الحرام عام ١٢٢٨ هـ ومفتاح بيت الله الحرام في غرة من شهر ربيع الأول من السنة المذكورة^١.

كما أنه أسر رؤسا الوهابيين، وقيدهم بالحديد، كما قبض على مجموعة من الأشقياء من أمثال شيخ الجديدة، وبعث بهم إلى أسطنبول.

ومن اليوم الذي أسس فيه بنيان السلطنة السنية العثمانية، فإن سلاطين آل عثمان العادلين جعلوا أمر الغزو والجهاد في مقدمة أعمالهم، ووضعوا نصب أعينهم إجراء أحكام الشريعة الإسلامية الغراء وتطبيقها. ونالوا لقب «خادم الحرمين المحترمين» الشريف، وأحرزوه، فازدادوا تميزاً وعزاً وشوكة. فهم بين

١ . المترجم: انظر جودت باشا تاريخي «الطبعة باحروف التركية ٥/ ٢٥١٣.

ملوك وسلاطين الموحدين خلفاء سيد الأنام، وعاصمتهم، التي هي مقر العدل، قبله الإسلام. وتعظيمهم وتوقيرهم يعد من أحكام الدين. ومع هذا كله، فإن قطع طريق الحج والزبارة وإغلاقه في زمن سلطنتهم، وفي عصر هذه الدولة الخالدة، يعد حقيقة مصيبة كبرى غير مسبقة حلت بالإسلام. وإنه لأمر مستغرب تقاعس هـ الدولة عن إرسال قوة عسكرية قاهرة إلى إرض الحجاز المباركة تنكّل بالوهابيين الذين تجرأوا على احتلال الحرمين الشريفين، وتقتص منهم، ولكن هذه الواقعة الأليمة حدثت في وقت عصيب من أوقات الدولة، مليء بالأزمات. ولهذا لم تجد الدولة في الحقيقة إمكانية للتعامل مع الوهابيين في الحرمين الشريفين. فقد توافق ظهور ابن عبد الوهاب مع بداية تولي السلطان عبد الحميد الأول عظمة، عرش السلطنة. وفي ذلك الوقت، كانت جيوش الدولة العثمانية مشتبكة في حروب مع القوات الروسية، وتقاتلها من ثغر إلى ثغر، ومن مضيق إلى آخر. ووقعت معاهدة «قائنارجه» في نهاية تلك الحرب، فاستقلت «بموجبها» أقوام التتار، وسواحل نهر قوبان، كما بقيت في يد العدو «الروسي» الأزلي بلاد قيلبورو، ويكي قلعة، وحصون آراق، وبلاد قبار طاي، وبلاد كرجستان^١. ونتيجة للامتيازات الضارة التي منحت لأهالي كلا الدولتين، فقد حدثت ثغوب وجراحات في جسم الدولة والبلاد وكيانها.

وعقب ذلك، تعرضت قلعة عكا وبلاد الصعيد «بمصر» وبر الشام لهجوم عنيف، وحدثت حركات استيلاء وسيطرة. وبعدها ظهر العصيان والتمرد في «جزيرة» المورة وبالذ الأرنؤوط «ألبانيا»، كما دخل خانات بلاد التتار في نزاع

١. المترجم: في ٢٢ يوليو ١٧٧٤م. انظر بروكلان ص ٥٣١.

٢. المترجم: بلاد الكرج، أو جورجيا.

بعضهم مع البعض، وسقطت شبه جزيرة القرم في يد موسكو^١، كل هذا أدى إلى زيادة ضعف الدولة. ولما اضطرت الدولة إلى إعلان الحرب على روسيا وألمانيا والنمسا، ضاعت منها قلعة أوزي، وتعرض خمسة وعشرون ألف من المسلمين لكل أنواع الغدر والظلم والأهانة، ثم قتلوا بالسيف جميعاً، مما أدى إلى ازدياد النكبات والمصائب التي تكالبت على الدولة.

أعقب ذلك إعلان الإنكشارية ثورتهم وتمردهم، ووفاة السلطان عبد الحميد الأول، وتزامن معه، سقوط بلغراد وبندر أسماعيل، ثم حدوث ثورات في ودين^٢ والصرب، وما تكبدته الدولة من إرسال حملات وقوات عسكرية لإخادها. وبعد ذلك استولى الفرنسيون على مصر، وبعدها تجرأ بكوات المماليك على إعلان استقلالهم، وتمرد والي عكا أحمد باشا الجزائر، وتب دلتلي^٣ على باشا وثورة أهالي «جزيرة» المورة. كل هذا أصاب أركان الدولة بالخرية، وحطم صورتها.

وكان احتلال الفرنسيين لمصر، وإرسال الإنجليز لأسطولهم البحري إلى الآستانة ثم إلى مصر، سببا في اضطراب الدولة إلى إعلان الحرب على إنجلترا. ثم تمرد الأنكشارية، وثاروا على قوانين الإصلاحات «النظام الجديد»، ونشروا الفوضى وأحدثوا الشغب، وقتلوا معظم رجال الدولة أينما وجدوهم، وكل من عثروا عليه قد تزييا بملابس الإصلاحات «النظام الجديد». وختم كل هذا باستشهاد السلطان سليم «الثالث». ومن هنا لم يعد أي مجال للحركة في جسم الدولة العثمانية، وصارت جثة هامدة.

١. المترجم: في ١٧٨٣م. انظر بروكلمان ص ٥٣١.

٢. المترجم: VIDIN.

٣. المترجم: TIPEDELENLI.

وبالرغم من ذلك، كان من الممكن ألا تعطي الدولة مجالاً لفتنة الوهابيين بأن تكبر وتنتشر بهذا القدر. ولكن وزراء ذلك العصر كانوا يتفوهون بترهات وهذيان من قبيل قولهم: إن اضطرابات العرب هذه قد جلبت مصيبة كبرى على رؤوسنا. فحوادث مكة والمدينة تسلبنا الراحة، وتقلقنا في كل سنة، ولقد عاد العرب مصدر مصدر إزعاج وقلق.

وبهذا لم يضع هؤلاء الوزراء والمسؤولون أمور الحجاز في اعتبارهم، ولم يولوها الأهمية المطلوبة. وعلى الرغم من أن وفد المدينة المنورة طرق أبواب كل واحد من هؤلاء، وشرح له خطورة الوضع، وطلبوا منهم النصرة والعون، إلا إنهم استغلوا هذا الوفد، «لقد أسمعت لو ناديت حياً، ولكن لا حياة لمن تنادي» وردوا جيران رسول الله، مكرم الضيفان، ﷺ، ببرود، ولم يكلفوا أنفسهم عناء إيصال الأمر بكافة جوانبه إلى المرحوم السلطان سليم خان. ولهذا كانوا السبب في تمكن الوهابيين من الاستيلاء على هذه البلاد الواسعة المقدسة، وبسط سيطرتهم على الحرمين الشريفين. بل إنهم راحوا يباطلون الشريف غالب، ويسوفون عليه بسفسطة فارغة، فمرة يقولون له: سوف نرسل علماء من الأستانة لإفحام الوهابيين وإسكاتهم والزمامهم باتباع المذهب، مرة أخرى يقولون له: سوف نكتب تعليمات إلى ولاية جدة ومصر وبغداد ومصر والشام، من أجل إظهار سطوة الدولة العثمانية وشوكتها. وكان يجب ألا يستغلوا وجود وفد المدينة المنورة الذي قدم إليهم، واتخاذ تدابير صائبة، ولو فعلوا ذلك، لما حدثت المجازر والقتل العام في الطائف، ولما سقطت البلدتان المباركتان والحرمين الشريفين في أيدي الخوارج.

استرداد بلدة رسول الله من يد الوهابيين سود الوجوه

كان شيخ الدرعية سعود بن عبدالعزيز قد نصب ابنه عبدالله والياً على المدينة المنورة، ثم انسحب عائداً إلى دياره. وفي تلك الأثناء كان والي مصر محمد علي باشا قد نصب ابنه أحمد طوسون باشا والياً على جدة، وعينه قاعداً لفرقة عسكرية توجهت بطريق البر إلى المدينة المنورة. وبين له أن أوامر السلطان السامية الواجبة الطاعة، تقضي بطرد الخوارج الأشقياء من بلاد الحرمين الشريفين. وبناء على هذا تحرك أحمد طوسون باشا من مصر، وواصل سيره، حتى نصب خيامه عند وادي قرية الحمراء الواقعة بالقرب من مضيق جديدة، وتمكن من هزيمة عصابات الوهابيين التي صادفها في طريقه، وشتت شملها، وأدخل عربان القرى والنواحي التي مر بها في طاعة الدولة، وانقادوا لها.

ولما فوجئ عبدالله بن سعود بهذا الخبر، اضطرب، وجمع أهل المدينة وخطب فيهم قائلاً: لقد سمعت أن الجيش المصري قد وصل إلى قرية الحمراء، ونصب خيامه بها. وقررت الهجوم عليه ومحاربته. ولكنني سوف أصطحبكم معي، فعلى كل منكم أن يجهز نفسه، ويعد أسباب الحرب، ويحضر لإثبات نفسه في الساعة كذا، في مكان... كذا. ولم يجد الأهالي أمامهم إلا الموافقة. والقبول بالأمر مضطرين، ثم هجموا فجأة على قوات أحمد طوسون باشا، واستمر القتال الدامي خمسة أيام ليلاليها متواصلة. وفي النهاية هزموا الفرقة المصرية، ونهبوا جميع ما تحمل من المهمات والأسلحة العسكرية.

وكان أحمد طوسون باشا عند وصوله إلى ذلك الموقع، قد بنى طابية استحكام في نقطة مهمة من المكان، ورتب بها سبعين رجلاً من الأرمن ووط «الألبان». ولما هزم عبدالله منهم إلى الجبال. وجلب عبدالله بن سعود خمسة آلاف رجل من الوهابيين المتعطشين للدماء من أجل الاستيلاء على تلك الطابية

التي يتحصن بها الأرنبوط الشجعان. وهاجم بهم الطابية مدة ستة عشر يوماً بلياليها هجوماً متواصلاً بلا انقطاع. ولكن الأرنبوط تصدوا بصدورهم لسلاح الأعداء، واستطاعوا أن يكسروا الوهابيين بشكل يدهش العقول. وأدرك ابن سعود أنه لن يتمكن من الاستيلاء على الطابية لالهجوم عليها، ف ضرب عليها الحصار من كل جهاتها، على مسافة مرمى الرصاص.

وصمد أبطال الأرنبوط فترة طويلة في مواقعهم، وثبتوا على أمل أن تأتيهم إمدادات ونجدة من مصر، وجاهدوا لحماية شرفهم العسكري بحق، إلا أن ما لديهم من الأرزاق والذخيرة واللوازم العسكرية قد نفذ، بسبب استمرار الحصار مدة طويلة. واضطروا إلى مقاومة الجوع مدة ثلاثة أيام، وكانوا يتبادلون الأحاديث بعضهم مع بعض ويقولون: لقد تعهدنا بحماية هذه الطابية بكل ما أوتينا من شجاعة ورجولة، فإن استسلمنا لهم، وحصلنا على الأمان، فما دمنا قد قتلنا من الوهابيين أضعاف عددنا، فإن رؤساء الأشرقياء سوف يقتلوننا قصاصاً، ويعمدوننا لا محالة. وإذا لم يفعلوا، فإننا سنعيش تحت رحمة العدو ومنته، وهذا عار عظيم لا يليق بالرجال الشجعان الكبار. وحتى لو حصلنا على العفو والأمان من أجل إنقاذ حياتنا من الموت، فإن استمرار العيش في الذلة والمهانة يعني الموت ألف مرة كل يوم. وما دمنا سنموت يوماً ما، فيجب أن نستل سيفنا معاً، ونحمل على جموع الأعداء حملة رجل واحد، ونقاتل أعداء الدين والمذهب، ونحاربهم حتى ننال الدرجة العالية بالشهادة. وعلى الأقل، نقتل عدداً من الأعداء ونصرهم، ونكون مثلاً يحتذى في أخلاقنا. وبعد ذلك تعانقوا وقبّل بعضهم بعضاً وودع بعضهم بعضاً، ثم صاحوا صيحة واحدة الله... الله، وهجموا على العدو الذي يزيد عدد رجاله على خمسة آلاف، ودفعوا قوات الملحدّين أمامهم كأنهم قطعان الحمر الوحشية. وقتلوا منهم أكثر من مائتي رجل، حتى تحولت مقدمة طابية الأرنبوط إلى مذبح للخنازير.

وعجز رؤساء فرق الأشقياء عن الرد بالمقابل صولة شجعان الأرنبوط
البواسل، ذلك لأنهم «يريدون أن يقبضوا عليهم أحياء» فقاموا يرجون
الأرنبوط أن يتخلوا عن الحرب، وأخذوا ينادون عليهم بقولهم: أيها الشجعان
يا أبناء الشجعان، اتركوا القتال، والتجثوا إلى حماية ابن سعود وعطفه، ونقسم
لكم بأنكم في أمان، فعبداً بن سعود ليست لديه معاملة للمغاوير وأبطال
الحروب من أمثالكم إلا الإكرام والتقدير. وكان الأرنبوط قد تعاهدوا
وتقاسموا من قبل على القتال حتى الموت، وأخذوا الموائيق من بعضهم البعض،
ولهذا فقد قاتلوا كالأسود مدة اثنتي عشرة ساعة. ولكن للأسف، لم تتحمل
مجموعة منهم الجوع، وكسرت سيوف معظمهم، فاستشهدوا كلهم نسأل الله
تعالى أن يرضى عنهم جميعاً.

وبناء على هذا الظفر غير المتوقع الذي أحرزه عبداً بن سعود، عاد إلى
المدينة وقد ركب الغرور واستولى عليه الكبر، واستبدل أهالي المدينة الذين كانوا
يحرصون القلعة، وأحل محلهم رجالاً من الوهابيين. ولما لاحظ قيام أحمد
طوسون باشا بحشد العساكر المصرية، أخذ في تقوية أبراج القلعة ومتاريسها
وجدرانها بشكل محكم لتصمد للمقاومة التامة. عقب ذلك، التفت لأهالي
المدينة يؤنبهم فقال: لقد فررت مني في منتصف الطريق، على أمل أن يهزمني
أحمد طوسون باشا. وبدأ في التضييق على أهل المدينة المنورة ووصل بذلك إلى
درجة لا يمكن وصفها. ذلك أن الأهالي الذين التحقوا بفرقه الباغية كرهاً،
كانوا قد فروا واحداً بعد الآخر، وعندما وصل إلى قرية الحمراء لم يكن معه أحد
من المدنيين.

ولا يمكن البحث في سبب آخر لهزيمة أحمد طوسون باشا، سوى كونه في
مطلع شبابه «لا خبرة له».

ففي أثناء تحركه براً من مصر، غادر طاهر أفندي كاتب ديوان ولاية مصر بطريق البحر، ومعه قوة عسكرية، وكميات كبيرة من الذخائر واللوازم الحربية. واستولى طاهر أفندي على ينبع البحر بلا قتال، ثم دخل في معركة حتى استولى على ينبع البر. وبعد هذا التقى بأحمد طوسون باشا.

وكان الهجوم الباسل الذي شنّه طاهر أفندي على ينبع البر عنيفاً جداً ودموياً، حتى بلغ عدد رؤوس القتلى ستمائة، وأسر ألفي رجل.

وعقب معركة ينبع البر، ساق أحمد طوسون باشا قواته على قلعة الشويك^١ التي كان أنشأها ابن جبارة، أحد زعماء الوهابية، في قرية الشويك، وهاجمها. وبعد أن استولى على تلك القلعة توجه إلى مضيق جديدة الذي يبعد عن ينبع البر بمسافة أربع ساعات في جهة المدينة المنورة. ولأنه كان في مطلع شبابه، يشتعل حماساً، وتهوراً، فلم يستشر أحداً من قادة الفرقة المصرية المرافقة له، وتجرأ على العبور من مضيق جديدة، وغفل عن اتخاذ التدابير العسكرية اللازمة لمرور الجنود من هذا المضيق.

ذلك، أنه في أثناء الدخول إلى هذا المضيق، أمر بسوق وحدات المشاة من خلف الجبال الواقعة على شمال المضيق وجنوبه، وأمر بوجوب عمل متاريس عديدة في الأماكن اللازمة، وبلاستيلاء على النقاط المتحكمة في المضيق بأي صورة. وبعد أن أمر بهذا تقدم برفقة وحدات الفرسان إلى قرية الحمراء.

وإذا كانت تدابير أحمد طوسون باشا هذه صحيحة إلى درجة ما من ناحية العمليات العسكرية، إلا أن عبدالله بن سعود واجهه في هذا المضيق من ناحية المدينة المنورة، وتمكن الباشا من طرد قوات عبدالله بن سعود أمامه، ولأنه بدأ في تعقبه، فقد قامت قوات المشاة المصرية، التي أرسلت من قبل من وراء الجبال في

مدخل المضيق، بالاستيلاء على متاريس الوهابيين، التي تحصنوا بها على قمم الجبال الجنوبية وتمكنت من طرد الأشقياء أمامها حتى مخرج المضيق. ونزلت من الجبال الجنوبية فرقة الاستطلاع التي أرسلها أحمد طوسون باشا ليعاين مخرج المضيق. ولأنها قطعت الطريق على فلول الرعاع الفارين، اضطرت للعودة. وهذا حصر الوهابيين بين الفرقتين، وتقدموا نحو الباشا المذكور وهم في حالة هياج وهول عظيم.

وكان في مقدور الفرقتين أن تستأصلا الأشقياء الذين حشروا بينهما، ولكن فرقة الفرسان المرافقة لطوسون باشا، بالنظر إلى قلة عددها، لم تتمكن من مقاومة هجمات الوهابيين الدموية. ولما هرب الفرسان، ثبت الباشا المذكور ومعه تسعة رجال من الفرسان، وأخيرا استطاع أن يلتحق بأفراد المشاة الموجودين في الجبال الشالية، وأخذهم منسحباً إلى ينبع البحر. وبالبحث والتحقيق، وجد أن عدد الوهابيين الذين اشتركوا في هذه المعركة، بالإضافة إلى مرافقي ابن سعود، قد بلغ خمسين ألف رجل.

وبعد هذه الهزيمة التي مني بها أحمد طوسون باشا، أرسل والي مصر محمد علي باشا من ينبع البحر يخبره بالأمر، ويطلب قوات عسكرية كافية، ومهمات ولوازم حربية. وتم بعد ذلك تأمين كل ما طلبه من العساكر القادمة لأربعة من القادة هم: حسين بك، وزعيم أوغلي، وبنابورت وعثمان كاشف. واصطحب هو فرقة صغيرة، وتقدموا بدون أن تصادفهم أية موانع أو عوائق، حتى وصلوا إلى وادي بدر، ونصبوا خيامهم فيه، وبناء على رأي قادة الفرق الأربع التي وصلت بعده قام بكتابة خطاب وأرسل نسخة منه إلى كل شيوخ قبائل العربان. وهذا هو نص الخطاب:

١ . المترجم: الصحيح هو بونابارت. BONAPART وهو أغا خزينة دار. جودت ٥ / ٢٥٥٥.

لقد علم جناب السلطان محمود خان الغازي بأن الوهابيين قد استولوا على المدينة المنورة، وبناء على هذا حُرم الحجاج الكرام من شرف زيارة الحجرة النبوية المعطرة، ولهذا أصدر أمره العالي بتكليف والي مصر، والذي محمد علي باشا، بمهمة طرد طائفة الوهابيين الباغية من بلاد الحجاز المباركة، مهما كلف الأمر.

وقام الباشا المذكور من جانبه باحالة مهمة إنفاذ هذه الإرادة السلطانية الصارمة إلى عهدي، وأرسلنا إلى هنا مع القوات العسكرية الكافية، ووعدنا الباشا وعداً قاطعاً بأنه إذا دعت الضرورة في المستقبل إلى مزيد من القوات، فسوف تعد وتجهز وترسل متعاقبة في مراحل، ولقد تعهد والذي بأن يبعث بالقوات واللوازم الحربية التي تكفي لفتح طريق دار الهجرة النبوية المقطوع، وأن يتوالى إرسالها بشكل مستمر، وأصدر أوامره الصارمة في هذا الخصوص إلى المسؤولين وإلى من يهيم الأمر، وأنا من جانبي، سأبذل حياتي ونفسي في هذا السبيل حتى يتحقق. فإذا كنتم ستوافقوني في هذا العمل، وقدمتم العون الذي يطلب منكم للعساكر المصرية السلطانية السنية، فسوف أعطيكم عوائدكم ومخصصاتكم القديمة كاملة، وسوف تصلكم المكافات السلطانية السنية، وبعض الجوائز والعطايا والهدايا من طرف الخليفة. ويوجد بينكم من يعتقد أن الوهابيين سوف يحققون الظفر والغلبة على الدوام، لما رأوا هزيمتي أمام ابن سعود في معركة قرية الحمراء، وهم مخطئون في ذلك؛ لأن الذين فروا من الفرقة المصرية التي كانت معي، كانوا غرباء عن ديارهم، ولهذا تفرقوا، وكل واحد منهم راح في جهة، وتسببوا في هزيمتنا. وبالرغم من ذلك، فيجب ألا يتطرق الشك إلى أنفسكم بأن سلطاننا عاجز عن إرسال قوات عسكرية بعد انهزام إحدى الفرق، فلقد عهد بهذه المهمة إلى والذي محمد علي باشا الذي سيبذل ما

في وسعه لطرد الوهابيين من بلاد الحجاز المباركة مهما كلف الأمر، والتنكيل بهم، وإنه سوف يوفق إلى ذلك بعون الله تعالى وعنايته. وإن جموع الموحدين بالبلاد المصرية، وعلى وجه الخصوص كافة المسلمين في تركستان قد استعدوا ضد الوهابيين، وإن عساكر الإسلام سوف تتقدم لتسترد منطقة الحجاز المباركة من قبضة الوهابيين بشكل قاطع. ولا حاجة لأن أستفيض في الكلام إليكم أكثر من هذا. فيجب أن تتصرفوا بعقلانية وبعد نظر. وأن تبلغوني بشكل عاجل وسريع بما تريدون قوله، ويستقر عليه امركم، وإذا وجد بينكم من يفكر في عصيان الإرادة السلطانية، وعدم الانقياد لأمره السامي، فليكن معلوماً لديكم إنني سوف استعمل السيف وأقتلكم جميعاً.

ولقد أحدث هذا الخطاب العام الذي كتبه أحمد طوسون باشا تأثيراً جديداً بين رجال قبائل العربان، ولهذا اجتمع المشايخ وعقدوا مجلساً كبيراً، بحثوا فيه الأمر، وانقسموا إلى فريقين: فريق رأى الانقياد للدولة العلية العثمانية، وإظهار الطاعة لها، واتفقوا على الوقوف ضد ابن سعود. والفريق الآخر فضّل البقاء على الحياد، ولم يأخذ جانب الدولة العلية ولا جانب سعود، وأن ينتظر ما تنتهي عليه الحوادث من نتائج، وقام رئيس كل فريق وكل شيخ بكتابة عريضة خاصة به، شرح فيها وجهة نظر فريقه، وما يعتقده ويضمّره، وأرسلوا هذه العرائض إلى أحمد طوسون باشا، لتكون جواباً على خطابه السابق.

وكانت قبائل الأحامدة أول فريق التزم بالطاعة للدولة العلية العثمانية والانقياد لها، واتفقوا على التصدي لسعود والتضحية في سبيل ذلك بالروح والنفس، وكان شيخ مشايخ الأحامدة رجل يدعى الشيخ جزا، قد جمع مشايخ قبائل الأحامدة التابعين له في الرأي، واصطحبهم إلى ساحة بدر، حيث التقى بأحمد طوسون باشا. وبعد أن أعطوا الموائيق والتأكيدات حسب الأصول، ألبس

أحمد طوسون باشا كل واحد من المشايخ عباءة [معطفاً] حمراء، وشالاً من الكشمير الأحمر.

ولقد انعقد المجلس العسكري، وقرر، بناء على ما اقترح الشيخ جرا وتصويماً لرأيه، كتابة رسالة خاصة تتضمن نصيحة مؤثرة إلى حسن قلعي جاوش، الذي كان قد عينه سعود بن عبدالعزيز قائداً للوهابيين القاطنين في المدينة المنورة، وهو الذي يعد حسب اعتقاد سعود من جملة رؤساء الأشرقياء المخلصين له والمعتمدين عنده. وأرسلت هذه الرسالة إلى حسن قلعي جاوش بواسطة اثنين من أهل المدينة، موجودين مع فرقة أحمد طوسون باشا، وهما محمود عبدالعال أفندي وحسين أفندي^١. وفيما يلي نص تلك الرسالة التي أرسلت إلى حسن قلعي جاوش.

صورة الرسالة

سعادة حسن قلعي أفندي

فليكن معلوماً لديكم أن والدي الموقر محمد علي باشا قد كلف بإرادة سامية من السلطان، بتخليص بلاد الحجاز المباركة من قبضة الوهابيين الظالمة، وفتح أبواب الحج والزيارة أمام حجاج المسلمين. وأرسلني إلي هنا مع قوات عسكرية غفيرة لتنفيذ الأمر السلطاني العالي، واجب الطاعة. وإنه سوف يأتي بنفسه إلي هنا في زمن قريب علي رأس قوات عسكرية مجهزة، لا حصر ولا عد لها. ولقد شاع هذا الموضوع بين العربان، وأيقن كل واحد منهم بصدق أن عبدالله بن سعود سوف يهزم ويقهر لا محالة، ولهذا توافدت قبائل العربان أفواجاً تعرض طاعتها وانقيادها للدولة.

١. لقد التجأ كثير من أهالي المدينة المنورة إلى القوات المصرية، وكانوا كلهم مستعدين للقتال.

و لأن شخصكم الكريم من أهالي المدينة المنورة الكرام، وأيضاً من أصحاب العقل والكياسة والفطنة، فقد اضطررتم إلى العمل الوهابيين والاتحاد معهم، وتديركم هذا يتسم بغاية الحكمة وبعد النظر، ويرعى المصلحة، وعلى كل حال هو موضع تقدير واستحسان.

و الآن، فإن أنظار مولانا سلطان العالم، وحسن رعايته و همته، متوجة إلى بلاد الحرمين المحترمين ومنصرفه نحوهما. ولن يتخلى بأي حال وتحت أي ظرف عن استرداد البلديتين الطيبتين من أيادي الأشقياء، وسوف يتخذ كل الأسباب التي يتوقف عليها هذا العمل و يقتضيها من إجراءات. ولا مفر من طرد طائفة الخوارج الجبابة بالقوة العسكرية القاهرة من أراضي الحجاز السعيدة، وإجلالهم عنها مطلقاً. ولهذا عليكم الحذر من معارضة الإرادة السلطانية السامية، وتجنبوا الغفلة عن النتائج الوخيمة التي يمكن أن تحدث جراء ذلك. و نأمل منكم أن تقترحوا لنا الآراء الصائبة بخصوص تسهيل طريق استرداد المدينة المنورة، وأن تشعرونا بالرد والجواب الصائب في أسرع وقت، و نأمل بهذا أن تؤدوا خيراً كبيراً للأهالي العزل الذين لا حول ولا قوة لهم، وإنني أمل ذلك، و في انتظار ما تمليه عليكم الشيم الكريمة التي فطرتكم عليها و حصافتكم وفطنتكم.

و عتِن رجل بدوي من جماعة الشيخ جزاً دليلاً ليرافق محمود عبدالعال أفندي وحسين أفندي اللذين مر ذكرهما، و كلفا بمهمة إيصال هذه الرسالة إلى حسن قلعي. و انطلقوا في طريقهم نحو المدينة المنورة. و لما وصل هؤلاء إلى المدينة المنورة كانت أبواب القلعة مغلقة، و طريق الدخول إليها مسدود.

و عند منتصف الليل، دخلوا في مجرى العين الزرقاء، خرجوا من الماء الواقع في ساحة المناخة (في الجهة الداخلية من القلعة) و أنجزوا مهمتهم.

و قرأ حسن قلعي جاوش الرسالة التي بعث بها أحمد طوسون باشا، ثم أعطاهم الجواب بقوله (و هو المطلوب). و قام من ساعته في تلك الليلة و استدعي رجلاً او اثنتين، من أصحاب الكلمة و الرأي في كل حي من أحياء المدينة، و أخذ عليهم عهد موثقة و تأكيدات بكتهم الأمر، و المحافظة على سرية، بدأ في شرحه فقال: لقد تسلمت هذه الرسالة من أحمد طوسون باشا، و تنفيذ ما ورد بها في غاية الصعوبة و الإشكال، ولكن هذا، بالنسبة لكم و بالنسبة لي يعد بشارة بنعمة غير متوقعة، فلنجهد في هذا العمل معاً يداً واحدة، ولنفسك أسرنا من أيدي الأعداء. و لنفتح الطريق أمام أولادنا و نساتنا ليتمكنوا من العيش أحراراً: ثم قرأ عليهم الرسالة في السر.

و لقد فرح الحاضرون كلهم و سرّوا بهذا الخبر، و دمعت عيونهم، و قالوا بهذه الجملة الجميلة: «جاء نعم المجيء» و أقسموا على أن يكتفوا الأمر و يخفوه، ثم قالوا لحسن قلعي جاوش: «نحن عاجزون عن إعطاء رأي في هذه المسألة المعضلة، و اللطيفة، ولكن ما يراه سعادتك و ما يتخذه من تدبير، سوف نبذل قصارى جهدنا للقيام به و تنفيذه، و نضحي حتى آخر قطرة من دماننا». و لما سمع منهم حسن قلعي هذا، قال لهم: «إن التدبير الذي سوف أتخذه في هذا الأمر، سوف أحدد لأحمد طوسون باشا، الوقت و الساعة، التي فيها ستنتقل أصوات البنادق من على سطح المنزل الذي أنا فيه الآن. و الآن على كل واحد منكم أن يعود، ثم ادعوا جيرانكم، و أخبروهم بهذا الأمر سرّاً. و في اللحظة التي يسمعون فيها صوت البنادق من فوق سطح منزلي، عليهم أن يتقلدوا أسلحتهم، و يسرعوا بالهجوم على الوهابيين الموجودين في أبراج القلعة و

متاريسها ومراقبها، وأن يقتلوا كل من يجذوه منهم، وأينما ثقفموهم، وأن يتفانوا في ألا يبقوا أحداً من الوهابيين سواء في القلعة أو في الحصون. وهذا هو فقط الواجب المناط بالأهالي. فإذا عملوا بموجبه وتقيّدوا به، فسوف ننال هدفنا ومرادنا، وتزول إن شاء الله تعالى هذه المصيبة التي حلت بنا».

و كتب حسن قلعي الجواب التالي، المدرجة نسخة منه، إلى أحمد طوسون باشا. وأرسله مع المدنيين اللذين سبق ذكرهما، وعادا بطريق مجري العين الزرقاء أيضاً.

صورة الرسالة

دولة ولي نعمتي سيدي و سلطاني،

لقد وصل أمركم السعيد إلى يد عبدكم، إن أهالي المدينة المنورة من القديم هم يتمتعون بنعم الدولة العلية العثمانية، وأنواع الألفاظ والعناية السلطانية، مما يجعلهم يشعرون بالحنين. ولأنهم مخلصون بقلوبهم للدولة، فإن خروجهم من التبعية الموجبة للفخر، وسقوطهم أسرى و حيارى في يد الخوارج الظالمة، يعد لهم كارثة و داهية عظيمة حلت بهم. ولقد طلبنا المدد من أصحاب القرار عدة مرات و أرسلنا مبعوثين منا لطلب النصرة، ولكن التعامل مع طوائف الخوارج الباغية، كان غير ممكن في عصر السلطان سليم خان. ولهذا اشتدّ الحصار على الأهالي، وزاد التضيق عليهم، ولم تبق لهم قدرة أو طاقة على التحمل، فاضطررنا للاستسلام للوهابيين. ولأن التحرك والعمل بموجب الأمر السامي يعد مئة لأرواحنا و نعمة جلييلة القيمة، فإن صرف الجهود من أجل طرد الأعداء من محيط دار الهجرة النبوية، وإجلالهم عنها، هو واجب و فرض عين على كل مدني، و لا شك إننا سوف نعمل بشكل أكثر من الجنود

الموجودين بمعيتكم العالية. و يجب على العساكر المصرية السلطانية أن يظهروا في ساحة آبار علي، في يوم... كذا، الساعة... كذا. و في اللحظة التي يسمعون فيها أصوات البنادق من المدينة المنورة، عليهم أن يهبوا دفعة واحدة إلى أبواب القلعة، و أن يدخلوا بدون توان من الأبواب التي ستفتح. و في اللحظة التي أري فيها، أنا خادمكم، العساكر المصرية السلطانية تظهر أمام آبار علي، فسوف أبدأ بإطلاق البنادق من فوق سطح منزلي. و سيقوم أيضاً أفراد الأهالي الذين يسمعون صوت البنادق تلك، و بموجب القرار السري الذي اتخذناه، بالهجوم علي الوهابيين، فريق منهم يقتل الوهابيين في الأبراج و المتاريس و المراقب، و فريق منهم سيفتح بوابات القلعة و ينتظرون دخول العساكر المصرية السلطانية. و لقد تم بحث هذا التدبير مع المسؤولين عنه، و تم تعليمه للأهالي و شرحه لهم فرداً فرداً. ولكن أهم أمر هو اجتهاد العساكر في أن يكونوا في آبار علي، في اليوم المحدد و الساعة المعينة. فإذا لم يصل العساكر في اليوم المذكور، سيشتاع تدبيرنا هذا و يعلن، مما يعد إهانة صارخة و ظالمة للأهالي، و هذا ما أخشاه، و به أختتم كلامي. انتهى.

و لقد فرح أحمد طوسون باشا بجواب حسن قلعي الصائب هذا، و سرّ به غاية السرور، و أصدر أمر إلى عثمان كاشف، و هو أحد قادة الفرق المصرية، و معه ثلاثة و سبعون رجلاً من الفرسان، و أرفق معهم أربعمائة رجل بدوي من فرقة الشيخ جزا، و نبّه عليهم بضرورة التحرك وفق رأي حسن قلعي جاوش. و بعث بهم لكي يصلوا أمام آبار علي في اليوم المحدد. و يعد عثمان كاشف من جملة الرجال المتمرسين بفن الحشد و التعبئة و الهجوم، و ذو خبرة كبيرة. و انطلق بالرجال الذين تولى قيادتهم و عددهم ٤٧٣ رجلاً. و بلغوا آبار علي التي تبعد عن المدينة المنورة مسافة ثلاث ساعات في جهة مكة المكرمة، و وصلوا إلى

نقطة غير مستحكمة. و علم الوهابيون في المدينة بوصول عثمان كاشف إلى مقدمة آبار علي. و في الحال، جمعوا الأهالي، و قالوا لهم: «لن نأخذكم معنا هذه المرة، لاحتمال فراركم من جانبنا. ولكن يجب أن تسلحوا جميعكم بأسلحتكم، و أن تبقوا في منازلكم في غاية اليقظة و كامل البصيرة. و بفرض المحال، أن الفرقة المصرية هزمتنا، يجب عليكم أن تسرعوا إلى مساعدتنا و نجدتنا. و إذا لم تعينونا و تتجدونا، فستكون عاقبتكم فينا بعد وخيمة و وبالأعلى عليكم». و ورد عليه الأهالي بجواب كله مدهنة و مسaire لهم، فقالوا: «إن أولادنا و نساءنا و أموالنا و متاعنا كله موجود بداخل هذه القلعة، و لهذا فنحن مطالبون ببذل الجهد لحفظها و حمايتها بشكل جيد. ولكن المهم انتبهوا أنتم لأنفسكم. و بناء علي هذا، فنحن إذا طرأ لنا ترك القلعة للأتراك، فنحن لا نفهم لغتهم، و لا هم يفهمون لغتنا، و سوف ينهبون أموالنا، و يقتلون رجالنا، و يأسرون أولادنا و نساءنا. فهم قوم ليسوا من جنسنا.

و بعد أن سمع الوهابيون هذا الجواب، خرجوا من القلعة، و سار فريق منهم كالسيل نحو آبار علي، و فريق آخر تولوا حماية الطواحي في قباء و العوالي. و أما من بقوا داخل القلعة فقد أغلقوا أبوابها، و تسلحوا بأسلحتهم.

و كان عدد الوهابيين الذين توجهوا إلى جهة آبار علي حوالي أربعة آلاف رجل ملحد، و كانوا تحت قيادة شقيق بداي بن مضيان، مسعود بن مضيان، الذي لا إيمان له. و لقد أدرك عثمان كاشف لأول وهلة، أنه لا يمكنه مواجهة عدو بهذه الكثرة، و يحاربه بأربعمائة و ثلاثة و سبعين رجلاً. و اضطرب، و تحير كثيراً. و أخيراً تذكر أن هؤلاء العساكر كلهم من الشجعان، و مستعدون لبذل أرواحهم و أنفسهم في سبيل الدين و الدولة، فقام يخطب فيهم و يحمسهم و

يعظمهم، و يقدم لهم نصائح عسكرية، فقال: «أيها الرفاق، إن أمهاتنا و لدتنا مثل هذا اليوم. و العدو يسير إلينا اليوم و هو كله غرور و كبر. إن المعركة التي سنخوضها اليوم هي من أجل تخلص مدينة رسول الله، نبينا ﷺ و استردادها من أيادي الخوارج القذرة. و إن كان أعداؤنا يفوقونا حقيقة في العدد بشكل كبير، إلا أن المثل يقول (الخائن جبان)، فكلهم جناء خوافون يملؤهم الرعب.

و الشيطان هو معين هؤلاء الأعداء، و نحن تعيننا نفحات حبيب الرحمن ﷺ، و ناصرنا لطف الخالق العظيم و عنايته. و إذا ما بدأ حربنا و قاتلنا بغاية الثبات، و كمال الأخلاص، فإن النصر و الظفر سيكون حليفنا لا محالة، و سنقهقر عدو الدين المبين و ندمره البتة. و أهالي المدينة يذرفون الدموع عند قبر النبي ﷺ، و يتوسلون إليه، و يستمدون عونه النبوي لنا لنحقق النصر و الفوز. و من يستشهد في هذه المعركة فهو شهيد، و في معية النبي ﷺ العالية، التي توجب المغفرة و سينال أعلى الدرجات في الآخرة. و أرواح الشهداء و سكان الملأ الأعلى يراقبوننا و يتابعوننا. ألا يمكن أن يحصل لنا من روحانية هؤلاء نفحاتهم الشريفة مدداً قوياً و عظيماً.

هيا أيها الرفاق، أروني شجاعتكم، فنعتمد على الله، و نسل سيفونا ببسالة على هذا العدو المهين. هيا كبروا الله بصوت واحد، واهجموا، و ها أنا أتقدم أمامكم، و أهجم قبلكم. و من كان يحب الله و يحب رسول رب الفلق فليتبعني، إلى الأمام تقدموا.

و بهذا حث الأبطال المصرية على القتال و أثارهم، و رفعت عساكر الموحدين أصواتهم بالتكبير في صيحة واحدة، و هجموا على الأعداء و هم يزأرون كالأسود الهائجة، و استمر القتال مستعراً مدة خمس ساعات متواصلة، و تلونت ساحة آبار علي المباركة باللون الأحمر، مثلما جاء في هذا النشيد الذي

يقول: «هذا طريق الغزو و الحرب، فانظر إذ تزينت الصحاري و الجبال و اكتست بالدماء القانية، بدلاً من زهور شقائق النعمان الحمراء».

و لم تصمد قوات الأعداء أمام هذا القتال الضاري الدموي، و تراجعت كلها. و لأن أبواب القلعة كانت مغلقة، فأسرعوا إلى طوابي العوالي و قربان، و التجأوا إليها، و تفرقوا صوب قرية قباء كأنهم صغار الحجل «الدجاج البري الجبلي». و تعقبهم القوات المصرية السلطانية فترة طويلة من الوقت، و قتلت من لحقت به منهم، ثم عادت منصوره ظافرة إلى آبار علي.

و لقد خشي رؤساء الأتراك من الشجاعة المشهودة لعساكر المصرية السلطانية، و خافوا من أن اتفاق رجال قبائل الأحامدة مع القوات العثمانية على تشديد الحصار على المدينة المنورة و التضييق على قلعته. و لهذا استدعوا خمسة أو عشرة أشخاص من أعيان الأهالي، مثل محمد فلاح و محمد طيار و حسن قلعي، و قالوا لهم: «إننا سوف نهاجم الأتراك مرة أخرى في حملة رجل واحد، (و كان عددهم أربعة عشر ألف رجل). و ستكونون معنا في هذا الهجوم، و إذا ما تعللتم بالأعذار الواهية للتخلف عنا، سوف نحصدكم أولاً بالسيف عن بكرة أبيكم، ثم نسير للهجوم على آبار علي. إنكم لا تتوانون في إظهار علامات طاعتكم لنا. ولكن بعض أحوالكم تدعونا حتى الآن لأن نشك و نرتاب في إسلامكم. فيجب عليكم أن تقسموا أماننا، كل على حدة، بالأيان المغلظة، و أن تعطونا الموائيق التي نطلبها منكم في هذا الشأن». و وافق الأهالي في الظاهر على عقد هذه المعاهدة حسب ما طلب و أراد الوهابيون، و جعلوهم يطمئنون إليهم. و إذا كان أهالي المدينة المنورة قد وافقوا على المعاهدة المبينة أعلاه مع رؤساء الوهابيين، إلا أنهم كانوا مجبرين على هذه الموافقة، و أنها كانت عملية مسايرة و مdahنة لهم. فقد كتبوا رسالتين، واحدة لعثمان كاشف و الأخرى إلى

الشيخ جزاء، الذي كان قد وصل أيضاً إلى آبار علي). وبعثوا بالرسالتين مع رجلين منهم. وسلك الرجلان طريق مجري العين الزرقاء ووصلا إلى مقر قيادة القوات المصرية في آبار علي. وكانت الرسالتان ذات محتوى واحد، ولكن واحدة بالعربية والأخرى بالتركية.

وهذه صورة الرسالة التركية الموجهة لعثمان كاشف:

بعد الألقاب الرسمية، لقد قررنا فيما بيننا، أن نفتح أبواب قلعة المدينة أمام القوات المصرية السلطانية، غداً... في الساعة... كذا. وحتى لا يفوت هذا الوقت، تحركوا سريعاً الآن من آبار علي، واقتربوا من جدران القلعة. وإذا تأخرتم يوماً آخر، سيعلم أمراء غوغاء الوهابيين بقرارنا السري هذا، ولا شك أنهم سوف يأمرّون بإعمال السيف في رقاب أهالي المدينة، ويرتكبون مذبحه عامة. وذلك، لأنه كان من بيننا من يوالي الوهابيين ويعمل لصالحهم. وللأسف لم نكن نعلم بهم، وكنا ندعوهم إلى مجالسنا السرية. نرجوكم ألا تنهائونوا مثقال ذرة في هذا الخصوص، واستردوا دار هجرة النبي ﷺ من أيادي الخوارج، وأدخلوا الفرح والسرور على قلوب أولاد سكان المدينة وعبائهم.

ووصلت هذه الرسالة إلى عثمان كاشف عند منتصف الليل، وبعد أن قرأه، أجاب المبعوثين بقوله: «إن شاء الله، سوف تروننا غداً أمام باب القلعة، في الوقت الذي حددتموه. وستحررون من قيد الأسر بعون الحق تعالى». ثم أرسلهم عائدين إلى المدينة.

وبدون تأخير أخذ العساكر والشيخ جزاء، وبين لهم أنه سوف يتحرك إلى المدينة. ودخل المبعوثان القلعة من مجري العين الزرقاء أيضاً، وبشروا الأهالي. وبناء على هذا، تسلم أهالي المدينة كلهم في منازلهم، وركزوا أنظارهم نحو طريق آبار علي، ولم يغمض لأحد منهم جفن حتى الصباح.

ولما أسفر الصباح، أطلقت فرقة عثمان كاشف الطلقات من المدفعية و البنادق، مما أصاب عصابات الأشقياء بالاضطراب والفوضى، واضطر رؤساؤهم إلى الفرار، واقتربوا أمام باب قلعة المدينة المنورة المسمى باب العنبرية.

و تقدمت الفرقة المصرية السلطانية بكل سطوتها و صولتها إلى أمام العنبرية. و لما حلّ وقت فتح أبواب القلعة، انطلقت أصوات رصاص البنادق الموعودة من منزل حسن قلعي جاوش. و حسب التعليقات، أشهر كافة الأهالي أسلحتهم، و منعوا الوهابيين المتمركزين في أبراج القلعة و متاريسها من الرد بالمثل على القوات السلطانية، و هددوهم. ولكن لم يوجد رجل شجاع لديه الجرأة لفتح باب العنبرية، فالتجأت العساكر السلطانية إلى جدران القلعة لتحتتمي بها و انتظرت زمناً طويلاً فتح الباب.

و لو قدر في تلك الأثناء للوهابيين المحتشدين في جهات العوالي و قباء أن يهاجوا فجأة في ضراوة، فلا شك أن فرقة عثمان كاشف كانت ستنهزم، نظراً لقلة عدد رجالها، و لا شك أيضاً أن أهالي المدينة المنورة سيقتلون جميعاً، لا فرق بين كبير و صغير، أو بين رجل و أنثى.

و لأن العساكر المصرية السلطانية لم تقترب من جدران القلعة، و لأن أهالي المدينة لم يفتحوا الباب، فقد استمر الوهابيون في الرمي بالمدافع و البنادق و الحجارة من على الأبراج و من الفتحات. ولكن فدائيي المدينة المنورة، الذين حملوا أرواحهم على أكفهم، فتحوا باب العنبرية، و لم يأبها بالقنابل و الرصاص الذي أنهار عليهم، و دخلت القوات المصرية السلطانية إلى داخل القلعة. و بعد أن صارت فرقة عثمان كاشف بكاملها داخل القلعة، ساقهم إلى ساحة المناخة، وضع الفرسان، و البدو من فرقة الشيخ جزا تحت سواتر و دروع متينة أقامها

من أجل حمايتهم من شر الأعداء، وحشدتهم تحتها. وبعد ذلك، أغلق باب
العنبرية الذي فتح له، و طلب الإمدادات من أحمد طوسون باشا.

ولقد فرح أحمد طوسون باشا فرحاً عظيماً عند سماعه أن قوات عثمان
كاشف قد دخلت إلى داخل أسوار المدينة، و سر بدرجة لا يمكن وصفها. و
لهذا، أرسل إمدادات لفرقة عثمان كاشف، مكونة من ثلاثة آلاف رجل، و على
رأسها ثلاثة من القادة، و هم: زعيم أوغلي، و حسين بك، و شرارة، و بناجورت.
و قطعت هذه العساكر المسافة و طوتها في زمن قصير جداً، و وصلت إلى المدينة
المنورة، و نصبوا خيامهم خارج السور. و كان وصول هذه القوات بشكل
مفاجئ و غير متوقع، كالحضر عليه السلام^١، إغاثة عاجلة و قوتاً لقلوب فرقة عثمان
كاشف و فرق الشيخ جزاء، الذين دخلوا قبل عدة أيام إلى داخل سور المدينة، و
نفدت منهم المؤن و الزاد. و في الوقت نفسه، أصابت هذه القوات رعاع
الوهابيين الذي كانوا قد تحصنوا في طوابي قربان و العوالي و قباء بالهول و
الرعب، فاضطروا إلى تركها، و فروا. أما الوهابيون المتحصنون في القلعة
الداخلية، لما رأوا أن العساكر المصرية الشجاعة قد استولت على أطراف القلعة،
و علموا بفرار عبدالله بن مسعود و معه مسعود، شقيق بداي بن مضيان، و
غيرهما من رؤساء الأشقياء، و قد اصطحبوا معهم الوهابيين المتحصنين في
جهات العوالي و قربان، و فروا، أدركوا أنه لا مجال لوصول نجدة أو إمدادات
إليهم. و بالرغم من ذلك، إستمروا في القتال على سبيل العناد، و أخذوا يرمون
الأهالي و العساكر السلطانية بالمدافع و البنادق بكل همتهم. و بناء على هذا، قام
أحمد آغا، و هو من عقلاء القادة و اشتهر باسم بناجورت، بوضع مدفع كبير بعيد

١ . المترجم: من اصطلاحات الأتراك أنهم يقولون: وصل أو الحق بالشئ كالحضر عليه السلام، و

هذا دليل على سرعة البرق.

المدي على ذروة جبل سلع، الواقع في جنوب المدينة المنورة، وأخذ يضرب به القلعة مدة طويلة. ولما أدرك أن الأسلوب لم يجد نفعاً، التقى بحسن قلعي جاوش، الذي أشار عليه بحفر الألغام تحت القلعة، ونسفها في الهواء. وبعد أن أصدر أوامره بتنفيذ ذلك، أرسل إلى الوهابيين عود^١ الحيدري الأحق، وأعلمهم أنهم إذا تخلوا عن أسلحتهم، سيحصلون على العفو والأمان، و سيسمح لهم بالذهاب إلى حيث يشاءون. ولكن عود الحيدري هذا، كان من أعوان سعود بن عبدالعزيز السرين، فحرض الوهابيين وحثهم على مواصلة صب القذائف على الفرقة المصرية والتضييق عليها، وأخبرهم أيضاً بموضع حفر الألغام، وطلب منهم الحذر والتنبه لتلك الجهة. وعلم أحمد آغا بنابورت بالأمر، وبناء على ذلك، قرر التخلي عن حفر الألغام التي بدأ فيها، وباشر الحفر لألغام أخرى، في موضع يقع تحت البرج القوي المحصن المتصل بحمام محمد باشا، ثم أشعل فيه النار وفجّره. وكان حفر الألغام للمرة الثانية أيضاً من جملة تدابير حسن قلعي جاوش، ولم يعلم أحداً بموضع حفر هذا اللغم قبل أن يكتمل العلم به، حتى أحمد آغا بنابورت لم يعلمه به.

ولقد نسف اللغم برج القلعة ذلك في الهواء، وحوله إلى ركام، ونتج عنه طريق يسمح بمرور عشرة رجال بدناء متلاحمين متلازمين جنباً إلى جنب. وعبر من هذا الطريق الواسع حوالي ألف رجل من فدائيي الفرقة المصرية السلطانية، ودخلوا القلعة. ولكن خرج عليهم أكثر من ألفي رجل من الوهابيين وجاهبهم، وتبادلوا مع طليعتهم الرمي بالرصاص والقذائف من بين الأبنية والجدران، وواجهتهم. وبالطبع لم يتمكن الفدائيون من التقدم. ولكن جاءت من خلفهم قوة من الفدائيين المحليين الذين رتبهم أرسلهم حسن قلعي، و

١. المترجم: الاسم قد يكون عودة أو عواداً. والله أعلم.

محسومهم وبعثوا فيهم الحمية، فهاجموا الوهابيين مع العساكر المصرية بضراوة، حتى دخلوا بستان محمد باشا. وفي هذه الحملة الدموية المظفرة لم يسقط سوى شهيد واحد، وجريح واحد فقط.

ولقد أحدث دخول الفدائيين إلى بستان محمد باشا خوفاً وفزعاً لا يوصف في قلوب الوهابيين المرعوبين. ولكن في نهاية البستان يوجد زقاق ضيق جداً ومظلم، وأحكم رعاك الوهابية جانبي هذا الزقاق بمتاريس لا عدد لها، وأقاموا على رأس كل زاوية استحكاماً كالطابية، ووضعوا بهذه الاستحكامات حراساً حماة. ولهذا لما تقدم الفدائيون حتى بستان محمد باشا، وجدوا أن النقطة التي هم بها هي حقيقة موقع خطر. وأجبرت المخاطر المتوقعة الفدائيين إلى التوقف فترة طويلة داخل البستان. وأخيراً قام رجل من أهل المدينة، يدعي درويش ديشية، يتصف بصفات الإقدام (كصفات علي بن أبي طالب) بمباغطة المتراس الأول في ذلك الزقاق الخطر، وهاجمه ولم يبال بالمخاطر المتوهمه مهملًا كانت، وقتل حراس الأعداء حماة ذلك المتراس. وداخل الرعب الوهابيين الموجودين في بقية المتاريس من الهجوم القوي الذي شنته درويش ديشية، غير هباب، فهربوا دون أن يواجهوه. وعند ذلك تحمس الفدائيون، الذي كانوا قد توقفوا داخل بستان محمد باشا في دهشة وحيرة من أمرهم، وحلوا كلهم حملة شجاعة، وهجموا على الوهابيين، وبدأوا في تقطيع أوصالهم كما يفعل القصاب.

وحمي وطيس القتال بوصول الفرقة المصرية والبديوية مدداً لهم بعد ذلك، وسهل عليهم قتل الأعداء لدرجة أن رجال الفرقة المصرية السلطانية أصاب أبصارهم غشاوة، فعجزوا عن التمييز بين أهالي المدينة المنورة وبين الوهابيين الخثباء، وأعملوا القتل فيهم. ولهذا، ألبسوا المحاربين من أهل المدينة طرابيش العساكر على رؤوسهم. ومع بلوغ الأمر هذه الدرجة من الحماقة والبلاهة، واصل الوهابيون عنادهم وإصرارهم على المقاومة، ولم يطلبوا العفو والأمان.

و بعد استمرار القتال الشرس مدة طويلة، رأى الوهابيون أن لا قبل لهم في تحقيق النصر على عساكر الموحدين، فلجأوا إلى أبراج القلعة، و تحصنوا بها، و انزروا فيها، و تركوا الرد بالمثل على القتال، و طلبوا العفو و الأمان. وقد غطت جثث الأشقياء كل جهة من داخل قلعة المدينة، و بطبيعة الحال أدخل هذا المنظر الفزع و الهول إلى قلوب النساء و الأهالي و صبيانهم. و قبل من نجا من القتل من رجال الوهابيين، الذين تعلقوا بطلبهم العفو و الأمان، بالخروج إلى مكان يبعد عدة ساعات خارج المدينة المنورة، لحمايتهم من تسلط أهالي المدينة المنورة و انتقامهم منهم.

و اتخذ قرار بين القادة بإحالة هذه المهمة أيضاً إلى عهدة عثمان كاشف. و بناء على هذا القرار قام عثمان كاشف مع قوة كافية من الفرسان باصطحاب الوهابيين الذين رضوا بوضع أسلحتهم مقابل الحصول على الأمان، و أخرجهم من المدينة.

و وصل الوهابيون إلى وادي (العريض)، و هم تحت حماية فرقة عثمان كاشف، و مجردون من السلاح.

ولكنهم بالرغم من ذلك، حاولوا الانتقام لأنفسهم من عثمان كاشف، و التشفي منه بقتله، إلا أن عثمان كاشف فطن لنيتهم الغدر به، فهاجم الوهابيين، هو و من معه من الفرسان، و قتلهم حتى لم يبق منهم سوى سبعة رجال.

و كان عدد الوهابيين الذين تركهم سعود العنيد حمة للمدينة المنورة هو أربعة عشر ألف رجل. و لقد هلكوا جميعاً، سواء كان ذلك في القتال الذي جرى في داخل القلعة، أو في الاشتباكات المتوالية التي حدثت في مواقع مختلفة. و لقد نجا أحمد الحنبلي الخبيث و معه سبعة رجال من الملحدين، و تمكنوا من الهروب إلى الدرعية.

و كان أحمد الحنبلي الخنزير هذا من مجاوري المدينة المنورة، وقضى زمناً طويلاً في تدريس علوم الفقه في الحرم النبوي الشريف. وأخيراً قدم البيعة لسعود بن عبدالعزيز، طمعاً في الجاه والمنصب، واختار طريق الرفض والإلحاد.

و إذا كان هذا الخائن الذي لا دين له قد تمكن من النجاة بنفسه من القتل الذي وقع في وادي (العريض)، واستطاع الوصول إلى الدرعية بصعوبة وفي حالة سيئة، إلا أنه لقي حتفه هناك، على الوجه الذي سنشرحه بعد قليل.

و بناء على هذا الانتصار للجليل تحرك أحمد طوسون باشا من ساحة بدر، متوجهاً إلى المدينة المنورة لزيارة الحجر النبوي المعطرة والروضة الشريفة المطهرة. و سارع في إرسال مفتاح البلدة المباركة إلى والده محمد علي باشا، الذي كان قد وصل بنفسه إلى جدة، ومعه قوات و لوازم عسكرية تحملها ثمان وعشرين سفينة. و لهذا لم يتوان محمد علي باشا في إرسال مفتاح المدينة المنورة حال وصوله إليه، إلى الأستانة. و كتب رسالة مفصلة إلى السلطان يبين فيها كيفية استرداد دار الهجرة النبوية الشريفة من أيادي الخوارج.

استرداد الكعبة الشريفة من أيادي الأشقياء، التعساء

و لقد علم محمد علي باشا، حين وصوله إلى جدة، بطرد الطوائف الباغية من أرض مدينة الرسول الطاهرة. و بناء على هذا الخبر السعيد، ساق قوات عسكرية كافية من جدة بقيادة مصطفى بك، لاسترداد مكة المكرمة منهم. و أمر بأن ترسل القوات الزائدة عن حاجة الفرقة المصرية السلطانية التي يقودها أحمد طوسون باشا، الموجودة في جهة المدينة المنورة، على ساكنها أفضل التحية، بالتوجه إلى (أم القرى) مكة المكرمة، و أرسل أحمد طوسون باشا هؤلاء العساكر

من المدينة المنورة، وفي الطريق صادفتهم قوات بداي من مضيان، وشقيقه مسعود، اللذين لا إيمان لهم، واشتبكوا معهم في قتال، وهزموهم وفرقوا شملهم، والتقى هؤلاء العساكر مع القوات السلطانية المرسلّة من جدة، واتحدوا في حملة واحدة على الوهابيين بمكة المكرمة. وتحت هذا الهجوم اضطرت قوات الأشقياء إلى التراجع والفرار. ولقد التجأ وهايو مكة المكرمة إلى موقع (زعميم) المنيع، وتحصنوا به. وكان غرض الوهابيين من التحصن بزعميم، الذي يعد موقعاً مستحكماً طبيعياً، أن يقطعوا السبل إليه، ويؤمنوا أنفسهم من الهجوم الكاسح لقوات محمد علي باشا القاهرة، وبالتالي يمكنهم أن يقوموا بين فترة وأخرى، بمباغطة الجيش السلطاني، ومهاجمته، ومشاغلتها. وفي تلك الأثناء، يمكن أن تتحقق بهم قوات من الوهابيين، ينتظر وصولها من الدرعية، ثم ينطلقون بعد ذلك إلى مكة المكرمة لاستردادها.

ولكن قائد الفرقة المصرية القادمة من جدة، مصطفى بك، نظراً لشجاعته وإقدامه، قد أقسم أنه لن ينزل من على ظهر دابته ما لم يطرد الوهابيين، ويحلبهم عن موقع (زعميم) الحصين. وانطلق برفقة أربعين رجلاً من الجنود الفدائيين، وهاجم نقطة (زعميم)، وطرد الوهابيين، وهم سبعة آلاف رجل، كانوا منهمكين في استحكام الطرق، والمخارج والمداخل وتحصينها. وشرّد الوهابيين دون أن يسقط من رجاله شهيد واحد، واستولى على هذا المكان الحصين الذي يعد قلعة طبيعية وسيطر عليه.

استرداد الطائف من العدو الخائف

وبعد السيطرة على مكة المكرمة، والاستيلاء على موقع (زعميم)، و تحصين النقاط والمواقع التي تحتاج إلى استحکامات و تشييد بشكل جديد، تحرك

محمد علي باشا بقواته الساحقة الموجودة، من ميناء جدة، و توجه إلى مكة المكرمة بكل عظمة وهيبة واستعراض، و بادر إلى إعداد و تجهيز القوات العسكرية لاسترداد قلعة الطائف و السيطرة عليها.

و لما علم عثمان المضايقي الخائن، الذي كان محافظاً علي الطائف من قبل شيخ الدرعية سعود بن عبدالعزيز، أن محمد علي باشا قد استرد أم القرى من أيدي الأشقياء، و أن بداي بن مضيان و قواته قد منوا بالهزيمة، و شُتتوا، و علم أيضاً أن هناك قوات كبيرة لا حصر و لا عدد لها، قد أعدت و جهزت لاسترداد قلعة الطائف، جمع أهله و أولاده و ماله، و غادر القلعة، و فر إلى الجبال. و حين ذلك استقبل أهالي الطائف بالترحاب القوات المصرية السلطانية التي أرسلها محمد علي باشا، بقيادة مصطفى بك، و سلموا إليه القلعة. و لما أخبر محمد علي باشا بما جرى، فرح و أظهر سروره. و بناء على هذا، وصل الباشا المذكور إلى قلعة الطائف، و استدعى الأهالي و اجتمع بهم، و تأسف لهم عما لحق بهم من الظلم و التعدي و الإهانة على يد الأشقياء، و طيب خاطر كل واحد منهم بكلمات مؤثرة مناسبة. و طلب من كل واحد فيهم أن ينطلق إلى عمله و داره في أمن و أمان تامين، و أمرهم بالدعاء الخالص المتواصل لسلطان الدنيا ملك الملوك، السلطان الغازي محمود علي خان، و أن يربطوا ألسنتهم بأن يسألوا الله له طول العمر و دوام العزة و الشوكة.

مع كل هذا، و بعد مرور عدة أيام، وصلت الأخبار بأن عثمان المضايقي الخنزير قد جمع طائفة من العربان، الذين لا عقل و لا دين لهم، و اتخذ من موقع (السيل) مقراً لقيادته، و عزم على مهاجمة الطائف أو مكة المكرمة. فسيقّت قوات عسكرية ساحقة إلى موقع (السيل) و جرى قتال دموي و معركة طاحنة، تشير عجب الخلائق و حيرتهم، انتهت أيضاً بهزيمة الوهابيين، اندحرت تلك الفرقة الباغية القوية.

و لقد طالت معركة السيل و كانت حامية، و كان عدد القتلى من رعا ع الوهابيين كثيراً جداً، حتى أن جثثهم قد تراكمت أكواماً. و فرح أهل الطائف فرحاً عظيماً لأنهم انتقموا من الوهابيين، و أخذوا بثأرهم.

و لم يبق في ساحة المعركة وهايي واحد على قيد الحياة، و بدت جثث الأعداء تلالاً و أكواماً في كل ساحة من ساحات مقر القيادة في السيل، و لهذا جرى الاعتقاد بأن عثمان المصايفي قد هلك معهم. إلا أن عثمان المصايفي أدرك النهاية الدموية للمعركة، و على هذه الحال، لن ينجو أحد من الأشقياء، نجا بنفسه من القتل، و فر عارياً بدون أن يستره شيء، و التجأ إلى مغارة و جدها في طريقه، و أقام بها.

و كان محمد علي باشا يتلقى التهاني في الطائف بمناسبة انتصاره في هذه المعركة الدامية المظفرة، و بعد عدة أيام، وفد البدو على الطائف للتهنئة، و كان من بينهم رجل تعرض للظلم، و ذكر أنه عثر على رجل ضال عارٍ من الملابس يقيم في المغارة المذكورة، و أنه سأله: «من أنت؟ و ما سبب جلوسك عارياً هكذا؟» فأجاب بقوله: أنا محافظ الطائف السابق الذي يدعى عثمان المصايفي. هزمتُ من قوات محمد علي باشا في معركة السيل، و تمكنتُ من الهرب إلى هنا و النجاة بنفسي. فلو أعنتني على الخلاص من المأزق و الوضع الخطير الذي وقعت فيه، و قدمت لي بعض الطعام و الشراب، و أمنت لي بغيراً، فسأكون مديناً لك بحياتي، و سوف أقوم نحوك بما يليق بمكانتي، و بما أنا أهله من الإنسانية. و اعلم إنني اليوم، و إن كنت قد فررت و نجوت بنفسي، فإنني سوف أؤمن لك و لأبنائك و لكل أسرتك حياة مرفهة حتى آخر العمر، و سيعيشون في راحة بال، و سوف أدخلك في مصاف عظماء الرجال بالحجاز. و عدا عطاياي الجزيلة، فإن حاكم الدرعية سعود بن عبدالعزيز أيضاً سوف يحسن إليك، و يراك، و سوف

تكون من أول السعداء المحظوظين في هذه البلاد المباركة. فإذا كنت تقرأ نتائج الأحداث وتعلم ما ستؤول إليه الأحوال، لأردفتني، وملتني معك. فأنا أساوي عند سعود ما يعادل خمسة أو عشرة آلاف وهاي. ويتحدثون في محافل القادة بمقدرتي ونجاحي، وإذا كنت تقرأ نتائج فلا تتوان لحظة واحدة في إنفاذي، ولا تفوت هذه الفرصة. وقلت له: «فهمت... فهمت، الحقيقة أنك رجل شهيم ابن رجل شهيم، ومكانتك وعلو شأنك في قلب كل شخص، وأهل الحجاز يفتخرون بكم. وأنا ليس لدي علم بما جرى من الحوادث في العصور السابقة، ولكن ما أتذكره، منذ أن وعيت وأدركت، أنه لم يحظ أحدٌ في بلاد الحجاز المباركة بما نلته أنت من الشهرة. ولا شك أنك من الرجال الذين يقفون عند كلمتهم. كم أنا رجل محظوظ بمصادفتك في طريقي. وأنا أيضاً أعلم لو أنني تمكنت من إنقاذك من هذه الورطة الرهيبة، فسوف أحوز الشرف والقدر العالي والرفعة بين العربان، وإنني سوف أنال حظوة ومنزلة عند سعود بن عبدالعزيز. الحذر... الحذر، ارجع قليلاً إلى داخل المغارة، حتى لا يراك أحدٌ، تنفّس بهدوء بقدر الإمكان، ولا تسعل، ولا تكسّح، ولا تعطس، ويجب ألا تصدر منك حركات خارج المغارة تثير الانتباه، فمن المحتمل أن تعثر عليك القوات المصرية، فتقتلك. ذلك أنني لم أجد مكاناً يخلو من القوات السلطانية، طوال المسافة التي قطعتها منذ أن خرجت من القرية التي كنت بها، وحتى وصولي إلى هذا المكان. والأتراك الذين صادفوني في الطريق كانوا بعد السلام والتحية يقولون إنهم يتحرون عنك. ولقد سمعت يقيناً أن محمد علي باشا سوف يكافيء من يقتلك، أو من يقبض عليك حياً، وأنت تعلم أن محمد علي باشا من وزراء الدولة العثمانية الذين يعنون ما يقولون، وعند وعدهم. بناء على هذا، فإنك إن وقعت في يد أحد من الأتراك، فسوف يقتلك ويحمل رأسك إلى الباشا

المذكور، أو يقيد يديك و يأخذك حياً و يسلمك إليه، لكي ينال المكافاة و العطايا». و بهذا الكلام اطمأن عثمان المضايقي و أمن و عاد إلى القرية. وكان هذا البدوي قد تعرض للضرب و السب و الشتم بحكم من عثمان المضايقي الملعون بدون وجه حق، عندما كان محافظاً على الطائف، أي في فترة حكمه الظالمة. و بعد أن أقنع هذا البدوي عثمان المضايقي الأحمق، و غرّبه على النحو الموضح أعلاه، قال في نفسه: «و أنا الآن سوف أثار لنفسي و انتقم منك». و توجه إلى قريته، و جمع إخوانه و أبناء عمومته، و عاد، و حمل عثمان الملعون على ظهر بعير، ثم كفف رجليه و قيدهما جيداً، و اتجه به إلى الطائف.

و في الواقع، كان عثمان المضايقي^١، يتضرع و يتوسل إلى هؤلاء البدو بألا يأتوا به إلى الطائف. و بالرغم من كل ما بذله لهم من الوعود الكثيرة، إلا أنهم لم يأخذوا بتوسلاته هذه، و لم تأخذهم الشفقة به، أو يتأثروا بحاله، و لم ينخدعوا بوعوده الواهية الكاذبة. و لم يجد أمامه إلا أن يحتال عليهم بالبكاء و النحيب، ولكنهم لم يلتفتوا إليه، و ساروا به مباشرة إلى محمد علي باشا، و سلموه و هم يقولون: «ها هو الذي يدعي عثمان المضايقي، الغدار الذي لا شرف عنده و لا عهد له. قبضنا عليه في المغارة الفلانية، و أتينا به إلى سيدنا». و قام الباشا المذكور بإرساله مقيد اليدين و القدمين إلى الآستانة، لأن هذا الخائن الذي لا دين له، كان من وزراء سعود بن عبدالعزيز الأثمين.

و لما أخبر الباب العالي باسترداد مكة المكرمة من يد الأشقياء، و انسحاب من نجا من القتل منهم إلى الدرعية، صدر الأمر السلطاني العالي، الذي يقضي بإرسال الشريف غالب و ثلاثة من أبنائه إلى سلاطيك، و إرسال طامي الملعون الذي استولى على بلاد اليمن بعد القبض عليه إلى إسطنبول أيضاً.

١ . و هذا هو الملعون الذي ضرب عنقه عند الباب الهامبوني (فى إسطنبول).

و نتيجة للهزائم المتوالية التي مني بها الوهابيون في جهات و مواضع مختلفة، تأثر سعود بن عبد العزيز و مرض في الدرعية، و اشتد به المرض حتى فسد جسمه و تعفن، و صار لحمه يتناثر قطعاً. و على هذا الحال رحل إلى بئس المصير. و بعد انتقاله إلى مقره في جهنم، تولى الحكم ابنه عبدالله، الذي كان والياً علي المدينة المنورة. و لهذا بقي الاستيلاء على المدينة المنورة مسيطراً على خياله المحال. فجمع أعداد لا حصر لها من الوهابيين، و جهزهم و حشدتهم، ثم تحرك بهم من الدرعية. و علم أحمد طوسون باشا بالأمر، و قرر التعامل بالمثل، فاصطحب القوات المصرية السلطانية الموجودة بالمدينة المنورة و خرج بها لمقابلته. و التقى الطرفان في مواقع بين الحناكية و القصيم، و اشتبكوا في معارك سجّالاً، ولكن مشايخ العربان سعوا بالصلح بينهما، و رضيا بذلك. و لهذا عاد أحمد طوسون باشا إلى المدينة المنورة، و عاد عبدالله بن سعود إلى الدرعية. و لما علم محمد علي باشا بهذه الهدنة و المصالحة، تحرك سريعاً إلى المدينة المنورة، و أرسل أحمد طوسون باشا إلى مصر. و أخيراً عين عابدين بك محافظاً على المدينة المنورة، و عاد هو نفسه أيضاً إلى مصر القاهرة.

و بعد مدة، عاودت عبدالله بن سعود فكرة الاستيلاء علي البلديتين المقدستين، فجهز جمعاً من الوهابيين و أعدّهم لذلك. و وصل هذا الخبر عن طريق أهالي الحرمين الشريفين، فأخبر الباب العالي به، فصدر الأمر السلطاني من الخليفة بالقبض على عبدالله بن سعود مهما كلف الأمر، و إرساله إلى إسطنبول، أو قتله و إعدامه. و بناء على هذا الأمر، جهز محمد علي باشا القوات العسكرية اللازمة و أرسلها بقيادة ابنه ابراهيم باشا إلى المدينة المنورة. و لما زار الباشا المذكور الحجرة النبوية المعطرة وجد أن المسجد النبوي الشريف بحاجة شديدة إلى تنظيف و تطهير تام، فأمر من فوره في ذلك اليوم بكنس الحرم النبوي

الشريف و غسله بشكل فائق. بالفعل، كُنس المسجد الشريف في اليوم التالي، و غسل على الوجه المطلوب. و لقد اشترك إبراهيم باشا بنفسه في هذه الخدمة الجليلة التي تستوجب المغفرة، و اشترك فيها أيضاً كافة الضباط العسكريين و الأعيان و الأشراف بدار الهجرة العلية، و قد اكتسوا أفخر الثياب و الملابس. و جلبت قدور عظيمة عند باب السلام و باب الرحمة، و قام السقاءون بتوزيع شربات السكر (السكر المذاب في الماء) على المشاركين في هذه الخدمة الدينية المهمة.

و لقد تجاوز عدد المشاركين في هذه الخدمة الشريفة ألفي شخص من الأمراء و القادة و الأعيان، و كلهم أخذوا المكانس بأيديهم، و كنسوا و هم فخورون بتأدية هذا العمل، و رفعوا التراب و الغبار و مسحوا وجوههم و أيديهم بكل تذلل و خضوع بارض الحرم النبوي الشريف.

و كان إبراهيم باشا أحياناً يقوم بكنس الأماكن التي كانت من نصيبه، و في بعض الأحيان كان يحمل قربة مملوءة بالشربات على كتفه، و يوزعه في سبيل الله على الكبار و الصغار، من الذين انخرطوا في تنظيف الحرم النبوي الشريف، و كان يوزع الشربات و هو ينشد هذين البيتين الشعريين:

إن الملوك عبيد عند بابك يا رسول

وحجرتك هي دار الأمان للعالم يا رسول الله

فأنا عبيدك، ترى هل أنال شفاعتك

وكل الأمم محظوظة في ظلك يا رسول الله

و منذ أن خرج إبراهيم باشا من مصر بطريق البر، و حتى وصوله إلى المدينة المنورة، كان يوزع الصرر و العايطا على عربان القرى و النواحي التي مرّ بها لاستمالتهم، و في بعض الأحيان كان يظهر لهم سطوته و قوته، و يدخلهم في

طاعته، فينقادوا له. ولهذا؛ لم تظهر أي حركات للعصيان أو قطع الطريق عند عربان البلاد الواقعة في الطريق بين مصر القاهرة و دار الهجرة النبوية. وكذلك، لم يبق بينهم رجل واحد يفكر في إتباع عبدالله بن سعود.

ولما فرغ إبراهيم باشا من تنظيف الحرم النبوي الشريف على الوجه اللائق، جمع سكان دار السكينة، وقام بتكريمهم فرداً فرداً، وملاطفتهم، وبعد ذلك بعدة أيام، ساق كتابه لمحاربة الوهابيين في الدرعية. واستولى على كافة القلاع والحصون الواقعة في طريقة حتى وصل إلى حصن الدرعية، ورتب في تلك القلاع عدداً كافياً من الحراس والحماة، ثم واصل سيره حتى نصب خيام معسكره أمام قلعة الدرعية النجدية الحصينة، في كامل القوة والسطوة والهيبة.

ولما رأى عبدالله بن سعود القوات السلطانية، في كامل الشجاعة والأهبة للقتال، قد اقتربت من أمام قلعة الدرعية انتقل إلى البرج المحصن المشهور في القلعة، والذي يطلق عليه القصر، (أي قصر سعود بن عبدالعزيز)، واحتوى به وبعد أن حصن أطرافه وجهاته الأربعة بإحكام، وقد ظهرت عليه علامات الخوف والحيرة والتردد، وأخذ يشير إلى مخيمات العساكر السلطانية، ويحرض الوهابيين على سفك دماء المسلمين، ويهذي بقوله: «جاء المشركون... جاء المشركون». وكان يبشر الوهابيين، ويفرحهم ظناً منه أن العساكر السلطانية لا تعدو أن تكون قطعياً من غنم الأضاحي، فقال لهم: «بحق أبي سعود وجدي عبدالعزيز لأقتلن فريقاً من هؤلاء العساكر، ولأهزم من فريقاً آخر وأشتتهم. وكل ما جلبوه معهم من المعدات واللوازم العسكرية والأشياء والمتاع سوف أغنمها واستولى عليها، ثم أقسمها عليكم». وحاول جهده إقناع الوهابيين بأنهم سوف يهزمون القوات المصرية السلطانية الباسلة في أول حملة، وإنهم سوف يشتتونها شذر مذر. ولكنه فقد صوابه لما رأى أن قلعة الدرعية قد

حوصرت و طوقت من كل جهاتها، وأقيمت تحصينات متعددة في النقاط الحاكمة حولها، ونصبت المدافع الكبيرة، بعيدة المدى؛ ولهذا تحلى عن فكرة الهجوم على القوات السلطانية، و قرر الاكتفاء بالررد على الرمي و القتال من داخل القلعة.

و إذا كان عبدالله بن سعود لم يستصوب هذا القرار، فإن الوهابيين أيضاً لم يكونوا يفكرون في الهجوم. ذلك أنهم خبروا قدرة السلطانية في الحرب، وعلموا أن هذه القوات قد استردت من أيديهم، غير قلعة الدرعية، كافة القلاع و الحصون الحجازية بالقتال و الحرب، و قتلت من الأشقياء في هذا السبيل ما لا حصر له من الرجال. حتى أن عبدالله بن سعود بينما كان يخطب فيهم و يحمسهم و يشجعهم، لم يفصح في كلامه، و تلعث، و أسقط في يده و ألجم لسانه (سقطت الكلمات من فمه) و ترك القلعة خالية، و انسحب إلى المكان المنكوب الذي يسمى (القصر). و كانوا يتأولون فكرة سقوط قلع الدرعية في يد العساكر المصرية المظفرة، و يقولون فيما بينهم: «لو أمرنا عبدالله بن سعود بالهجوم، لن نطيعه».

و ساق إبراهيم باشا القوات نحو القلعة، و لأنه لم يشأ أن يضحي بجندي واحد فيما لا طائل من ورائه، ضرب الحصار على القلعة مدة طويلة امتدت إلى خمسة أشهر و نصف، و ضيق الخناق على الموجودين بداخلها، و شدد عليهم. و بهذا التدبير الصائب تمكن من السيطرة على القلعة من كل جهاتها بما فيها البرج الذي تحصن فيه عبدالله بن سعود نفسه. و في النهاية قبض على عبدالله بن سعود الشقي حياً، فقيدته من يديه و قدميه و أرسله إلى مصر. و جمع كل ما وجده في ذلك القصر من الأشياء الثمينة التي كان اغتصبها والده سعود من خزينة الحجرة النبوية المعطرة، و أرسلت إلى مصر و من هناك أرسلت إلى الباب العالي.

و بعد ذلك، قام إبراهيم باشا بهدم قلعة الدرعية النجدية التي كانت بمثابة دار الندوة الوهابية، وسواها بالأرض، وجعل أبراجها ومراقبها مأوى للغربان والبوم. ولما شاع بين العربان خبر القبض على ابن سعود، توافد الوهابيون فرداً فرداً على الباشا سواء من داخل الدرعية أو من خارجها، يطلبون الأمان، وجدوا إيمانهم ومذهبهم في الظاهر، بأن تركوا الدين الوهابي الباطل، وأبدوا الندم والأسف على ما قاموا به من أفعال الإلحاد والإهانة للحرمين الشريفين.

ولقد ساهم والي بغداد داوود باشا مساهمة فعالة في فتح الدرعية، وفي إعطاء الأمان للوهابيين من عربان الحجاز، وفي إظهارهم الندم على ما فعلوا. ذلك أن الباشا المذكور قد عاون قائد الجيش في الحجاز إبراهيم باشا، بأن كلف أحد مشايخ بني خالد، وهو الشيخ ماجد العريعر وأخاه محمداً بمشاغلة وهابي بغداد والتصدي لهم. فقد جمع ابن عريعر كافة رؤساء عشائر الوهابيين وشيوخ قبائلهم، وأقنعهم بأن يذكر اسم خليفة المسلمين على كل منابر مساجد الأحساء وجوامعها، وأثبتوا طاعتهم وانقيادهم لوالي بغداد. واستعمل هؤلاء المشايخ والرؤساء ضد المعاندين من رجال القبائل والعشائر الوهابية. وبناء على هذا لم يستطع سعود الحصول على نجدة أو إمدادات من عربان بغداد، وبقيت مساندته تأتي فقط من الوهابيين بمنطقة الحجاز. وبالرغم من أن وهابي الحجاز قد أظهروا عزمهم على مساندة الدرعية ودعمها، إلا أن إبراهيم باشا في تلك الأثناء قد دكّ جدران القلعة بالمدافع، وأحدث بها تصدعات وثغرات، ما أدى إلى تهمد أبراجها ومراقبها. ثم فتح قلعة الدرعية الخارجية في هجوم باسل، وألقى القبض عليه حياً، بعد أن أعمل سيف الانتقام في أكثر أتباع ابن سعود وعساكره.

و بعد أن قُبِضَ على عبدالله بن سعود، أُرِىَ أيضاً ابنه خالد، وأُعلِمَ علماء الروافض أحمد الحنبلي الخيـث.

و كان خالد بن عبدالله بن سعود طفلاً في الرابعة من عمره، و لقد أخذه إبراهيم باشا إلى جانبه. و أما أحمد بن الحنبلي الخنزير، فلم يقتله الباشا رعاية للعلم الذي يحمله، ولكنه أمر بخلع أسنانه الاثنـين و الثلاثين دفعة واحدة، و ربطه إلى سارية (عامود)، كأنه حمار بدوي، مدة ثلاثة أيام بلياليها، و أذله أهانه، و شَهرَ به بين عساكر القوات المصرية. و بعد ذلك أُرسله إلى مصر عن طريق المدينة المنورة.

و لما وصل ابن سعود إلى المدينة المنورة، أطلقت المدافع طلقاتها لمدة ثلاثة أيام بلياليها ابتهاجاً بالقبض عليه، و أقيمت الاحتفالات و الزينة في البلدة و في الأسواق و ما بين المحلات و الحارات، و ترك كل واحد البيع و الشراء، و انطلقوا جميعاً ليبصقوا في وجه عبدالله بن سعود و في عينيه. و في اليوم الرابع رُحِّلَ عبدالله بن سعود إلى مصر القاهرة، و منها إلى الباب العالي الذي هو عاصمة الخلافة الإسلامية عن طريق الإسكندرية. و أخيراً، ألحق بهم أربعة من أبنائه، و كافة كبار أسرة محمد بن عبد الوهاب، و أتباعه و أعوانه، و شيخ سعود، أحمد الحنبلي، و كاتبه (وزيره) الثاني عبدالعزيز، و كاتب ديوانه عبد السريـدية. و قد أُرسلوا أيضاً إلى الآستانة بطريق مصر موثقو الأيدي على ظهورهم.

و لقد أثار عبدالله بن سعود نفور المجتمع الإسلامي و هيثاته منه بأفعاله و ما ارتكبه من الإهانات و الظلم، و لهذا كان يجتمع المؤمنون من أهالي القرى و النواحي و المدن التي مر بها في الطريق من المدينة المنورة حتى الإسكندرية، و يأتون أفواجاً لمشاهدته، و إظهار فرحهم و سرورهم بالقبض عليه، و يبصقون في وجهه و عينيه. و جرت الاحتفالات العظيمة في مصر (القاهرة) و

الإسكندرية، و كل مدن مصر و قراها، و تميزت تلك الاحتفالات بأنها كانت مبهرجة و فاقت كل ما أقيم من احتفالات في أي مكان.

لاحقة

بعد الهزيمة المنكرة التي لحقت بالملاحدة الوهابيين، تشتتوا في البلاد التي كانت تحت حكمهم، في القطيف و البحرين و مشيخة مسقط، و أخفوا مذهبهم الإباضي و الإلحادي، و استقروا هناك، و استطاعوا السيطرة و التمكين لأنفسهم فيها، و توجه قليل منهم إلى بلاد الهند. و لقد قام الوهابيون الذين أقاموا في البحرين و القطيف و سائر البلاد النجدية بنشر مذهبهم الإباضي سرّاً و في الخفاء، و حافظوا على مذهبهم الوهابي الخبيث، بعد أن عدلوا، إلى درجة ما، في اعتقاداتهم الدينية الباطلة. و بمرور الوقت تناسلوا و ازداد عددهم، و وصلوا إلى درجة أنهم أصبحوا يهددون الناس و يضيقون عليهم. ولكنهم لم يفلحوا في إدخال سكان تلك البلاد في مذهبهم، كما صنع سعود و أبوه عبدالعزيز الشقي، الذي مأواه جهنم.

أما الذين هاجروا إلى بلاد الهند لم يظهروا فيها المذهب الذي يعتنقونه و يتنسبون إليه، و حافظوا فيما بينهم على المعتقدات الوهابية، و تمسكوا بها في غاية السرية. و بعد خمس أو عشر سنوات أفشوا السر، و أظهروا دعوتهم، ولكنهم لم يجرأوا على نشر مذهبهم. و قبل خمسة أو ستة عشر سنة، كان قد هاجر منهم خمسة أو عشرة حمقى ملاعين مع عائلتهم إلى مكة المكرمة، متذرعين باداء فريضة الحج. و قرروا المجاورة بالبلدة المعظمة و الاستقرار فيها قبل ثمان أو تسع سنوات. و كان هؤلاء الحمقى يؤدون عباداتهم و طاعتهم على غير احكام المذاهب الأربعة، و لهذا أدرك الأهالي أنهم ليسوا على مذهب أهل السنة، إلا أن

سعيهم وطوافهم كان مقارباً لأصول المذاهب الشيعي بطريقة ما، فحكموا عليهم بأنهم من أتباع المذهب الشيعي.

وقبل سبعة أو ثمانية أعوام، اكتشف بعض فقهاء الحجاج الهنود أن هؤلاء الحمقى هم من الوهابيين الملاحين، وأخبروا الشريف عبدالله باشا رحمته بالأمر. وأمر عبدالله باشا باستدعائهم واستجوبهم، وسألهم عن مذهبهم، ولماذا اختاروا الإقامة في مكة وما مقصدهم من المجاورة بها؟ فأجاب الوهابيون: «نحن من بقايا أفراد المذهب الوهابي، وفي مذهبنا أن إمامنا هو جعفر الصادق. وقررنا المجاورة بمكة من أجل العبادة والقيام بطاعة رب العزة. والهنود يدعموننا ويعاشوننا قياساً على أهل السنة من مواطنيهم». وهنا سألهم الشريف عبدالله باشا: «مادتم على مذهب جعفر الصادق، فليس لهذا المذهب إمام مخصوص في الحرم الشريف، وليس له مقام خاص به أبداً. إذن، بأي إمام تقتدون وتؤدون الصلاة خلفه». فردوا عليه بقولهم: «حسب مذهبنا، فإنه لا يجوز التصديق بإمامة أحد غير الإمام جعفر، والإقتداء بسائر المذاهب الأخرى والصلاة خلف أئمتها يعد حراماً. ولهذا فإننا لسنا بحاجة إلى إمام ولا مقام نصلي فيه في مكة. فنحن نصلي في أي مكان منفردين». وبعد أن أجابوا بهذا القول السخيف، أمر الشريف بترحيل هؤلاء الحمقى مع أهلهم بدون تأخير إلى جدة، ومن هناك أركبوا سفينة هندية أقلتهم إلى بومباي حيث أجلسوا ونُفوا إليها». رحمة الله على الشريف عبدالله باشا.

إن ما ارتكبه الوهابيون من مظالم في أرض الحجاز المقدسة لا حد لها، وقد صارت مضرب المثل على ألسنة أهالي الحرمين، خاصة بين أطفالهم، حتى أن أحدهم إذ أراد وصف ظلم شخص وغدره، شبهه بالوهابي، ويقولون تحويفاً للطفل الشقي: «جاء الوهابي».

و لما شاعت حوادث نفى الوهابيين، الذين كانوا من بين المجاورين المنود بمكة، و إبعادهم إلى الهند، سارع الأهالي، كبيراً و صغيراً، إلى التجمع في المكان الذي أوقفوا فيه لمشاهدة هؤلاء، و كان الأطفال يصيحون في أفواج و جماعات بقولهم: «جاء الوهابي». و يدفعون الوهابيين أمامهم، و لم يتركوا السير وراءهم حتى اليوم الذي أخرجوا فيه من مكة، و كانوا يهينونهم و يذلونهم و يقبحونهم. و كان عدد كبير من الأطفال يبصقون في وجوههم، و يتلفظون عليهم بكلام بذيء.

و وصل مفتاحا البلدتين الشريفتين إلى الآستانة

لقد فرح السلطان محمود عدلي خان، حافظ بلاد الله و محافظ عباد الله، سلطان العصر و الزمان، و سر سروراً عظيماً بهذه الفتوحات الجليلة التي تمثلت في استرداد الحرمين الشريفين من أيادي الأعداء.

و أصدر أمره العالي بإقامة مراسم الاحتفال الخاصة و المهمة لاستقبال مفتاحي البلدتين الطيبتين، و ليكون ذلك مناسبة لإظهار الاحترام و التبجيل للكعبة المعظمة و للحجرة النبوية المعطرة. و بناء على الفتوى الشريفة التي صدرت من مقام دار الفتوى العالية تقرر ذكر اسم السلطان السامي مقروناً بلقب الغازي و قراءته من على كل المنابر و المحافل.

و لقد وصل أحد المفتاحين المباركين إلى الآستانة في اليوم السادس و العشرين من شهر محرم الحرام عام ١٢٨٨ هـ و ورد الآخر إليها في غرة جمادي الأولى من العام نفسه. و قضت الإرادة السلطانية السامية الصادرة بهذا الخصوص بتنظيم احتفال عظيم و مراسم جليلة لتعظيمهما.

وقد اشترك في هذا الاحتفال المهيب كل من شيخ الإسلام والباشا القائمقام، والصدور العظام والموالي (قضاة الولايات)، ورجال الباب العالي وكل الضباط الأوجاقية.

ولقد بدأت هذه المراسم الفخمة من باب الجامع الشريف المدفون به الصحابي الجليل أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه، و سار بالترتيب. واصطف المتفرجون من الأهالي على جانبي الطريق الممتد من هذا المكان حتى الباب الهمايوني (السلطاني)، و سار كافة رجال الدولة العلية العثمانية وهم في ملابسهم الرسمية، ومعهم أيضاً انطلق آغا دار السعادة عنبر آغا من القصر السلطاني العالي، وهو يحمل على يديه، بكل توقير واحترام، طبقان من الفضة المصقولة المجلاة، تم إعدادهما من قبل لهذه المناسبة، و ساروا بكل وقار وسكينة. ولقد وضع على أحد الطبقين المفتاح الشريف لمكة المكرمة، وعلى الآخر المفتاح الشريف للمدينة المنورة. وحمل أحدهما عنبر آغا المذكور، والآخر حمله كتخدا الدولة.

و كانت هيئة المراسم والاحتفال تتقدم وهي تردد في تودة الصلاة والتسليم على النبي ﷺ، و كان بلطجية القصر القديم، المحيطون بالأمانات المقدسة من كل جماعتها الأربعة، يرفعون أصواتهم أيضاً بالتكبير الجماعي. ولقد أسعد تخليص بلاد الحجاز المباركة من أيدي الخوارج قلوب كل أفراد المجتمع الإسلامي الكبير، و كان البلطجية يرفعون أصواتهم بالتكبير التي يقف من صداها شعر الرأس وتقشع لها الأبدان وتصل إلى الملاء الأعلى. و ساور الأهالي الذين جاءوا لمشاهدة المراسم والاحتفال شعور بالتأثر والشوق العظيم، وذرفت الدموع من الرجال والنساء الذين اصطفوا على جانبي الطريق من منظر هذه المراسم المهيبة.

و سار موكب استقبال المفتاحين وثيداً وثيداً، من شارع إدربة قبوسي ماراً من طريق ديوان يولي حتى وصل إلى الباب الهمايوني. ولما وصل استعجل السلطان محمود خان، صاحب الخصال المحمود، بخطواته تعظيماً، وتقديم لاستقبال المفتاحين الشريفين ماشياً. وسار أمام الموكب من أورطة قبو إلى حجرة البردة النبوية الشريفة. وأوصلوا المفتاحين بكل احترام وتوقير إلى تلك الحجرة، حيث كان بها المفتي، والباشا القائمقام، وبابا باشا، الذي كان ضيفاً على إسطنبول، والصدور العظام، والموالي (القضاة) الكرام، وكافة رجالات الدولة، وجاملهم السلطان، ولاطفهم فرداً فرداً.

وبعد ذلك، شرف السلطان القصر القديم وهو في غاية الافتخار والابتهاج. وألبس خلع الفرو لكل من شيخ الإسلام السيد عبدالله أفندي دري زاده، والقائمقام رشدي باشا، وبابا باشا، وكذلك التتار (النجا) الذي سبق أن أحضر البشارة، وكتخذ باب مصر وترجمان الحرمين، ورئيس الغرفة الخاصة، وخلع عليهم كل حسب رتبته. وأنعم على إسماعيل بك، ابن محمد علي باشا الذي أخضر مفتاحي الحرمين، وحامل مفتاح الباشا المذكور لطيف آغا بطوخين لكل واحد منهما. وأنعم على والي مصر رفيع الشأن محمد علي باشا بالإحسانات، وقرر مكافأته على خدماته المشهودة، فأرسل له مع قهوجي باشي (رئيس القهوجية) سعيد آغا سيفاً وقفتاناً وخط سلطاني بديع البيان.

وبمناسبة الابتهاج العظيم والفخر اللامتناهي أقيمت الاحتفالات في إسطنبول متوالية على مدى ثلاثة أيام بلياليها، شارك فيها منسوبو الباب العالي والأهالي الذين غمرهم الفرح والبهجة. وأرسل المبعوثون والرسول إلى البلاد الإسلامية لإعلامهم بهذا الخبر وتبشيرهم به، فكان هذا الأمر داعياً لبعث السرور والفرحة في كل العالم الإسلامي.

وصول الوهابيين المقبوض عليهم إلى إسطنبول

لقد اعترف كل الخلق بظلم الوهابيين، الذين هم من طوائف الخوارج، و سلم الناس بخيانتهم، فقد استولوا على الكعبة المشرفة مدة طويلة من الزمن، و قطعوا طريق الحج إلى البيت العتيق، و ألحقوا الأذى و الجور بالحجاج الكرام. و لقد أسر رؤساء الوهابيين بعد جهد جهيد، و أرسلوا إلى الآستانة، فكان هذا سبباً في سرور السلطان وابتهاجه، فأمر أن يشهر بمن ورد من الوهابيين، و أن يجلبوا مكبلين بأغلال الحديد إلى الباب العالي.

و بناء على ذلك، جلب عبدالله بن سعود بن عبد العزيز ورفاقه الحبشاء إلى مرسي الدفتردار، في موكب مهيب مكون من الضباط العسكريين و رجال الضبطية[الأمن]، و قد ربطت رقاب هؤلاء الأشقياء بسلسلتين من جنازير الحديد، و قيدت أيديهم بأغلال قوية، و سحبوا من طرفهم، و جلبوا من شارع ديوان يولي إلى الباب العالي، و من هناك أوصلوهم إلى سجن بستانجي باشي، ثم أرسلوا كلاً على حدة إلى الجحيم، كما سنبين بعد قليل. و لقد اشترك في هذا الموكب، كل من نجيب أفندي، كتخدا باب، والي مصر محمد علي باشا، أيضاً آغا تاتار (المبعوث) الإدارة المصرية الذي أحضر هؤلاء الأسرى إلى إسطنبول، و خدام هذا الآغا ورفقاؤه، و الجاوشية الديوان الهمايوني (السلطاني) الذين أرسلهم الباب العالي، و العسس باشي (رئيس العسس)، و الصور باشي، و من مائثلهم من الرجال. و بعد انتهاء استجواب الأشقياء، تأخر تنفيذ العقوبة بحقهم حتى تشريف السلطان إلى القصر القديم. و في اليوم الثاني من شهر جمادي الأولي، سنة ١٢٣٤ (للهجرة) شرف السلطان القصر القديم في موكب مهيب، و تجلب عبدالله بن سعود الغرور ليمثل أمامه، و أوقف على رجليه مدة

نصف ساعة في ذلة وحقارة، أصدر السلطان أمره خطاباً إلى الصدر الأعظم درويش باشا و شيخ الإسلام مصطفى عاصم مكى زادة، و قبطان البحر حسن باشا، بضرب عنق هذا الخائن الذي لا دين له، و إعدام رفاقه المهانين، كل واحد منهم يعدم في مكان مناسب يمكن أن يراهم كل الناس، و أمر أن يتولى هذا الأمر خليل آغا، البستانجي باشي، و ينفذه حسب القواعد و الأصول.

و أعدم الآغا المذكور (بستانجي باشي خليل آغا) عبدالله بن سعود في ميدان السراي (القصر)، و أعدم طامي القحطاني أيضاً أمام قصر آلاي كوشكي (قصر الاستعراض)، و قتل الشخص الذي كان يتولى خزانة ابن سعود (خزينة دار) في سوق مرجان (مرجان جار شوسي)، و أعدم عثمان المضايغي^١ أمام الباب السلطاني (باب همايون). كما أعدم بقية الأشقياء في أماكن متفرقة مناسبة لمشاهدة الناس لهم.

لاحقة

لقد أدت الإنجازات التي حققها والي مصر محمد علي باشا بتوجيهات من السلطان، و التوفيق الذي حالفه في المسألة الوهابية، إلى غبطة السلطان ابتهاجه، و كانت سبباً في زيادة التوجيهات السلطانية السنية نحوه، فقرر تكريمه و الانعام عليه إنعاماً خاصاً، فأرسل إليه مع الكاتب الثاني بالقصر (إيكنجي ماينجي) كاني بك، سيفاً و قفطاناً. و ألبس كل كتخدا باب مصر نجيب أفندي، و تاتار آغاسي و رفاقه، و قبطان السفينة التي حملت الأشقياء خلع فرو و السمور، و ذلك بحضور الصدر الأعظم. كما ألبس أيضاً خدام التاتار آغاسي و رفاقه و

١ . هذا الأحق هو الخنزير الذي أعمل القتل العام في أهل الطائف، و ذبحهم.

طاقم السفينة خلعاً فاخرة. بالإضافة إلى ذلك، فقد أمر لتاتار أغاسي بحصة كاملة سنوية، قدرها خمسة أكياس (من النقود) مع أرباحها، ووزع عطايا سنوية أيضاً على كل رفاق الآغا وخدمه، و قبطان السفينة و أفراد الطاقم والعاملين معه، و أنعم عليهم جميعاً.

تتمة

لم يقتصر قطع طريق الحج والزيارة على القرامطة و جماعات الخوارج الباغية فقط، بل تظهر بين فترة و أخرى، أمور لا أصل ولا فصل لها، يتخذها الأشقياء ذريعة فيرفعون راية العصيان و البغي، و ينهبون قوافل الحجيج، و يقتلون الأنفس، و يشهرون سيف الظلم و الإهانة. و صار هذا من العادات الدائمة عند عربان بوادي الحجاز. فقد قام فليته الخفاجي في عام ٣٠٣ هـ و ثار عرب جبل عرجون في عام ١٠٦٢ هـ و ثار أعراب البوادي في طريق البيت العتيق في سنوات ١٠٨٥، و ١١١٢، و ١١١٣، و ١١١٥، و ١١٢١ هـ و هاجموا القوافل بغتة، و شنوا الحرب عليها. و في هذا الهجوم، قتلوا بسيف الغدر و الظلم، من الأنفس البريئة المعصومة، ما يزيد عن عدد حبات رمال صحراء الحجاز. ولكن عاقبة هذا الأمر، أنهم قُهرُوا بسيف الشريعة الصارم، و أبدوا بحسام السلطنة البتار، و راحوا إلى جهنم و بش المصير. لعنهم الله تعالى

نسأل الله القادر تعالى شأنه عما يقولون، أن يحفظ أهل الإيوان و يصونهم من شرور الأشقياء، في ظل سلطان سلاطين الزمان، و خاقان خواقين الدنيا صاحب الشوكة و المقدرة السلطان بن السلطان عبد الحميد خان الثاني، و أن يؤيده بتأييده و توفيقه الإلهي في كل أمر و حال، آمين بجاءه من جاء رحمة للعالمين.

خاتمة

قد تظهر في هذا التاريخ المختصر الخاص الذي كتبه في موضوع الوهابيين، بعض النواقص والأخطاء المتعلقة بتفرعات الأحداث والوقائع. إلا أن المصادر كل منها اتخذ اتجاهًا، وكتب بطريقة مختلفة، كما أن بعض هذه الوقائع كتبها بعد أن سمعتها من كبار السن من أهالي الحجاز، وتفتيح هذه الوقائع وتعديلها يحتاج إلى كتاب مستقل. وإذا وضعنا صعوبة ذلك نصب أعيننا، فإنني واثق من أن القراء سوف يلتمسون لي العذر، وبهذا أختم كلامي. ومن الله التوفيق

مدير مدرسة البحرية الإعدادية

الرائد/ أيوب صبري



هؤلاء هم الخوارج

تأليف

عبدالله القحطاني



مقدمة الطبعة الثانية

لماذا تقطيع الأوصال؟

الحمد لله الفتاح العليم، ذي القوة والسلطان، الذي بنعمته تتم الصالحات، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، البشير النذير، والسراج المنير، محمد صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم. أما بعد.

فبعد إقبال الناس الشديد على اقتناء هذا الكتاب ونسخه قبل ظهور طبعته الأولى، قد يتساءل بعض الطييين عن الدافع للكتابة في هذا الموضوع، ولهم كل الحق في ذلك؛ لأن صيحات التقريب بين المذاهب الإسلامية لها صداها - والحمد لله - في أرجاء الأمة، وقد خطا المسلمون خطوات محمودة في هذا المجال، فأعدوا مراكز متخصصة لهذا الغرض، وخرجت الكتب الجادة في هذا السبيل ككتاب الدكتور مصطفى الشكعة واسع الانتشار (إسلام بلا مذاهب)^١ ونداءات المصلحين كالعلامة حسن الترابي الذي ينادي «إنني مسلم لست سنياً ولا شيعياً»، وهذا العلامة أحمد الخليلي لا ينادي إلى التقريب فحسب بل ينادي إلى وحدة شاملة تجمع المسلمين، ويرى أن ذلك ممكن؛ خصوصاً إذا علمنا أن الخلافات بين المسلمين ما هي إلا خلافات في الفروع لا في الأصول.

١ . آخر طبعة هذا الكتاب القيم رأيتها هي الثالثة عشر، وإن دل ذلك على شيء فإننا يدل على إقبال المسلمين على ما يوحد صفهم ويجمع كلمتهم.

نعم يحق لكل طيب القلب أن يستغرب الكتابة في ما من شأنه أن يقطع الأوصال، وقد تعايش المسلمون قروناً عديدة حياة ملؤها الأمن والتعاطف والسلام، فهؤلاء الشيعة يحكمون مصر ويشيدون الأزهر الشريف، ولم يكرهوا أهل مصر على التحول عن مذهبهم فيكونوا شيعة، ولقد انتقل الأزهر من أياديهم إلى أيادي السنة انتقالاً سلمياً من غير إراقة دماء ولا إزهاق أرواح، والإباضية أقاموا في بلاد المغرب دولة واسعة الأرجاء عُرِفَت بالدولة الرستمية ملأت الأرض عدلاً وقسطاً؛ عاش في ظلها السني والشيعة والإباضي من غير تفريق ولا تمزيق، الكل إخوة متوادون يجاهدون تحت راية واحدة^١.

ولقد ضرب الإمام نور الدين السالمي المثل الأعلى في التسامح ومعرفة أقدار الأئمة فقد كان يخرج إلى (جعلان بني بو علي) من أرض عمان ليعلم أهلها أمور دينهم على مذهب الإمام أحمد بن حنبل لأنهم حنابلة^٢ مع أنه إباضي المذهب، ولم يقل إن الأمر أمري وليس لهم إلا السيف أو مذهبي؛ مع أنه السيد المطاع الذي أذل الإمبراطورية البريطانية في الجزيرة العربية^٣. وهاهم الزيدية والشافعية يعيشون على أرض اليمن السعيد من غير تفرقة ولا اقتتال يتقاسمون اللقمة والكرسي، فأين الخلل وما الداعي لتأليف هذا الكتاب؟

١. يراجع ابن الصغير، أخبار الأئمة الرستمين، و د. مصطفى الشكعة، إسلام بلا مذاهب، ص ١٦٣ - ١٧٠ ط ١٣٠، وما يكتبه المؤرخون والأدباء المغاربة في ذلك.

٢. تحولت هذه البلدة إلى المذهب الوهابي كرهاً، بعد أن فقدوا الكثير من الأنفس والأموال بسبب غارات الوهابية المتتالية عليهم كما سيأتي.

٣. هذا العلم المجاهد كان من أعلام القرن الرابع عشر الهجري، استشهد في السادسة الأربعين من عمره، ومع هذا العمر القصير نسبياً فقد كتب الله البركة فيه؛ حيث خلف إرثاً علمياً وثقافياً واسعاً، ومطولات في الحديث والتاريخ والفقه والأدب، وقاد حملة تنويرية في البلاد الإسلامية داعياً إلى الوحدة ونبذ الخلاف بين المسلمين، والجهاد ضد الاستعمار، مع أنه كان من ذوي الأعداء فقد كان رجلاً ضريراً، وحقيق لشخصية مثله أن تُدرس في رسائل علمية متخصصة.

إن الخلل في فرقة واحدة نبتت حديثاً رأت أن لا حياة لها إلا بفرقة المسلمين؛ فأخذت تكفر هذا وتطعن في ذاك، حتى حكمت على غالب الأمة بالشرك الأكبر والضلال المبين، ولم يبق مسلم واحد على ظهر الأرض يخالفهم إلا وأخرجوه من حظيرة الإسلام. إن هذه الفرقة هي الفرقة الوهابية التي لا تؤمن إلا بالسيف البتار والدرهم والدينار:

فحكمت على المذاهب الأربعة بأنهم ليسوا بأهل سنة مطلقاً، وأنه لا يجوز تسميتهم بذلك ما داموا على عقيدة الأشاعرة الزائغة على حد زعمهم، وسموهم بالصوفية والمعطلة. ورأوا أن التسمية بأهل السنة غير لائقة أصلاً بل الواجب أن يتحول الناس إلى فريقهم ويتسموا بالسلفية^١.

وحكمت على الشيعة من يزيدية وجعفرية بالكفر والضلال.

وحكمت على الإباضية بالضلال ولم يميزوا الصلاة خلفهم^٢.

وحكمت بضلال الإخوان المسلمين^٤.

١ . الأشاعرة أو الأشعرية نسبة إلى أبي الحسن بن أبي موسى الأشعري (ت ٩٤١م) له مصنفات كثيرة منها (الإبانة عن أصول الديانة) و (مقالات الإسلاميين) و (اللمع) و (رسالة في استحسان الخوض في الكلام) عارض فيها مذهب المعتزلة، وأيد فيها مذاهب أهل السنة، تتبعه مذاهب أهل السنة اليوم في أمور العقائد التي أجهلها في قوله (قولنا الذي نقول به، وديانتنا التي ندين بها، التمسك بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتمدون، وبما كان عليه أحمد بن حنبل نضر الله وجهه، ورفع درجته وأجزل مثوبته - قائلون، ولمن خالف قوله مجانبون، لأنه الإمام الفاضل والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق عند ظهور الضلال)، وهاهم الوهابية اليوم يخرجونه من الانتساب إلى أهل السنة، مع أن كل المالكية والشافعية اليوم له تبع في أمور العقيدة!!

٢ . اقرأ بالكتاب موضوع (أهل السنة أهل ضلال عند الوهابية)

٣ . وذلك في فتوى مكتوبة للشيخ ابن باز صادرة عن الأمانة العامة لهيئة كبار العلماء برقم ٧١٧/٢ بتاريخ ١٤٠٧/٣/٨هـ.

٤ . اقرأ بالكتاب موضوع (الوهابية والحركات الإسلامية)

وحكمت على جماعة الدعوة والتبليغ بالضلال، ومنعتها من الحركة في أرض الحرمين^١.

كما استحوذت على منابر المسلمين في بلاد الغرب وفرقت شمل الموحدين، فتراهم في كل بلد هم أبرز أسباب الشقاء والفرقة^٢.

ولقد تناول الوهابية أعراض علماء الأمة ممن رفعوا لواءها وهم عند ربهم^٣، فتهجموا عليهم كما فعلوا مع الإمام ابن جرير الطبري والحافظ الترمذي^٤ والإمام الغزالي صاحب إحياء علوم الدين^٥ ونور الدين السالمي وسيد قطب والإمام الحميني والشعراوي وغيرهم.

وها هي ذي مكتباتهم ودور نشرهم تنضح بالسم الناقع تكفيراً للمسلمين ونهشاً في جسد الأمة.

ولقد كذبوا على أئمة الإسلام وحرفوا كتبهم وأقوالهم ليصلوا إلى أهدافهم الخبيثة^٦.

وقبل ذلك كله ضجّت أرجاء الجزيرة وما حولها من رعونتهم ووحشيتهم في تقتيل المسلمين للاستيلاء على أرضهم وأموالهم وانتهاك أعراضهم^٧.

١ . اقرأ مؤلفهم حمود بن عبدالله (القول البليغ في التحذير من جماعة التبليغ) ل ترى سوء التشنيع على المسلمين، وهذه الجماعة مع مسالحتها ممنوعة في بلاد الوهابية.

٢ . اقرأ موضوع (من الآثار الوخيمة للبدعة السلفية)

٣ . اقرأ موضوع (انزال الفكري عند الوهابية)

٤ . اقرأ موضوع (كيف يتعامل الحشوية مع العلماء)

٥ . راجع كتابهم مؤلفات سعيد حوى دراسة وتقويم لمؤلفه سليم الهلالي وهو في غالبه شتم لمذاهب المسلمين وللعلامة سعيد حوى مفسر القرآن العظيم، وقد نال الهلالي في كتابه هذا من الإمام حسن البنا (ص ٧٥ وما بعدها).

٦ . اقرأ موضوع (كذب الحشوية على الأئمة الأربعة).

٧ . اقرأ في الكتاب موضوع (الوهابية السفاحون).

وليستهم كانوا على شيء ففتبعهم، ولكن عقيدتهم التجسيم وفكرهم الضحالة؛ حتى أنهم أفتوا باستحلال دم من يقول بدوران الأرض وماله! ولكأنهم في الحقيقة لا يسعون إلا لهدم الإسلام؛ ولا غربة في مسعاهم، فأهل نجد بقيادة مسيلمة كانوا أول مرتد عن الإسلام بعد انتقال الرسول الكريم ﷺ إلى الرقيم الأعلى، وما عادوا إلى الإسلام إلا تحت وطأة سيف خالد وصحابة الرسول الكريم ﷺ. ولكن أيجهل أحد فينا كيف عادوا؟ لقد عادوا بعد أن قتلوا زيد بن الخطاب وإخوته حفظة القرآن من أصحاب رسول الله ﷺ رضوان الله تعالى عليهم، فأحدثوا في جدار الإسلام ثلثة كبيرة..

ولأمر أراده الله خرج من ضنضي هؤلاء المرتدين قوم ما زالت جراحات (حديقة الموت)^١ تنكأ في قلوبهم قيحا، فما برحوا يخططون لهدم صرح الإسلام الشامخ؛ ولكن أنى لهم ذلك؟! لقد عادوا لأسلوبهم القديم مع تحديث بسيط إذ حملوا السيف على المسلمين مرة أخرى واستحلوا دماءهم^٢، ولكنهم هذه المرة لم يجاهرُوا بنبوة زعيمهم وإنما لبسوا مسوح الإسلام ليكيدوا له من الداخل ويشوُّهُوا صورته السمحة في أفهام الناس، ويحصروا العقيدة في محاربة ما يسمونه بعبادة القبور، وليكفروا المسلمين في كل أرض.

لهذا كله ولأسباب أخر تجدها مفصلة وموثقة في ثنايا هذا الكتاب رأيت أن من حق المسلمين عليّ أن أدافع عنهم بالمساهمة في استئصال هذا الورم الخبيث من جسد هذه الأمة، مستعيناً في ذلك بعلماء كافة الطوائف الإسلامية من

١. هذه كبرى المعارك ضد المرتدين وقاصمة ظهرهم، وقعت فيها يعرف بالرياض اليوم!

٢. ورغم خسائر المسلمين العظيمة إلا أن هذا لم ينفعهم وإنما كاد أن يقطع أذنابهم إذ غزاهم أهل مصر بقيادة محمد علي باشا ممثلاً للدولة العثمانية سنة ١٨١٤، فأمنت الحجاز، وقهرت الدرعية وعموم نجد سنة ١٨١٨م.

مؤلفاتهم ومحاضراتهم^١، وبالنقل عن الوهابية أنفسهم من كتبهم ومحاضراتهم،
وبنقل موثق عن نصارى رضى بهم الوهابية مستشارين وقادة بشكل لا
يستطيعون نفيه مطلقاً، وأعلم أنه لن يأتيني من قبلهم إلا الريح الخبيث،
ولكنني أحتسب أجري على الله، والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً.

المؤلف

١ . يعرض هذا الكتاب نظرة المسلمين عامة لهؤلاء الخوارج.

٢ . هذا وما يجب أن يعلم، وإنصافاً للخصم فإننا تركنا جانباً كل خبر أو نقل قد يحوم حول
مصادقته الشك؛ أكان من مسلم أو من مستشرق، فالاستدلال على بطلان الدعوة الوهابية لا
يحتاج أكثر مما يعترف به الوهابية أنفسهم.

مقدمة الطبعة الأولى

الحمد لله وكفى، وصلاة وسلاماً على المصطفى أما بعد:

فلا تزال الحركات المارقة عن الدين، تتوالى في الخروج على الملة الحنيفية السمحة من لدن ذي الخويصرة إلى مسيلمة الكذاب إلى نجدة بن عامر الحنفي وقومه أهل اليمامة إلى أن طلع علينا في هذا العصر قرن الشيطان في بلاد نجد حيث الزلازل والفتن فخرجت الوهابية، التي عاثت في الأرض فساداً ولا تزال، معتبرة أهل ملة التوحيد أهل شرك فاستباححت دماءهم وأموالهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله.

ورغبة منا في فضح هذه الحركة الخارجة على الإسلام، الناقمة على أهله، الخادمة لليهود والنصارى، فإننا ننشر هذا المؤلف، وأصله مجموعة مقالات نشر أغلبها على الشبكة العالمية للمعلومات (إنترنت) على موقع يسمى الساحة الإسلامية لفارس؛ خلال مواجهتنا لأفراخ هذه النحلة الخاسرة؛ بعد أن اعتدوا على المسلمين تكفيراً، ودعوا إلى استئصالهم، ونحن سندع الأمر للقارئ المنصف نفسه ليحدد من الذي يجب استئصاله.

ونحن إذ نشكر الله على تكميم أفواههم وإلجامهم خلال حوارنا الساخن معهم، حتى اضطروا إلى إغلاق موقعهم عن بلادنا، وخروج فتية من مذاهب إسلامية مختلفة يعينوننا في الرد عليهم وكشف عوارهم بعد أن بان لهم حقائق

ما كان لها أن تخفى على ذي بصيرة، فإننا نرى لزماً علينا اليوم تحذير الأمة من شرهم، وبذل الجهد في ذلك ما استطعنا إلى الخير سبيلاً^١.

والحق أقول إنني حاولت إنهاء الكتابة في هذا الموضوع سريعاً لكثرة أشغالي، ولكنَّ الحقائق كانت تتفجر من كل حذب وصوب متسابقة لتأخذ مكانها على صفحات هذا الكتاب، مما كان يشغلني في بعض الأحيان حتى لا يلفتني إلا أذان الفجر يقرع أذني.

وها أنذا عقدت العزم على التوقف ولو إلى حين، للمسارعة في نشر هذا الكتاب، وأعد بالمواصلة في جمع الحقائق الناصعة عن هذه الفرقة الداعية إلى الفرقة ما وجدت إلى ذلك سائحة، وسيظهر ذلك تبعاً إن شاء الله، وأول الغيث قطره.

ولا يفوتني ههنا أن أنبه على أن نقدنا هذا لا يعني أيَّ مسلم في بلاد الحرمين الشريفين متمسكاً بأهداب دينه، يأخذ الحق من أي مصدر وجده من غير تعصب، وإنما يعني تماماً أدعياء السلفية الذين يقادسون الفكر الوهابي المنحرف، ويرون ما سواه باطلاً في أي بقعة كانوا.

المؤلف

١ . لقد عاد الوهابية مؤخراً لفتح الساحة بثوب جديد بعد أن استولوا عليها، حيث إنهم وضعوا مراقبين منهم فقط يستفزون المسلمين للمناظرة ولكن ما إن تضع مقالا لا يستطيعون الردَّ عليه إلا ويهرعون إلى حذفه ومثال ذلك المقال المقتطف من صحيح شرح العقيدة الطحاوية في بطلان دعوى مذهب السلف الذي أردنا منهم الردَّ عليه علمياً فما كان منهم إلا أن حذفوا التحدي والمقال مباشرة!! وتكفيرهم اليوم لا يقتصر على الإباضية أو الشيعة بل يشمل المذاهب الأربعة حيث استدلوها بفتاوى للشيخ ابن باز والعثيمين ورسائل دكتوراه لبعضهم على ضلال الأشاعرة في مسائل الصفات والتأويل عموماً ونفوا عنهم تسمية أهل السنة، بحيث لم يبق غير شذمتهم مسلماً والله الأمر من قبل ومن بعد.

تمهيد

من هم الخوارج؟!

وردت أحاديث كثيرة تُنذر خروج فرقة تمرق من الدين، تستحل دماء
الموحدين، وتترك أهل الأوثان، حاول البعض صرفها في صحابة الرسول
الكريم من أهل النهروان، تعصباً للإمام علي، فحاولت استقراء تلك الأحاديث
فرايتها لا تنطبق عليهم مطلقاً، لأسباب كثيرة أهمها أن من بين من خرج على
الإمام علي في أهل النهروان صحابة مرضيين، كما خرج من قبل أهل الجمل
بقيادة أم المؤمنين عائشة وطلحة والزبير، وأهل صفين بقيادة معاوية وعمرو بن
العاص، فكيف تنطبق الأحاديث على فريق من أصحاب رسول الله ﷺ ولا
تنطبق على باقي الفرق؟!

ولكنني في الوقت ذاته، رأيت أن الذين يروجون بشدة لهذا الطرح الباطل -
رغم عدم تناسب نبش عظام أصحاب رسول الله ﷺ ودعوة التوحيد - فرقة
حديثة تسمى الوهابية، وأهم هذه الأحاديث التالي:

١ . ففي النهروان صحابة كرام بتوثيق علماء السنة وغيرهم كعبدالله بن وهب الراسبي وزيد بن
حصين الطائي وحر قوص بن زهير السعدي قائد جيوش عمر بن الخطاب لفتح الأهواز كما ذكر
ذلك ابن الأثير والطبري وغيرهم،، وهل يجوز الانتقاص من أصحاب رسول الله ﷺ؟!

- يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ حُدَنَاءُ الْإِنْسَانِ سُفَهَاءُ الْأَخْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ يَمُرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمُرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ لَا يَجَاوِزُ إِيَّاهُمْ حَنَاجِرَهُمْ فَأَيُّهَا لَقَيْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ فَإِنْ قَتَلْتَهُمْ أَجْرٌ لِيَنْ قَتَلْتَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. رواه البخاري

- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ يَخْرُجُ نَاسٌ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ وَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمُرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهِ حَتَّى يَعُودَ السَّهْمُ إِلَى فَوْقِهِ قِيلَ مَا سَيَأْتِيهِمْ قَالَ سَيَأْتِيهِمُ التَّخْلِيقُ أَوْ قَالَ التَّسْيِيدُ رواه البخاري، وزاد عند مسلم «يَخْرُجُونَ فِي فُرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ».

- بَعَثَ عَلِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِذَهَبِيَّةٍ فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْأَرْبَعَةِ الْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسِ الْحَنْظَلِيِّ ثُمَّ الْمَجَاشِعِيِّ وَعَيْنَةَ بْنِ بَذْرِ الْفَزَارِيِّ وَزَيْدَ الطَّائِبِيِّ ثُمَّ أَحَدَ بَنِي نَبْهَانَ وَعَلْقَمَةَ بْنَ عَلَاتَةَ الْعَامِرِيِّ ثُمَّ أَحَدَ بَنِي كِلَابٍ فَغَضِبَتْ قُرَيْشٌ وَالْأَنْصَارُ قَالُوا يُعْطِي صَنَادِيدَ أَهْلِ نَجْدٍ وَيَدْعُنَا قَالَ إِنَّمَا أَتَأَلَّفُهُمْ فَأَقْبَلَ رَجُلٌ غَائِرَ الْعَيْنَيْنِ مُشْرِفُ الْوُجْهَتَيْنِ نَاتِي الْجَبِينِ كَثُ اللَّحْيَةِ مَخْلُوقٌ فَقَالَ اتَّقِ اللَّهَ يَا مُحَمَّدُ فَقَالَ «مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ إِذَا غَضِبَ أَبِئْمَنِي اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَلَا تَأْمَنُونِي» فَسَأَلَهُ رَجُلٌ قَتَلَهُ أَحْسَبُهُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ فَمَنَعَهُ فَلَمَّا وَلَّى قَالَ «إِنَّ مِنْ ضِئْضِي هَذَا أَوْ فِي عَقِبِ هَذَا قَوْمٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَمُرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مَرُوقٌ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْتَانِ لِيَنْ أَنَا أَذْرُكْتَهُمْ لَا قَتَلْتَهُمْ قَتْلَ عَادٍ».

وفي رواية أخرى «قتل ثمود». رواه البخاري وغيره.

- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقِ يَقُولُ «لَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَاهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ». رواه مالك والبخاري ومسلم وأحمد وغيرهم. وفي رواية عند أحمد «يخرجون من المشرق».

- «يُخْرَجُ مِنْ أُمَّتِي قَوْمٌ يُسَيِّئُونَ الْأَعْمَالَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ» قَالَ يَزِيدُ لَا أَعْلَمُ إِلَّا قَالَ «يَحْقِرُ أَحَدَكُمْ عَمَلَهُ مِنْ عَمَلِهِمْ يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ فَإِذَا خَرَجُوا قَاتَلُوهُمْ ثُمَّ إِذَا خَرَجُوا قَاتَلُوهُمْ ثُمَّ إِذَا خَرَجُوا قَاتَلُوهُمْ فَطُوبَى لِمَنْ قَتَلَهُمْ وَطُوبَى لِمَنْ قَتَلُوهُ كُلَّمَا طَلَعَ مِنْهُمْ قَرْنٌ قَطَعَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ» فَرَدَّدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرِينَ مَرَّةً أَوْ أَكْثَرَ وَأَنَا أَسْمَعُ. رواه أحمد.

هذه أهم الأحاديث التي وردت في المارقين بعضها صحيح، وبعضها الآخر لا يصح، واصطلح على تسمية كل فرقة تنطبق عليها شروط المروق في أي زمان أو مكان - بغض النظر عن منهجية التطبيق - بالخوارج^١.

وإذا كنا نتفق تماماً مع باقي أطراف الأمة على منهجية تطبيق هذه الأحاديث فيمن سبق له استحلال دماء الموحدين ورميهم بالشرك الأكبر كالأزارقة

١ . الخوارج جمع خارجة، وهي لفظة أُبْرِست استخدامها عن الإمام علي بن أبي طالب ولكن بمعناها اللغوي الصرف حيث كان يعبر بها عن كل من يخرج عليه أو على أحد عماله فقد جاء مثلاً في تاريخ الأمم والملوك للطبري (ج ٣ ص ١٢٧) قوله من كتاب له إلى مالك بن الحارث الأشتر: «... وكنت قد وليت محمد بن أبي بكر مصر فخرجت عليه بها خوارج» ويعني بهم أصحاب معاوية. وأطلق لفظة الخارجة أيضاً يريد بها شيعة عثمان الذين باليمن بعدما ثاروا على واليه هناك عبيد الله بن العباس وسعيد بن نمران عامله على الجند فكتب إليهما الإمام علي: «أما بعد فإنه أتاني كتابكما تذكران فيه خروج هذه الخارجة...» (ابن أبي الحديد، شرح نهج البلاغة، ج ٢ ص ٤)، وأطلقه كما هو معلوم على أهل النهروان للتعبير عن خروجهم من جيشه. أما مصطلح الخوارج بمعنى المارقين من الدين فهو مصطلح متأخر فضفاض ما كنا لنستخدمه بمعنى المروق من الدين لولا اصطلاح الناس عليه؛ ووجود ما يستأنس به من الحديث النبوي لهذه الدلالة: «يُخْرَجُونَ فِي رُفُوفٍ مِنَ النَّاسِ» (يخرجون من المشرق) «يُخْرَجُ مِنْ أُمَّتِي قَوْمٌ يُسَيِّئُونَ الْأَعْمَالَ»، وإلا فإن لفظة الخوارج تسع لغوياً لمعنى الخروج في سبيل الله «وَمَنْ يُخْرَجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ»، «وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً»، «... فَأَسْتَأْذِنُكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تُخْرَجُوا مَعِيَ أَبَدًا»، ولكننا في استخدامنا للفظه الخوارج في حق الوهابية فإننا لا نعني إلا المروق من الدين، وهو ما سنشبهه هنا بالدليل والبرهان بإذن الله.

والصفريّة والنجدات؛ فإننا نشعر بالأسف لحمل كثير من العلماء - من دون كبير تمحيص - هذه الأحاديث في طائفة من الصحابة ومن معهم من التابعين عن خالف الإمام علياً كرم الله وجهه في مسألة التحكيم من أهل النهروان؛ علماً أنه لا يوجد ما يوظف هذه الأحاديث في أهل النهروان إلا زيادة في حديث المروق من الدين تذكر أن آيتهم رجل أسود مخدج اليد، وأن هذا الرجل قد قتل في النهروان، وأن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أمر بقطع يده فأمسك بها ووقف يخطب^١!

إلا أن في صرف حديث المخدج في أهل النهروان إشكالات عدّة أهمها:
أ. أن زيادة ذي الثدية عن أبي سعيد الخدري تفرد بها الزهري عن أبي سلمة، وأصحاب أبي سلمة لم يذكروا هذه الزيادة، وهم محمد بن إبراهيم التيمي، والأسود بن العلاء ومحمد بن عمرو، بل لفظ أبي سلمة وعطاء بن يسار أنها أنيا أبا سعيد الخدري فسألاه عن الحرورية: أسمعت النبي ﷺ؟ فقال: لا أدري ما الحرورية، سمعت النبي ﷺ يقول: «يخرج من هذه الأمة... الخ» بدون ذكر زيادة ذي الثدية، وهي رواية صحيحة.

ب. بل وكل أصحاب أبي سعيد الخدري الآخرين الذين صحّحت رواياتهم وهم: أبو الشعثاء جابر بن زيد، وعبدالرحمن بن أبي نعم، وأبو الصديق الناجي، ويزيد الفقير، ومعد بن سيرين، وأبو نضرة لم يذكروا هذه الزيادة.
ج. والإمام علي الذي جاءت هذه الزيادة من طريقه أيضاً صحّ الحديث عنه بدونها.

د. وقد صحّ حديث المروق بدون زيادة ذي الثدية عن عدد من الصحابة

١. وهذا مما يزيد الرواية وهنا فالإمام علي كرم الله وجهه نستبعد منه التمثيل بالقتل ولو كانوا كفاراً أو بهائم لحرمته.

وهم بالإضافة إلى أبي سعيد وعلي: أنس بن مالك، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن مسعود، وأبو بكرة، وأبو ذر ورافع بن عمر الغفاريان، وسهل بن حنيف، وأبو أمامة الباهلي، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعامر بن واثلة.
 هـ. أما طريق جابر بن عبد الله فهي غير صحيحة الإسناد لأن مسلم بن مكي مدلس عنن الرواية^١.

ومما يزيدك يقيناً أن صرف أحاديث الخوارج في أهل النهروان غير صحيح خروج الإمام علي لقتال معاوية كزرة أخرى لولا اعتراض الأشعث ومن معه لثبته لقتال أهل النهروان أولاً، فنظرة الإمام علي إلى أهل النهروان كانت أفضل من نظرتهم إلى أهل الشام، ولقوله «لا تقاتلوا الخوارج بعدي»^٢ وترك قتالهم لا يجوز لو كان هؤلاء خوارج من الدين؛ لأن قتالهم واجب أبد الدهر.

والحق أن قتال الإمام علي لأهل النهروان لم يكن بسبب مروق من الدين بل لأنهم بغاة - في نظره - مثلهم في ذلك مثل أهل الشام كما صرح بذلك في رواية للبيهقي عن أبي وائل شقيق بن سلمة، قال، قال رجل: من يتعرف البغلة يوم قتل المشركون؟ يعني أهل النهروان، فقال علي بن أبي طالب: من الشرك فروا؟ قال: فالمنافقون؟ قال: المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلاً. قال: فما هم؟ قال: قوم بغوا علينا فنصرنا عليهم^٣.

فإذا تبين لنا أن هؤلاء ليسوا هم المعنيين بالأحاديث فمن هم إذاً الخوارج المعنيون يا ترى؟ لنعلم ذلك لا بد لنا أن نلقي نظرة تحليلية على الأحاديث الواردة في الخوارج بصورة شمولية لا انتقائية، لنستخلص منها أهم صفاتهم.

١ . يراجع ناصر السابعي، الأحاديث الواردة في الخوارج: تخريج ودراسة. (رسالة ماجستير) خصوصاً الفصل الثاني (حديث المخدج)

٢ . ابن أبي الحديد، شرح نهج البلاغة، ج ٥ ص ٧٨.

٣ . الرواية أيضاً عند ابن أبي شيبة في المصنف برقم ٣٧٩٤٢

نظرة تحليلية للأحاديث:

أهم صفات الخوارج استناداً إلى الأحاديث الشريفة الواردة فيهم كالتالي:

١ - يأتون في آخر الزمان، ولا يمكن بحال اليوم وبعد مضي ما يربو على الألف والثلاثمائة سنة القول بأن أهل النهروان خرجوا في آخر الزمان. بينما ظهرت في هذا الزمان الأخير فرقة ترمي المسلمين بالشرك؛ وتستحل بذلك دماءهم وأموالهم، وتعادي على تراثهم بالتشويه وعلى علمائهم بالتبديع والزيف، وتدعي أنها على الحق المطلق، ألا وهي الفرقة الوهابية، والتي تُظهر اهتماماً غير طبيعي لصرف أحاديث الخوارج في أهل النهروان!

٣ - يخرجون على حين فرقة من الناس، لا ينكر أن الصحابة في وقعة الجمل والنهروان قد خرجوا في زمن الفرقة بين علي ومعاوية، ولكن هل من فرقة بين المسلمين خصوصاً والناس عموماً - كما نصّ الحديث - أعظم من تلك الفرقة التي خرج فيها الوهابية، فوقعت بين البشر الحروب العالمية وتفرق المسلمون حتى ضاعت أرضهم - كل أرضهم - فتقاسمتها اليهود والنصارى؟!، والمثير للاستغراب أننا نرى الوهابية يقفون أمام كل دعوة توحيدية بين المسلمين بالمرصاد ليجهضوها، حتى تبقى الأمة على فرقتها، وما تهجمهم على الإمام حسن البنا - على سبيل المثال - إلا بسبب دعوته للتقريب بين المذاهب الإسلامية وذلك باعترافهم بأنفسهم^١.

٣ - يخرجون من جهة المشرق، وما المشرق إلا نجد لصريح الحديث فيها: (عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا قَالَ قَالُوا وَفِي نَجْدِنَا قَالَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا قَالَ قَالُوا وَفِي نَجْدِنَا

١ . يراجع مقال «الوهابية والحركات الإسلامية» بهذا الكتاب.

قَالَ قَالَ هُنَاكَ الزَّلَازِلُ وَالْفِتَنُ وَبَهَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ^١ وقد أشار النبي الكريم بيده نحو جهة المشرق مؤكداً على نجد، وقد خرج الوهابية منها؛ بل ودّعوا الناس للهجرة إليهم، وإن نفوا ذلك اليوم^٢.

٤ - يقرأون القرآن ولا يجاوز حناجرهم، أما أهل النهروان فنبت أن سبب خروجهم لم يكن إلا المحافظة على تطبيق النص القرآني بعد ثبوته بعدم تحكيم الرجال في الحدود الثابتة؛ فكما لا يجوز الاجتهاد في ماهية حد السرقة فلا يجوز كذلك الاجتهاد في ماهية حد البغي فهو ثابت بالنص القرآني، فكما ترى أن القرآن كان يجاوز حناجر أهل النهروان إلى التطبيق العملي، ولكن من أشهر إعلاماً اليوم من الوهابية الذين يتباكون في حرم الله الآمن وهم أكلة لحوم المسلمين وأموالهم، كما سيأتي ذلك في تأريخهم وفتاويهم؟.

٥ - يسيئون الأعمال، أما أهل النهروان فقد قتل أغلبهم على مصاحفهم، وحفظ لنا التاريخ عن الباقيين أمثلة رائعة في إحسان العمل وأغلاها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خصوصاً مع أهل الجور، فقد سئل عليه الصلاة والسلام: «أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ قَالَ كَلِمَةٌ حَتَّى عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ»^٣ بل وقتل بعضهم على ذلك؛، بينما نرى الوهابية اليوم يكفرون المسلمين ويسارعون إلى إخراجهم من الملة، وليست فتوى ابن باز بجواز قتل المسلم واستحلال ماله إذا آمن أن الأرض تدور بآخر ما في جعبتهم. ويكفيك أسلوبهم غير المذهب في الدعوة،

١ . رواه البخاري و الترمذي وأحمد وغيرهم

٢ . ذلك ثابت على لسان الشيخ سليمان بن عبد الوهاب شقيق مؤسس الحركة الوهابية، وهو شاهد عيان، وعلى لسان ابن بشر، كما سيأتي في ثنايا الكتاب.

٣ . رواه أحمد برجال ثقات.

٤ . كما فعل بأبي بلال وأخيه عروة ابني أدية.

وامتلاء مكتباتهم بالكتب التي تطفح عناوينها بالانتقاص من علماء المسلمين
الأعلام في كل أرض.

٦ - يقتلون المسلمين ويتركون عبدة الأوثان، أما أهل النهروان فقد ثبت
قتلهم لأهل الأوثان ويكفيك منهم قائد قوات عمر بن الخطاب الصحابي
حرقوص بن زهير السعدي فاتح الأهواز، ولقد اعتزلوا فتنة القتال بين المسلمين
ما لم تكن دفاعاً عن الخليفة المبايع، أما الوهابية فتأريخهم مليء بسفك دماء
المسلمين واستحلال أموالهم ونسائهم بشكل تشيب لهولة الولدان باعترافهم
أنفسهم، وهم لم يسجل لهم التاريخ مواجهة واحدة مع أعداء الإسلام.

٧ - سيأهم التحالف أو التحليق كما في رواية أحمد، وقد نفى ابن حجر عن
الذين خرجوا من جيش الإمام علي هذه الصفة صفة التحليق^١، بينما أثبت العلماء
المعاصرون لنشأة الوهابية؛ كمفتي الشافعية بمكة المكرمة الشيخ أحمد زيني
دحلان^٢ أن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب كان يأمر من يدخل في طاعته بحلق
شعره لينشأ بشعر جديد لم يشرك فيه، واتفق مرة أن امرأة أقامت عليه الحجة

١ . ابن حجر، فتح الباري ١٣/ ٥٣٧، برقم ٧١٢٣.

٢ . هو العلامة أحمد بن زيني دحلان، تخرج على يديه كثير من طلاب العلم، له تآليف عديدة في
مختلف العلوم منها (السيرة النبوية والآثار المحمدية)، و (الفتوحات الإسلامية بعد مضي
الفتوحات النبوية)، و (الفتح المبين في سيرة الخلفاء الراشدين)، وله حاشية على السمرقندية في
علم البيان وحاشية على الإظهار في التجويد، وشرح على ألفية ابن مالك في النحو، وله رسالة في
علم الوضع، وفي علم الجبر والمقابلة، ورسالة في وعيد تارك الصلاة، ومتن صغير في علم البيان،
ورسالة في مباحث البسملة، ورسالة في صيغ الصلوات على النبي ﷺ، ورسالة تتعلق بـ (جاء
زيد)، ومن كتبه (الدرر السنية في الرد على الوهابية) وكتاب (فتنة الوهابية) وكتاب (خلاصة
الكلام في أمراء البيت الحرام) وقد نقلنا منها الكثير في هذا الكتاب، وله غير ذلك من الرسائل
والمؤلفات والشروح والخواشي توفي عام ١٣٠٤ هـ.

فقالت له: (حيث إنك تأمر المرأة بحلق رأسها ينبغي لك أن تأمر الرجل بحلق لحيته لأن شعر المرأة زينتها وشعر لحية الرجل زينته فلم يجد لها جواباً)¹! وكان مفتي زيد السيد عبدالرحمن الأهدل يقول (لا حاجة إلى التأليف في الرد على الوهابية بل يكفي في الرد عليهم قوله ﷺ «سيماهم التحليق» فإنه لم يفعله أحد من المبتدعة غيرهم)².

وبهذا يتبين أن المعنى المقصود هو الخروج الديني كما هو الحال عند الوهابية؛ لا الخروج السياسي كما هو بالنسبة لأهل النهروان وأهل الجمل، ولتبين أخي المسلم أن الوهابية هم أنسب من تنطبق عليهم الأوصاف التي جاءت في أحاديث النبي ﷺ فإنني ألفت هذا الكتاب أعالج فيه كل صفة من صفات الخوارج في فصول متعددة، ومن زوايا مختلفة، وأدلل عليها بصفحات موثقة كثيرة من تاريخ الوهابية وجغرافيتهم وفقههم وأعمالهم، وما توفيقى إلا بالله.

١ و٢. أحمد بن زيني دحلان، فتنة الوهابية، ص ١٩

الفصل الأول: التعريف بالوهابية

تَدَّعي الفرقة الحشوية الكمال، وهي بحق أكمل ما تكون ضلالاً، وستجد
هنا صفات الخوارج التالية تنطبق عليهم أيما انطباق:
«يأتون في آخر الزمان».
«يخرجون على حين فُرقة من الناس».
«سيهام التحليق».
فإليك تعريف الفرقة وأربابها

تعريف الوهابية

الوهابية فرقة نشأت في منطقة نجد على يد الشيخ محمد بن عبد الوهاب،
تصحيحية المظهر تنادي بمحاربة الشرك وعبادة الأوثان وتقديس القبور، وهو
مطلب سام بلا شك، خصوصاً إذا سلّمنا بروايات الوهابية القائلة بأن بلاد نجد
قد عادت إلى عبادة الأصنام^١ ونبد الشرائع^٢ وقطع السبيل^٣. ولا ريب أن البلاد
النجدية هي مهد الحركات الخارجة على الإسلام من مرتدين وخوارج^٤، وهي
بحاجة لمن يأخذها بالشدّة أكثر من اللين لقسوة طباع أهلها وغلظ قلوبهم.

١ . عثمان بن بشر الحنبلي النجدي ت ١٢٨٨ هـ عنوان المجد في تاريخ نجد، الناشر مكتبة الرياض
الحديثة، بدون تاريخ نشر، وقد فهرس الجزء الأول منه وضبط أساء البلدان فيه الشيخ محمد
عبدالرزاق حمزة المدرس بالحرم الشريف، ١/ ١٨٢

٢ . عنوان المجد ١/ ٢٣١

٣ . عنوان المجد، ٢/ ١١٤

٤ . فقبائل حركات الخوارج النجدات والأزارقة والصفورية هم من أعراب نجد.

لقد خرجت الدعوة الوهابية بدعوى التصحيح والقضاء على الشرك، ففرح بها كل مخلص، ولكن ما إن تحركت حتى ظهر من أمرها العجب! حيث استحلّت دماء الموحدين؛ بل ودماء الأطفال من أهل نجد^١، ثم ما هي إلا برهة من الدهر حتى اشتدّ عودها فهاجمت كل أرض إسلامية استطاعت إليها سبيلاً^٢، فنكّلت بالمسلمين وأذاقتهم مرّ العذاب مستحلبة دماءهم وأموالهم، قاطعةً للسبل^٣، وصادةً للحجيج^٤، وهي سوابق لم تذكر المصادر التاريخية لها شبيهاً في أرض الإسلام إلا ما بدر من المرتدين ثم بعض أفعال الأزارقة والصفريّة التي لا تقارن مطلقاً بما بدر من هؤلاء، مما حدا بعلماء الإسلام لدراسة هذه الحركة من قرب للتحذير منها، والقضاء عليها، وكان في مقدمة المحذرين بعض علماء نجد والحرمين الشريفين^٥، وأفعالهم هذه ومهاجمتهم للحرمين الشريفين هو ما حدا كذلك بالدولة العثمانية متمثلة في أشراف الحجاز ومحمد علي باشا في مصر لمحاربتهم والقضاء على دولتهم الأولى.

لقد تبَيَّن من الاستقراء المتأني للحركة الوهابية امتيازها بأنها حركة أنشأها أنصاف متعلمين. أقامها الجهلة كما سيأتي، خرجت في آخر الزمان على حين ضعفٍ وفُرقةٍ بين المسلمين، تركت قتال أهل الأوثان^٦، وقاتلت أهل الإسلام،

١ . عنوان المجد ١/ ٦٠ - ٦١ كما سيأتي في هذا الكتاب، كما لا يسلم عاقل بأن كل أهل نجد كانوا على ردة حيث ثبت أن فيهم علماء من الخنابلة وأهل الصلاح.

٢ . كما سيأتي في تاريخ الوهابية.

٣ . كما سيأتي في موضوع (الوهابية السفاحون)

٤ . كما سيأتي في موضوع (صدّ الناس عن البيت الحرام).

٥ . كالشيخ سليمان بن عبد الوهاب النجدي والشيخ أحمد بن زيني دحلان كما سيأتي.

٦ . ويعترف بهذا سدنة الفكر الوهابي، ففي مذكرة النصيحة التي وقعها مائة عالم سعودي، ونحت فصل (الجيش) جاء التالي: «سادساً: منذ الانتهاء من توحيد البلاد وتوطيد أمنها الداخلي لم يظهر للجيش أي دور جهادي لنشر دعوة التوحيد ونصرة المظلومين من المسلمين عدا فترة قصيرة

واعتبرتهم مشركين، ما لم يكونوا وهابية ويهاجروا إلى دار هجرتهم نجد^٢، وذلك في بداية دعوتهم كما أثبت ذلك الشيخ سليمان بن عبد الوهاب النجدي في معرض رده على أخيه محمد في كتابه (الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية)، نجد تلك التي قال عنها الرسول الكريم: «هناك الزلازلُ والفِتنُ ومنها يخرج قرنُ الشيطان» وأبى أن يدعو لها بخير كما دعا لغيرها^٣

والحق إن الوهابية^٤ لم ينقموا على المسلمين أموراً جوهرية، بل جادلوا في مسائل فرعية، وكفّروا المسلمين على أساسها، ويدّعون اتباع السلف لتقليدهم

→

رابطت فيها قواتنا في الأردن أمام العدو اليهودي^٥ وحتى المشاركة المزعومة في الحرب الفاشلة أمام اليهود لم يكن للجيش السعودي فيها دور يذكر، ومن الغرابة أن يعتبر هؤلاء العلماء دور الجيش في قتال المسلمين في مكة والمدينة والطائف وأمثالها جهاداً!

١. يصف الشيخ عثمان النجدي في كتابه عنوان المجد (١/ ٩٠) بلاد المسلمين بقوله (... جميع الأراضي الشريكة في أقاصي الأقطار من الحرمين واليمن ونهامه وعمان والإحساء ونجد وغير ذلك، حتى لا نجد في جميع من شملته ولاية المسلمين الشرك الأصغر فضلاً عن الرباء) فأهل الإسلام كانوا مشركين شركاً أكبر في اعتقادهم! وينقل رسالة الشيخ عبدالرحمن بن حسن في نفس الكتاب (٢٣/٢) التي يقول فيها واصفاً حال المسلمين قبل مبعثهم! وبعد عودة الشيخ محمد بن عبد الوهاب من البصرة بأن الناس استحبوا الشرك المنافي للتوحيد وأنه (عمت به البلوى من عبادة الطواغيت والقبور والجن والأشجار والأحجار في جميع القرى والأمصار والبادي وغيرهم فما زالوا كذلك إلى القرن الثاني عشر)! (ص ٢٣) وإن كنا لا نستبعد ارتداد أهل نجد فإننا نقطع بأن باقي بلاد المسلمين وفي المقدمة مكة والمدينة هي بقاع طاهرة من الشرك الأكبر والله الحمد، ولكنه ضلال أحفاد مسيئة.

٢. يصف الشيخ عبدالرحمن بن حسن بن عبد الوهاب الشيخ محمد بأنه قام مقام نبي مرسل، وأن ما جرى من ابن سعود شبه ما جرى من الأنصار في بيعة العقبة (عنوان المجد، ٢/ ٢٤)!! وسيأتيك لاحقاً ما نقلناه عن بعض العلماء من تسميتهم لأصحابهم بالمهاجرين والأنصار.

٣. الحديث رواه البخاري والترمذي وأحمد، وقد ذكرنا نصه في أكثر من موضع بهذا الكتاب.

٤. الغريب أننا نرى اليوم بعض الوهابية يحاولون الهرب من تسميتهم هذه بينما كانوا بالأمس يفاخرون بها! ليس شيخهم وشاعرهم الأعمى سليمان بن سحيان (ت ١٣٤٩) هو مؤلف كتاب «الهدية السنية والتحفة الوهابية النجدية» مطبعة المنار، مصر، ١٣٤٢هـ!

ابن تيمية وأذياله؛ ولتعلقهم بظاهر القرآن والسنة مع المحاربة لإعمال العقل في فهم النص أو التأويل، إلا أن أفكارهم سرعان ما انكشف تهافتها ووهنها لكثير من العقلاء، وعلماءهم لا يستطيعون الوقوف أمام حجج المسلمين وبراهينهم، فهم إن تحدّثوا فكثيراً ما تسمع عنهم وضعفهم في لغة القرآن الكريم، يهربون من كلّ مناظرة علمية تهدف إلى تبين الحق لأنهم يعلمون أن لا قبل لهم بذلك.

الشهادة بجهل الوهابية:

إن الجهل والسطحية لدى علماء الوهابية، قد شهد بها الكثير ممن احتكوا بهذه الفرقة، فقد روى الشيخ إبراهيم المنصوري أن ابن عبد الوهاب (كان يمنع أتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث^١، وقد أحرق كثيراً منها وأذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن الشريف بحسب فهمه... فكل واحد منهم يفعل ذلك حتى ولو كان لا يحفظ من القرآن شيئاً)^٢

وذكر الشيخ محمد سليم الكيلاني^٣ أن أحد المفتين الوهابيين ويدعى عبدالله ابن خلف حضر إلى دمشق، وطلب منه أن يعطيه كتاباً في علم النحو، وشيئاً من فن الصرف، فأمره أن يحضر مع صغار الطلبة الذين يدرسون كتاب (قطر الندى) وكتاب (النبا في الصرف)، وكذلك فعل القاضي الشيخ عبدالله مرعي، ويعلق الشيخ الكيلاني على مستواهم هذا بقوله (فلذا كان هذا مبلغ علم قاضيههم ومفتيههم فما بالك في بقية علمائهم)، ويضيف (إني اجتمعت بكثير من علمائهم فوجدتهم من الجهل بمكان، ومن العلم بمعزل).

١ . وهذا يدينهم إلى اليوم فعلماءهم لا يجرمون قراءة كتب الإباضية فقط بل وكتب سيد قطب وأبي الأعلى المودودي وأمثالهم!!

٢ . المنصوري، التاج الجامع للأصول، ص ٥٢، ودحلان، الدرر السنية، ص ١٤٢ - ١٤٣.

٣ . الكيلاني، النسخة الزكية، الرسالة الأولى ص ٧

ولا تعجب أخي القاريء، فقدوتهم محمد بن عبد الوهاب كان جاهلاً مغروراً، وقد ذكر جهله أخوه سليمان بن عبد الوهاب في كتابه (الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية) ونسب إليه القصور العلمي وذلك في قوله: (ابتلي الناس بمن يتسب إلى الكتاب والسنة ويستنبط من علومها ولا يبالي من خالفه. وإذا طلبت منه أن تعرض كلامه على أهل العلم لم يفعل بل يوجب على الناس الأخذ بقوله وبمفهومه ومن خالفه فهو عنده كافر. هذا وهو لم يكن فيه خصلة واحدة من خصال الاجتهاد، ولا والله ولا عشر واحدة، ومع ذلك راج كلامه على كثير من الجاهل).^١

ونحن ندعو من يشك في أمر جهل الوهابيين ليس فقط إلى تأمل أفكارهم، وما تم عنه من معارف جزئية سطحية، كقولهم بعدم دوران الأرض، بل إلى مطالعة أساليبهم الكتابية الركيكة الواضحة في كتبهم ورسائلهم وفتاويهم، وأن يسمع كبار علمائهم عندما يتحدثون.

على أنه لم يستطع حتى من دافع عن الوهابيين إلا أن يعترف بجهلهم، فهم يقولون إن الجاهل كان سائداً في مناطق نجد بشكل عام. فقد جاء في شرح محمد حامد الفقي لأسباب نجاح الوهابية في حين فشل ابن تيمية وابن القيم الجوزية، قوله (على نهج شيخ الإسلام^٢ ابن تيمية وتلميذه ابن القيم سلك شيخ الإسلام

١ . سليمان بن عبد الوهاب، الصواعق الإلهية ص ٢٥

٢ . غريبة هذه المشيخة المزعومة فهذا الذي يقدمونه على فطاحل العلماء لا تكاد تذكره الأمة بخير؟! بل ولم يبارك الله في علمه فلا يوجد له متن واحد في العلم يدرس في المعاهد أو الجامعات كما لغيره من فطاحل العلماء الذين كتب الله النفع في ما كتبوه. ومن باب آخر فإن الوهابية اليوم يختلفون في صاحب هذه المشيخة فهم يطلقونها كذلك على محمد بن عبد الوهاب نفسه وكأنه انتزعها من أساتذته كما ترى (يراجع كذلك الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن وهو من أحفاد الشيخ: مصباح الظلام في الرد على من كذب على الشيخ الإمام ص ٨)

محمد بن عبد الوهاب، ولكنه كان قد هُيئَ له من الظروف مالم يتهياً للشيخين. فبلاد نجد البدوية (حيث انطلقت دعوة ابن عبد الوهاب) غير مصر والشام (حيث نشط ابن تيمية ثم تلميذه ابن القيم) التي كانت تعج بالملوك والأمراء والجيوش والقواد والمدارس والحضارات وتكايا المتصوفة المختلفة، والقضاة والعلماء والمدرسين في جميع المذاهب^١ فهذا اعتراف منهم بجهلهم، وبجهل من انطلت عليهم أفكارهم الفاسدة، فأكثر أتباع الوهابية اليوم هم من الذين أغلقت أمام أعينهم وسائل معرفة الحقيقة، فلا تدخل كتب المسلمين إلى ديارهم إلا إذا المستهايد التحريف لتناسب ومنظور التضليل الوهابي^٢.

ونحن نرى أن من الأسباب التي سرّعت في انتشار شرر الوهابية أيضاً اعتمادهم في القديم على التجنيد الإجباري لأقوام كانوا قطعاً طرق أصبحوا جنود التوحيد على حد تعبيرهم - أولئك الذين لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة، ولا يعرفون حرّات ولا يهتدون سبيلاً، يقول ابن بشر عن هذا التجنيد خلال حديثه عن سيرة سعود بن عبدالعزيز تلميذ الشيخ محمد بن عبد الوهاب^٣: (وأرسل إلى جميع البوادي حواويش رجال يحوشونهم من أقطار الجزيرة للغزو معه)^٤ فيخرج بهم زعيم الوهابية من بعد لغزو المسلمين ولا ينسى أن يعظهم: (بالصبر في مواطن اللقاء وأن النصر لا ينال إلا بالصبر، وما وعد الله الصابرين وتوعد الفارين المدبرين ويتلو عليهم قوله تعالى ﴿وَمَنْ يُؤْمِدْ ذُبْرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ وَبَشَسْ

١ . الفقي، أثر الدعوة الوهابية، طبع ١٣٥٤ هـ ص ٢٢

٢ . للتفصيل يراجع د. محمد عوض الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية الحديث، دار

المعراج للطباعة والنشر، ص ١٥٦ - ١٥٧

٣ . نص على تلمذه عليه ابن بشر، عنوان المجد ١/ ١٦٧

٤ . عنوان المجد، ١/ ١٦٨

المُصِيرُ)!! إنهم الخوارج الذين يصرفون آيات قتال الكفار في المسلمين! أما سبب انتشار شرهم حديثاً فاعتادهم على شراء الذمم بالذهب الأسود، وبذل الأموال الطائلة لترويج بضاعتهم البائرة عن طريق وسائل الإعلام المقروءة والمسموعة والمرئية^١، واستغلالهم المقيت لأقدس مسجدين في الأرض لخداع البسطاء بالتباكي بالقرآن الذي لا يجاوز حناجرهم، وحكمهم الناس في بلاد الحرمين بالحديد والنار^٢.

تسميتهم بالحشوية والظاهرية والمشبّهة والمجسّمة:

الحشوية هم طوائف تدعي الانتفاء لمذهب الإمام أحمد مرّت على مدار التاريخ الإسلامي؛ منهم (الكرامية) و (البرهانية) و (السالية) وآخر العقد هم (الوهابية) التي خرجت منها فرقة أخرى اليوم تسمى (الجامية)، وهم أصناف المجسمة عموماً.

وسبب تسمية الذين يُدخلون في العقيدة ما ليس منها بالحشوية: أن طائفة من أسلافهم حضروا مجلس الحسن البصري بالبصرة، وتكلموا بالسقوط عنده فقال: ردوا هؤلاء إلى حشا الحلقة - فتسامع الناس بذلك وسموهم (الحشوية)

١ . عنوان المجلد ١/ ١٦٩ - ١٧٠

٢ . من المعلوم أن الوهابية اليوم يسيطرون على أغلب القنوات الفضائية العربية حتى المجاعة منها، وكذلك الإعلام المقروء، ومن لا يتبع هواهم حاربوه!

٣ . أمثلة ذلك كثيرة تتابع في تقارير الهيئات العربية والغربية لحقوق الإنسان؛ كتقارير اللجنة الدولية للدفاع عن حقوق الإنسان في الخليج والجزيرة العربية المجموعة في كتاب (حقوق الإنسان في المملكة العربية السعودية) حيث يعذّب الناس بسبب انتفاءهم المذهبية، وقد ذكرنا بهذا الكتاب ما فعلوه مع الشيخ محمد بن علوي المالكي، ولتعلم مدى التسلط المذهبي فإن الشافعي لا يستطيع أن يقتل في صلاة الفجر في مساجد الوهابية وإلا لئله الأذى، ونحن لسنا بصدد الحكم على مدى صحة رأيهم ولكننا نبين موافقهم من المذاهب الأخرى.

بفتح الشين ويصح إسكانها - وناسيهم لقولهم بالتجسيم، لأن الجسم محشو، فالخشوية هم الذين حادوا عن التنزيه، وتقولوا على الله بأفهامهم المعوجة^١.

يقول الشيخ محمد زاهد الكوثري (وكان أهل الحق يلقبونهم بألقاب تكشفهم لمن لا يعرفهم: بالمشبهة لتشبيههم الحق تبارك وتعالى بخلقه في وصفه بما هو من خواص الخلق. وبالمجسمة لقولهم في الله تعالى بالاتصاف بما هو من لوازم الجسم لزوماً بيناً.. وبالحشوية نسبة إلى الحشو بسكون الشين، وهو اللغو الذي لا اعتبار له، فضلاً عن أن يكون منسوباً إلى الله وإلى رسوله، أو مذهباً يدان الله تعالى به...)^٢.

والحشوية يرفضون النظر إلى غير ظاهر النص فهم ظاهرية لا ينظرون إلا إلى القشور، ولا يمانعون تسميتهم بذلك، بل العجب أن ابن تيمية لا يمانع من تسميته وأصحابه حتى بالمشبهة إذ يقول: (اسم المشبهة ليس له ذكر بدم في الكتاب والسنة ولا كلام أحد من الصحابة والتابعين)^٣ اهـ.

بل ولا يمانع ابن تيمية أن يكون من المجسمة أيضاً إذ يقول: (ولم يذم أحد من السلف أحداً بأنه مجسم، ولا ذم المجسمة)^٤!!

وسأتيك في هذا الكتاب بإذن الله ما يشرح صدرك بما يثبت استحقاق الوهابية لهذه التسميات بل ولما هو أعظم، أما تسميتهم أنفسهم بالسلفية فلنا معها الوقفة التالية:

١ . العلامة محمد أبو زهرة، في كتابه (ابن تيمية) ص ١٣٩ - ١٤١. والشيخ منصور محمد عويس في

كتابه (ابن تيمية ليس سلفياً) ص ٤٦ - ٢٤٧

٢ . نقلاً عن محمد الكثيري، السلفية بين أهل السنة والإمامية، ص ٩٩

٣ . ابن تيمية، التأسيس في رد أساس التقديس، ١/ ١٠٩.

٤ . ابن تيمية، التأسيس في رد أساس التقديس، ١/ ١٠٠.

خرافة الالتزام بفهم السلف^١

يدَّعي الحشوية بأنه يجب فهم الكتاب والسنة بفهم السلف، وهم بذلك يعتبرون فهم السلف من الأدلة الشرعية الواجب اتباعها وهذا يتضمن مغالطين:

أن السلف غير متفقين في فهم المسائل فليس لهم مذهب موحد معروف حتى يصح أن يقال مذهب السلف أو فهم السلف أو يجب فهم الأمور بفهم السلف وسترى بعد قليل إن شاء الله تعالى أمثلة اختلاف السلف في مسائل عقائدية وغير عقائدية في فصل خاص وبالله التوفيق^٢.

وهؤلاء الذين يدعون الناس إلى فهم السلف نراهم ينافرون فهم الأئمة الأربعة للمسائل الشرعية ويحُثُّون إما على تقليدهم في فهمهم للأمور أو على فهم أناس بعد القرون الثلاثة المسماة بقرون السلف!!

والمغالطة الثانية: أنه ليس في الكتاب والسنة دليل يفيد أنه يجب تعطيل

١ . منقول نصاً من كتاب صحيح شرح العقيدة الطحاوية للشيخ حسن بن علي السَّاف مع بعض التصرف.

٢ . يذكر الشيخ السَّاف أمثلة على ذلك بداية من ص ٢١٦ كالإختلاف في خلق القرآن بين الإمام أحمد والحافظ الكرابسي وكيف تحولت صداقتهما إلى عداوة، وكيف وافق البخاري ومسلم وابن كُلاب وأبو ثور ودادود بن علي وغيرهم الحافظ الكرابسي في أن التلفظ مخلوق، ثم يقول: بأي فهم من هذه الأفهام نأخذ؟! وبأي من هذه الآراء نتمسك؟! الجواب: لا بد أن نترك هذه الأفهام ونرجع إلى الكتاب والسنة واللغة ونستعمل عقولنا لفهمهم ونستدبر الأمر فستضح لنا ساعدت الصواب، فنعرف آنذاك من أصاب ومن أخطأ فالرجوع حقيقة لفهمنا لفهم السلف. ويذكر إختلاف السلف في رؤية سيدنا محمد ﷺ تعالى ليلة الإسراء، وإختلافهم في الرؤية يوم القيامة، والميزان، وإختلافهم في التأويل والتفويض، والإرجاء، والخروج على الأئمة، وإختلافهم من هو أفضل من الصحابة.

العقول التي وهبنا الله سبحانه وتعالى إياها وفهم الكتاب والسنة بفهم غيرنا ما دام أن المرء وصل إلى درجة الفهم والاجتهاد!!

بل نقول هؤلاء: إن النصوص الشرعية تخاطبنا مباشرة لفهم أوامر الله تعالى ونواهيه دون تحريف أو لي لها، فقول الله تعالى في آيات كثيرة مثلاً ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ عام يشمل السلف والخلف والمتقدم والمتأخر إلى قيام الساعة.

بل يقطع الشغب في هذه المسألة قوله تعالى ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ هو صريح بأن علم أولي الاستنباط أو فهمهم وهم المجتهدون في كل عصر ومصر معتبر، ولم يُخصَّ ذلك بالسلف، حيث لم يقل بأن أهل الاستنباط من السلف هم الذين يعلمون الأحكام ويفهمونها دون غيرهم من الخلف، وفي هذا دليل واضح على هدم الاستدلال بفهم السلف وجعله أحد الأدلة الشرعية، بل الصواب أن يقال: إن فهم المجتهدين سواء كانوا من الخلف أو السلف معتبر شرعاً بالنسبة للعامي الذي لم يتأهل لفهم الأحكام من الكتاب والسنة مباشرة، وإجماع هؤلاء المجتهدين في أي عصر من العصور سواء في زمن السلف أو الخلف هو معتبر شرعاً وهو من الأدلة الشرعية، وما سوى ذلك هذيان!!

ثم إن الله تعالى يقول في كتابه العزيز: ﴿فَلْيَن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ ولم يقل رده إلى فهم السلف لها!!

ويؤيد هذا ما جاء في صحيح البخاري (٢٠٤ / ١) وغيره عن أبي جحيفة قال: قلت لعلي (كرم الله وجهه) هل عندكم كتاب؟ قال: «لا إلا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل مسلم...».

قلت: ولم يقيد ذلك بالسلف فلم يقل إلا فهم السلف للكتاب والسنة!! بل قال «فهم أعطيه رجل مسلم» وهذا يعم المسلمين في كل عصر ومصر ولا يختص

بالسلف!! فمن تأهل للفهم كان له ذلك وليس لأحد أن يلزمه بفهم السلف!!
ونعتقد أن القائلين بوجوب اتباع فهم السلف متخابطون متناقضون في هذه
المسألة!!^١

وجاء في الحديث الصحيح «مثلُ أمتي مثلُ المطر، لا يُدرى أولُهُ خيرٌ أم
آخِرُهُ»^٢.

وقال الحافظ ابن الجوزي في (دفع شبه التشبيه) ص (١١١): «وقد سئل
الإمام أحمد عن مسألة فأفتى فيها فقليل له: هذا لا يقول به ابن المبارك، فقال: ابن
المبارك لم ينزل من السماء!!»
قلت (أي الشيخ السقاف): أي أن فهم السلف ليس بحجة يلزمنا العمل
بها فانظره. اهـ النقل.

نعم، إن الإيمان بوجوب السير على ما فهمه الأولون من غير تفكير ولا تدبر
ولا نقد ما هو إلا تعطيل صريح للعقل وإن نفى الوهابية ذلك! فخلاصة الفكرة

١ . يتخبط أدعياء السلفية، حيث يقولون دائما: يجب أن نفهم القرآن والسنة على فهم السلف، بينما
يقول أحد متعصبهم في كتابه (الإنصاف في أحكام الاعتكاف) ص ٣٥، طبع المكتبة الإسلامية
/ عمان/ الأردن / ط١: (زد على ذلك أننا لسنا متعبدين بفهم أحد كائنا من كان، سواء كان ابن
مسعود أم غيره، إنما نحن تعبدنا بنص رسول الله ﷺ) لا حظ أنهم (لا يترددون في الانتقاص
من أصحاب رسول الله ﷺ حين لا يوافق قول الصحابة هواهم) وكذلك يذكرون نص
الحديث الذي يمكنهم التلاعب فيه بالتصحيح والتضعيف، ولا يذكرون القرآن الكريم الذي
لا يمكنهم التلاعب فيه البتة!!

٢ . رواه أحمد (٣/ ١٣٠) والترمذي (٥/ ١٥٢ برقم ٢٨٦٩) وقال (حسن غريب من هذا الوجه)
قال السيد الحافظ أحمد الغماري في (فتح الوهاب) (٢/ ٣٣٥): «وقال الحافظ في الفتح: هذا
حديث حسن، له طرق قد يرتقي بها إلى الصحة» انظر الفتح ٦/ ٧٠٧ وهناك الجمع مع باقي
الأحاديث في هذا الموضوع.

تقول: إِنَّا قَدْ كُنْهِنا مؤونة التفكير والتدبر، فالسلف قد فكَرُوا وقرروا، وما علينا إلا اتباعهم، فهم لن يكونوا إلا على الصواب! مع العلم بأن فكرة التسليم للسابقين فكرة حاربا القرآن وسخر من معتقيها بقوله حكاية عنهم: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾^١ فهؤلاء مثلهم، حيث رفضوا التفكير فعمَّطوا عقولهم عن فهم النص، وسَلَّموا لعقول السابقين ولُنُقُول اختلط فيها الحق بالضلال!

أخي القاريء الكريم: أما وقد عرفت شيئاً عن الحركة الوهابية وتسمياتها وادعائها السير على منهج السلف وبيان فساد ذلك، فلا بدَّ من معرفة شيء عن مؤسس هذه الحركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب..

محمد بن عبد الوهاب

ولد الشيخ محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي التميمي^١ الذي ينسب إليه مذهب الوهابية بقرية العيينة من بلاد نجد سنة ١١١٥هـ^٢ وتوفي سنة ١٢٠٦هـ^٣؛ فيكون بهذا عمره قد جاوز التسعين سنة. نشأ الشيخ في بيئة يصفها ابن بشر بأنها قد فشا فيها الشرك^٤ وكثر الاعتقاد في الأشجار والأحجار والقبور والبناء عليها والتبرك بها والنذرة لها والاستعاذة بالجن والذبح لهم ووضع

١ . نسبناه إلى تميم على حد زعم أتباعه.

٢ . يوافق (١٧٠٣م) التعليقات على كشف الشبهات، و د. محمد كامل ضاهر، الدعوة الوهابية وأثرها في الفكر الإسلامي الحديث، ص ٣٣. أما رواية الشيخ أحمد دحلان فتذكر أن ميلاده كان سنة (١١١١هـ) فيكون الشيخ قد قارب عمره القرن من الزمان.

٣ . يوافق (١٧٩٢م) أحمد بن زيني دحلان، الدرر السنية في الرد على الوهابية، ص ١٤٧، ويراجع د. محمد كامل ضاهر، الدعوة الوهابية وأثرها في الفكر الإسلامي الحديث، ص ٥٢.

٤ . نحن لا نعتقد الشرك في أهل نجد ولكننا نورد أقوال الوهابية في قومهم.

الطعام لهم وجعله لهم في زوايا البيوت لشفاء مرضاهم ونفعهم وضرهم^١، وقد تعلم الشيخ على يدي والده القاضي^٢ المبادئ الأساسية والفقه على مذهب الإمام أحمد، وتردد على مكة والمدينة فجالس الشيخ محمد ابن سليمان الكردي، والشيخ محمد حياة السندي^٣ وغيرهما، ثم ارتحل إلى البصرة وعاد منها مطروداً كما يقول ابن بشر^٤.

لم يتمكن الشيخ من مواصلة تعليمه على أحد من العلماء نتيجة لتفرسهم الإلحاد فيه لشدة مأخذه على أئمة المسلمين وعامتهم وجرأته على الفتيا، وهذا أمر ظاهر في أقوال الشيخ وأفعاله حتى بعد مشيبه فهو يقول في إحدى رسائله بكل وضوح: (ومعلوم أن أهل أرضنا وأرض الحجاز الذي ينكر البعث فيهم أكثر من يقر به)^٥ فهو يجزم بشرك أهل نجد والحجاز - ومنها الحرمين الشريفين - بكل وضوح، ولا عجب ممن يعتقد مثل هذا في المسلمين أن يستحل دماءهم، وهذه الجرأة هي التي قادت أساتذته من علماء الحرمين أن يقول فيه: (سيضل الله تعالى هذا، ويضل به من أشقاه من عباده)^٦ فكان الأمر كذلك، وكان الشيخ الكردي أول من ألّف في الرد عليه كما سيأتي، ومما أثار أباه عليه ولعه بمطالعة أخبار مسيلمة وسجاح وطلحة الأسدي وأضرابهم فطرده وأخذ يحذر الناس منه، ولما استفحل أمره بعد عودته من البصرة ووفاة أبيه الذي نهاه عن إظهار

١. ابن بشر، عنوان المجد ١/ ٦

٢. ابن بشر ١/ ٦

٣. عثمان بن بشر، عنوان المجد، ١/ ٢٦

٤. ابن بشر، عنوان المجد، ١/ ٨، والخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، ٦٠

٥. الرسائل الشخصية، الرسالة ٣٤، ص ٢٣٥.

٦. جميل صدقي الزهاوي، الفجر الصادق، طبعة مصر سنة ١٣٢٣، ص ١٦.

عقائده في حياته نتيجة لتطرفه^١ تولى أخوه الشيخ سليمان أمر الرد عليه فألف كتابين يفند فيهما مزاعمه كما سيأتي.

والحق إنه كان للبيئة النجدية الغارقة في الجهل التي نشأ وعاش فيها الشيخ، والمستوى التعليمي الذي كان لا يرقى به إلى مصاف العلماء نتيجة عدم مواصلة تعليمه^٢، ولشخصيته الثورية التي لا تؤمن بالمسلّمات الأثر الأكبر في تحديد مسيرته ومنهجه الناقم على كلّ شيء في ديار المسلمين لا يتطابق مع ما آمن به من ثوابت. ولقد كان الشيخ محقاً في بعض مبادئه ولكن أغلبها الأعم كان فيه على الباطل، وفي مقدمة تلك المبادئ سرعة رميه للمسلمين - داخل نجد وخارجها - بالشرك الأكبر لأنّفه الأسباب حتى استحل بذلك دماءهم وأموالهم؛ فلم يكن بين فكره وفكر الخوارج ثمة فرق كبير.

١. يشير إلى ذلك ابن بشر في عنوان المجلد ٨ / ١ بقوله: (فلما أن الشيخ محمد وصل إلى بلد حريملما جلس عند أبيه يقرأ عليه وينكر ما يفعل الجهال من البدع والشرك في الأقوال والأفعال وكثر منه الإنكار لذلك وجميع المحظورات حتى وقع بينه وبين أبيه كلام، وكذلك وقع بينه وبين الناس في البلد فأقام على ذلك سنين حتى توفي أبوه عبد الوهاب في سنة ١١٥٣ ثم أعلن بالدعوة!! ولا يمكن لعاقل أن يصدق أن الذي أنكره عليه أبوه القاضي المسلم المتفقه على مذهب الإمام أحمد وأهل البلد هو إنكار الشيخ محمد لما يفعله الجهال من البدع والشرك، وإلا فبئس القاضي العالم كان، ولكن ما يدعو إليه الابن كان تطرفاً يستتبع دماء الموحدين كما سيأتي في أفعاله وتاريخ مذهبه. وهل يسع الشيخ محمد السكوت عن إنكار الشرك لنيل رضا والده - وفي حياته فقط - مع أن إنكار الشرك والرذّة واجب لا يسقطه سخط الوالدين ورضاهما، وما الذي يديره بأنه كان سيعيش بعد والده لإنكار الباطل!!

٢. ويعترف بشيء من هذا الدكتور محمد المسعري على استحياء في الملحق الأول من الدولة السعودية الأولى: تساؤلات حول الشرعية؟! في كتاب «الكواشف الجلية في كفر الدولة السعودية» المنشور على موقعه بالشبكة العالمية: (فالشيخ ﷺ لم يكن قط من كبار العلماء المجتهدين، ولكنه كان من الحركيين الناشطين) وهو اعتراف وإيجاز من الشيخ المسعري الذي يؤمن بكثير من المبادئ الوهابية.

العودة من البصرة:

عاد الشيخ من البصرة كما يقول ابن بشر مطروداً من أهلها!! وكان في نيته الذهاب إلى بلاد الشام لولا أنه كاد أن يهلك عطشاً^١!! فاتجه إلى بلد (حريملاء) فوقع بينه وبين أهلها نزاع بسبب آرائه فنهاه أبوه^٢ عن ذلك فسكن إلى أن مات أبوه بعد سنتين أي عام ١١٥٣ هـ، فتجراً على إظهار عقائده التي ترمي أهل الإسلام بالشرك، وتبعه حثالة من الناس إلى أن غص أهل البلد من مقالاته فهموا بقتله فانقلت من حريملاء إلى العيينة^٣ البلدة التي ولد فيها.

التحالف الأول:

بعد طرده من حريملاء تحالف الشيخ مع أمير العيينة عشان بن حمد بن معمر، وقال له (إن نصرتي ملكت نجداً)^٤؛ فزوَّجه الأمير من ابنة عمه الجوهرة بنت عبدالله بن معمر؛ فقال الشيخ للأمير (إني آمل أن يهلك الله نجداً وعربانها)^٥!! ولك أن تتأمل في هذا الكلام وتُحلّل شخصية قائلها على ضوءها، فقيمة المسلمين في نظر شيخ الإسلام الذي جاء ليحرر البشرية في جزيرة العرب من نير الشرك وأغلال الضلال لا تتجاوز أن يكونوا عبيداً يوهبون وأرضهم للسلادة الأمراء؛ ولكن الأمير لم يلبث أن طلب منه الخروج من أرضه بعد أن وقع تحت ضغوط من الأمراء المجاورين وإصرار قائد الإحساء والقطيف

١ . ابن بشر، عنوان المجد ٨ / ١

٢ . وكان أبوه قد انتقل إليها من العيينة سنة ١١٣٩ هـ كما يروي ذلك ابن بشر (٨ / ١)

٣ و٤ . حسين بن غنام، تاريخ نجد.

٥ . روى هذه المقالة شيخ الوهابية الكبير وثقتهم الحجة عبدالله فيليبي في كتابه (تاريخ نجد) ص

٣٦، من منشورات المكتبة الأهلية ببيروت. وانظر أيضاً ابن بشر، عنوان المجد، ٨ / ١

سليمان بن محمد بن غرير الحميدي^١ وأهل حريملاء والبصرة على قتله لإثارتهم القلاقل والفتن.

هذا ولا يبعد أن يكون ابن معمر قد اكتشف الوجه الحقيقي لابن عبد الوهاب فطرده مما دعى الشيخ للمبادرة بقتله ساعة أن تمكن في الدرعية.

التحالف مع ابن سعود:

التجأ الشيخ بعد طرده من العيينة سنة ١١٥٨ هـ^٢ إلى أمير الدرعية^٣ محمد بن سعود فتبايعا على أن تكون لابن سعود السلطة السياسية ولابن عبد الوهاب السلطة الدينية، بالشروط الثلاثة التالية:

(أولاً: ألا يتعرض الشيخ لما يأخذه ابن سعود من الأموال من أهل الدرعية وغيرهم ممن يخضع لسلطانه. وقد اختلفت الروايات في قبول الشيخ لهذا الشرط إلا أن الثابت من رواية ابن بشر - وهو ثقة^٤ - أنه قبل هذا الشرط، وبرر ابن بشر ذلك بأنه كان (رجاء أن يخلف الله من الغنيمة (!!)) ما يغني عن تلك المكوس والضرائب غير الشرعية).

ثانياً: أن تكون الإمارة - أي الملك والسلطان - في محمد بن سعود وأولاده، أي أن تكون الإمارة وراثية، وأن يكتفي الشيخ وأبناؤه وتلامذته وغيرهم من العلماء، بالمشيخة والفتيا، أي بالشؤون الدينية^٥.

١ . كان عثمان يأخذ خراجه من صاحب الإحساء.

٢ . ابن بشر ١/ ١٥

٣ . قرية صغيرة في وادي حنيفة قرب الرياض.

٤ . ثقة عند الوهابية فقط.

٥ . يقول المسعري: (وهذا يذكرنا بالاتفاق بين امبراطور الروم قسطنطين مع أساقفة النصارى في القرن الرابع الميلادي على جعل الدين (أي شؤون الآخرة والروح) من اختصاص البابا رئيساً للنصارى، والملك (أي شؤون الدنيا) للإمبراطور، وفي مقابل ذلك يدخل النصارى جميعاً تحت طاعة الإمبراطور وينخرطوا في جيشه ويدافعوا عن عرشه) نفس المصدر اللاحق.

ثالثاً: أن يلتزم الشيخ بالبقاء تحت راية بيت آل سعود فلا يخرج داعياً إلى غيرهم، ولا يرحل عنهم^١.
وما كان من الشيخ بعد ذلك إلا أن وعد حليفه الجديد بالفتوحات والغنائم^٢!

بداية الإغارة على المسلمين:

لقد كان الشيخ محمد شخصياً هو الذي يجهز الجيوش^٣، وقد سارت أول سرية للإغارة على المسلمين في بلاد الجزيرة بمباركة الشيخ حيث يقول مؤرخ الوهابية عثمان بن بشر النجدي: (ثم أمر الشيخ - أي محمد بن عبد الوهاب - بالجهاد وحضهم عليه فامتلأوا، فأول جيش غزا سبع ركائب، فلما ركبوها وأعجلت بهم النجائب في سيرها سقطوا من أكوأرها لأنهم لم يعتادوا ركوبها، فأغاروا أظنه على بعض الأعراب فغنموا ورجعوا سالمين^٤) ونحن نتساءل عن الموجب للإغارة على هؤلاء الأعراب؟! وما هو المسوغ لأخذ ما لهم غنيمة؟!

وجوب الهجرة إليه:

ألزم ابن عبد الوهاب من دخل في مذهبه أن يهاجر إليه في نجد، وهي بدعة لم يسبقه إلى انتحاله سوى نافع بن الأزرق، وكان أول من بيّن فساد رأيه في ذلك

١ . الدكتور محمد عبدالله المسعري في الملحق الأول من الدولة السعودية الأولى: تساؤلات حول الشرعية؟! في كتاب «الكواشف الجلية في كفر الدولة السعودية» المنشور على موقع المسعري على الشبكة العالمية، وقد ناقش فساد هذه الشروط مناقشة واعية فلتراجع هناك.

٢ . ابن بشر، عنوان المجد، ١/ ١٢.

٣ . عنوان المجد، ١/ ٩١.

٤ . ابن بشر، عنوان المجد، ج ١ ص ١٤ - ١٥.

أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب في كتابه (الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية) وشرح له حديث «لا هجرة بعد الفتح»^١ والحث على الإقامة في المدينة وفساد الرأي بالهجرة منها^٢، وقد اعترف بهذه الهجرة ابن بشر حيث يقول: (ولما هاجر من هاجر إلى الدرعية واستوطنوها كانوا في أضييق عيش وأشد حاجة وابتلوا ابتلاء شديداً فكانوا في الليل يأخذون الأجرة ويحترفون وفي النهار يجلسون عند الشيخ في درس الحديث والمذاكرة)^٣!!! ويقول: (وكان الشيخ رحمه الله لما هاجر إليه المهاجرون، يتحمل الدين الكثير في ذمته لمؤونتهم وما يحتاجون إليه)^٤.

تقواه وورعه:

نسرده هنا أمثلة بسيطة من أفعاله وأقواله التي يستحق مرتكبها النار والعياذ بالله، تحقيقاً لحكم الله سبحانه في قاتل المؤمن متمعداً بغير حق، والمحارب لأتباع الله، وإلا فإن تاريخ قدوة الوهابية هذا زاخر بدماء المسلمين والتطاول على نبيهم:

١. قال الشيخ أحمد زيني دحلان: (وكان محمد بن عبد الوهاب ينهى عن الصلاة على النبي ﷺ ويتأذى من سماعها وينهى عن الإتيان بها ليلة الجمعة وعن الجهر بها على المنابر، ويؤذي من يفعل ذلك ويعاقبه أشد العقاب، حتى إنه قتل رجلاً أعمى كان مؤذناً صالحاً ذا صوت حسن نهاه عن الصلاة على النبي ﷺ في المنارة بعد الأذان فلم ينته وأتى بالصلاة على النبي ﷺ فأمر بقتله

١. الصواعق الإلهية ص ١٢٣

٢. الصواعق الإلهية ص ١٢٤ وما بعدها.

٣. عنوان المجلد ١/ ١٣

٤. عنوان المجلد ١/ ١٥ العجيب أن بعض الوهابية اليوم يحاولون طمس هذه الحقيقة بنكرانها!!

فُقُتِلَ، ثم قال: إن الربابة في بيت الخاطئة: يعني الزانية أفل إشيأ ممن ينادي بالصلاة على النبي ﷺ في المنائر، ويُلبس على أصحابه بأن ذلك كله محافظة على التوحيد. فما أفضع قوله وما أشنع فعله^١ اهـ.

٢ - هجم محمد بن عبد الوهاب على بلدته الأصلية العينة فجعلها قاعاً صفصفاً؛ حيث اغتال حاكمها عثمان بن حمد بن معمر في مصلاه بالمسجد يوم الجمعة وسماه مشركاً، وهو كما قالت عاتكة:

سَلَّتْ يمينك إن قتلْتَ لمسلماً حَلَّتْ عليك عقوبة المتعمد

ثم قتل رجالها كلهم وهدم بيوتها وأحرق أشجارها وقطع نخيلها واستولى على النساء والحيوانات وتركها خراباً، وحَرَّمَ بناءها أو سكناها منذ مئتي سنة وزعم كذباً وفجوراً أن الله أرسل للعينة الجراد فأكلها عن آخرها!^٢

٣. وكان يتناول في مجالسه على المقام النبوي (فيقول: نظرت في صلح الحديبية فوجدت بها كذا وكذا، إلى غير ذلك مما يشبه هذا حتى إن أتباعه كانوا يفعلون مثل ذلك أيضاً ويقولون مثل قوله بل أقبح مما يقول ويخبرونه بذلك فيُظهر الرضا وربما أنهم قالوا ذلك بحضرته فيرضى به...)، فهل من غرابة بعد هذا أن ينقل الناس عنه أنه كان يدعي النبوة وإن لم يجاهر بها؟!

أمانته:

يقول مؤرخهم عثمان بن بشر النجدي في كتابه (عنوان المجد في تاريخ

١ . أحمد بن زيني دحلان، الدرر السنية في الرد على الوهابية، ص ١٤٢ .

٢ . وقد فصلنا الحديث في هذا الموضوع في مقالتنا (استباحة دماء المسلمين في المساجد) ونقلنا أقوال محمد بن عبد الوهاب حرفية هناك فلترجع .

٣ و٤ . دحلان، الدرر السنية، ص ١٤٤ .

نجد^١: (وكان الشيخ رحمه الله لما هاجر إليه المهاجرون^٢، يتحمل الدين الكثير في ذمته لمؤونتهم وما يحتاجون إليه، وفي حوائج الناس وجوائز الوفود إليه من أهل البلدان والبوادي، ذكر لي أنه حين فتح الرياض وفي ذمته أربعون ألف محمدية^٣ فقضاها من غنائمها^٤ مع أن أهل الرياض كانوا حنابلة لكنهم استباحوا أموالهم، فترى أنه قضى أربعين ألف محمدية من أموال أهل الرياض، كيف استباح الشيخ ذلك من هؤلاء الناس؟! أليسوا أهل عقيدة؟! ألا يقولون لا إله إلا الله محمد رسول الله؟! أما في كلمة «لا إله إلا الله» عاصم هؤلاء؟! تم قال: (وكان لا يمسك على درهم ولا دينار، وما أوتي إليه من الأخماس) ولتقف عند كلمة الأخماس، فإنه لا يَحْتَسُّ إلا ما يغنم من مال المشرك أما مال المسلم فلا يَحْتَسُّ بأي حال من الأحوال.

يقول: (وما أوتي إليه من الأخماس والزكاة يفرقه في أوانه، وكان يعطى العطاء الجزيل بحيث إنه يهب خمس الغنيمة العظيمة للثلاثين أو الثلاثه، فكانت

١ . الشيخ عثمان بن بشر (١٢١٠ - ١٢٩٠ هـ) يعد من أبرز مؤرخي الوهابية يثنون عليه وعلى كتابه، وقد أرخ في (عنوان المجد) لأهم الأحداث التي مرت على الحركة الوهابية خلال مائة عام (١١٥٨ - ١٢٦٨ هـ). ومن مؤرخي الوهابية كذلك الشيخ حسين بن غنام صاحب (روضة الأفكار والأفهام لمرئاد حال الإمام) و (كتاب الغزوات البيانية والفتوحات الربانية)، وهو من فقهاء الإحساء وشعرائها وبعد تاريخ ابن غنام أقدم وثيقة تاريخية وهابية لتقدمه على ابن بشر، الذي ذكر وفاته وآثاره في تاريخه ولكن يظهر أنه لم يطلع على تاريخه لعدم ذكره له لا في آثاره ولا عندما ذكر ما طالعها مما دون في تاريخ نجد (عنوان المجد ١/ ٥) مع اتفاق بين الشيخين في الأحداث والتواريخ إلا في بعض المواضع.

٢ . الهجرة إلى حيث قرن الشيطان!

٣ . عملة نقدية

٤ . عنوان المجد ١/ ١٥

الأخماس والزكاة وما يجبي إلى الدرعية من دقيق الأشياء وجليلها تدفع إليه بيده، ويضعها حيث يشاء^١. أليس هذا وبكل وضوح هو أسلوب عصابات اللصوص قطع الطرق الذين يتقاسمون المسرقات بعد كل غارة؟! بل وكان من عادة ابن عبد الوهاب وأتباعه أسر النساء والأطفال، وقد انتشرت سرقة الأطفال في أرض الجزيرة العربية وبيعهم في أسواق نجد بعد ظهور الوهابية^٢.

من أفعال الشيخ:

كان يمنع أصحابه من مطالعة كتب التفسير والفقه والحديث وبحرقها، وينكر علم النحو واللغة ويقول إن ذلك بدعة^٣. وكان يأذن لأتباعه أن يفسروا القرآن بحسب أفهامهم بلا التفات إلى القواعد الصرفية والبيانية والمنطقية، ويقول لعماله: اجتهدوا بحسب فهمكم ونظركم واحكموا بما ترونه مناسباً لهذا الدين ولا تلتفتوا لهذه الكتب التي فيها الحق والباطل^٤.

وإذا أراد أحد أن يدخل دينه يقول له بعد الإتيان بالشهادتين: (اشهد على نفسك أنك كنت كافراً، واشهد على والديك أنها ماتا كافرين، واشهد على فلان وفلان - ويسمي له جماعة من أكابر العلماء الماضين - أنهم كانوا كفاراً) فلان

١. عنوان المجد ١/ ١٥

٢. وقد حكى ذلك المؤرخ المعروف صاحب المسود الوهابي عبدالرحمن الجبرتي في كتابه (تاريخ عجائب الآثار في التراجم والأخبار) ونقلنا ذلك عند الحديث عن غزو الطائف.

٣. وهذا من أسرار تخلف الوهابية لغة.

٤. وهذا الاجتهاد المطلق الذي ناله عمال الشيخ كان سبباً من أسباب البلاء حين استباحوا دماء الموحدين!

شهدوا قَبْلَهُمْ وإلا أمر بقتلهم. وكان يصْرَحُ بتكفير الأمة منذ ستائة سنة^١.
وكان يكْفُر كل من لا يتَّبِعُه وإن كان من أتقى المتّقين فيسمّيهم مشركين،
ويستحل دماءهم وأموالهم.

ويشهد بالإيمان لمن اتبعه وإن كان من أفسق الفاسقين.
ومن البدع التي أخرجها هو وقومه ترك العائِم، مع أنها من السنة، وهي
تيجان العرب، فترى أتباعه اليوم شغلهم الأكبر في صلاتهم إصلاح الشماغ
الأحمر الدموي المعبر عن اللهفة لإراقة الدماء! التي تنسدل على جباههم
وجنوبهم.

عقيدته:

من استقرأ مؤلفات الشيخ وسيرته وأصحابه يتبيّن أن أهم ما يميز العقيدة
التي دعا إليها الشيخ الأمور الخمسة التالية:
تجسيم الله سبحانه وتعالى وتشبيهه بخلقه وفرية أنه متحيّز في جهة، تعالى الله
عن ذلك علواً كبيراً.

دعوى محاربة عبادة القبور وتحريم التوسل بالنبي ﷺ وزيارته.
تكفير المسلمين ورميهم بالشرك.
استحلال دماء المخالفين وأموالهم.
وجوب الهجرة إليه في مبتدأ أمره^٢.

١ . العلامة أحمد زيني دحلان، خلاصة الكلام في بيان أمراء البلد الحرام، ٢/ ٢٢٧، ط. استانبول
عام ١٩٨٦م.

٢ . وما يحاول الوهابية التملص منه - من هذه الأمور - بعد بيان تهافته وفساده أثبتنا مصدره الموثوق
في ثنايا هذا الكتاب ودللنا عليه بأمثلة من الواقع!

(كان ينتقص النبي ﷺ كثيراً بعبارات مختلفة ويزعم أن قصده المحافظة على التوحيد؛ فمنها أن يقول: إنه (طارش)، وهو في لغة المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم إلى آخرين، فمراده أنه ﷺ حامل كتب: أي غاية أمره أنه كالتارش الذي يرسله الأمير أو غيره في أمر لأناس ليلبغهم إيّاه ثم ينصرف.. حتى إن بعض أتباعه كان يقول: عصاي هذه خير من محمد لأنها يُنتفع بها في قتل الحية ونحوها ومحمد قد مات ولم يبق فيه نفع أصلاً وإنما هو طارش وقد مضى) هذا وما يزال أتباع الشيخ ينهون الناس عن قول (سيدنا) عند ذكر الرسول ﷺ!! وهذا من العجب العجائب، كيف لا ورسول الله ﷺ قال: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر»^٢.

نظرة أصحابه إليه:

ينظر الوهابية إلى إمامهم نظرة تقديس فعندما يذكره ابن بشر مثلاً يقول (قدّس الله روحه)^٣ ولا يقيسونه إلا بالرسول العظيم فيعتقدون أن ما حدث

١ . أحمد بن زيني دحلان، الدرر السنية في الرد على الوهابية، ص ١٤٥.

٢ . رواه مسلم وأبو داود عن أبي هريرة ورواه أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن جرير وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري. ورواه أحمد كذلك وأبو يعلى عن ابن عباس مرفوعاً، ونستشهد عليهم بمقولة أحد أصحاب تقديسهم من العلماء وهو ابن كثير في تفسيره (سورة الأعراف آية ١٤٥) حيث يقول: «ولا شك أن محمداً ﷺ سيد ولد آدم من الأولين والآخرين» وكرر مثل ذلك في تفسير سورة الفرقان آية ٦٠ و٦٧ وفي سورة العنكبوت آية ٢٧ وسبأ آية ٢٣، ولن يسعنا استقصاء إجماع الأمة عالمها وجاهلها بأن سيدنا محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب ﷺ هو سيد الخلق أجمعين وإن أبى الوهابية.

٣ . ينظر مثلاً عنوان المجد ٢/ ٢٠ و١٣٤

لِلرَّسُولِ ﷺ حَدَّثَ لَهُ وَهَمَ يَقَارِنُونَ بَيْنَ مُحَاوَلَةِ اغْتِيَالِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ وَحَادِثَةِ سَرَاقَةِ مَعَ الرَّسُولِ!! وَهَجَرَةَ ابْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ مِنْ حَرِيمَلَا وَهَجَرَةَ الرَّسُولِ مِنْ مَكَّةَ!! فَكَانَتْ حُرُوبُهُ الَّتِي تَسْتَبِيحُ دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْوَالَهُمْ (جِهَاداً) وَغَارَاتِهِ (غَزَوَاتٍ) وَانْتِصَارَاتِهِ (فَتْوَحَاتٍ) وَرَعَايَاهُ (مُسْلِمِينَ) وَالْخُرُوجَ عَلَى طَاعَتِهِ (رِدَّةً)!^١ وَكَانَ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ يُسَمَّى جَمَاعَتَهُ مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِ الْأَنْصَارِ وَيُسَمَّى مَنْ اتَّبَعَهُ مِنَ الْخَارِجِينَ الْمُهَاجِرِينَ، وَإِذَا تَبِعَهُ أَحَدٌ وَكَانَ قَدْ حَجَّ حُجَّةَ الْإِسْلَامِ يَقُولُ لَهُ: حَجَّ ثَانِيًا فَإِنَّ حُجَّتَكَ الْأُولَى فَعَلْتَهَا وَأَنْتَ مُشْرِكٌ فَلَا تَقْبَلْ، وَلَا تُسْقِطْ عَنْكَ الْفَرَضَ!^٢ بَلْ إِنَّ ابْنَ عَبْدِ الْوَهَّابِ بَعْدَ أَنْ تَحَالَفَ مَعَ ابْنِ سَعْدٍ بَدَأَ يَكْتُبُ شِيُوخَ الْقَبَائِلِ وَأَمْرَاءَ الْمَنَاطِقِ لِيَدْخُلُوا فِي الدِّينِ الْجَدِيدِ كَمَا فَعَلَ الرَّسُولُ ﷺ عِنْدَمَا أُرْسِلَ الرَّسُلُ إِلَى الْمُلُوكِ وَالْحُكَّامِ لِلدَّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ، يَقُولُ ابْنُ بَشَرٍ: (ثُمَّ إِنَّ الشَّيْخَ كَاتِبَ أَهْلِ الْبُلْدَانِ بِذَلِكَ وَرُؤَسَاءَهُمْ وَقَضَاتِهِمْ وَمُدْعَى الْعِلْمِ مِنْهُمْ فَمِنْهُمْ مَنْ قَبِلَ وَاتَّبَعَ الْحَقَّ، وَمِنْهُمْ مَنْ اتَّخَذَهُ سَخْرِيًّا وَاسْتَهْزَأَ بِهِ وَنَسَبَهُ إِلَى الْجَهْلِ وَعَدَمِ الْمَعْرِفَةِ..^٣ ثُمَّ مَثَّلَهُ بِالرَّسُولِ ﷺ وَأَنَّهُ قَدْ أَصِيبَ بِذَلِكَ أَيْضًا.

١ . ينظر محمد بن عبد الوهاب عقيدته السلفية ودعوته الإصلاحية وثناء العلماء عليه. ط السعودية.

يهدى ولا يباع.

٢ . ابن بشر، عنوان المجد ١ / ١٤

٣ . خير الدين الزركلي، شبه الجزيرة في عهد الملك عبدالعزيز، ١ / ٣٥ - ٣٦.

٤ . محمد فقيه بن عبد الجبار الجاوي، النصوص الإسلامية في الرد على مذهب الوهابية، ط. مصر

عام ١٩٢٢، ص ٧-٨، والتقوي، الوهابية في خدمة من؟ ص ٩٩.

٥ . عنوان المجد، ١ / ١٤

حينما تسمع بدعوى التجديد التي ينسبها أتباعه إليه تحسب أن هذا الشيخ قد ترك الكثير من النفائس الفكرية، وأنه قد ملأ المكتبة الإسلامية علماً ونورا، خصوصاً أن عمره قد طال حتى شارف القرن من الزمان، ولكن الحقيقة بخلاف ذلك تماماً فلا يوجد للشيخ متن واحد في العلم يصلح أن يدرس، ولم يترك كتاباً معتبراً، وإنما ترك تنقاً هي في أضخم أحوالها كتيبات^١، وهي مع ذلك مليئة بالجهل والتخليط والانتصار بالأحاديث الضعيفة والموضوعة، وللدلالة على ذلك فقد اخترنا أشهرها لديهم وهو (كتاب التوحيد) وهو كتيب صغير، عرضنا بعض ما فيه من جهل وتحييط يريك ما عليه شيخ النجدية من ضلالة وقلة اطلاع.

من أقوال العلماء فيه^٢:

- ١ . يعمد الوهابية إلى طباعة رسائله - وأغلب مؤلفات الوهابية رسائل صغيرة! - في كتيبات صغيرة الحجم لتكثر أوراقها.
- ٢ . لمعرفة طائفة ممن ردّ عليه من العلماء راجع محمد الكثيري، (السلفية بين أهل السنة والإمامية)، فقد ذكر عدداً هائلاً من الردود على الوهابية من صفحة ٣٦٤ إلى ٣٨٩ وهو في كل هذه الصفحات لا يذكر إلا أسماء الكتب ومؤلفيها، وكذلك التقوي، (الفرقة الوهابية في خدمة من؟) ص ٦٤ - ١٠٠، وقد ذكر طائفة طويلة من العلماء مع مقتطفات من كتبهم، منهم المشائخ محمد الكردي الشافعي في تقريره لكتاب الشيخ سليمان بن عبد الوهاب، وعبد الله بن عبد اللطيف الشافعي (تجريد سيف الجهاد لدعي الاجتهاد)، وعفيف الدين الحنبلي (الصواعق والروعود) في عشرين كراساً ولخصه محمد بن بشير قاضي رأس الخيمة، وابن عفالق الحنبلي (تهكم المقلدين بمن ادعى تجديد الدين)، وعطاء المكي (الصارم المهندي في عنق النجدي) وإساعيل التميمي المالكي التونسي وصالح الكواش التونسي وابن غلبون الليبي ومصطفى المصري البولاقي والمشرقي المالكي الجزائري ومصطفى الحمامي المصري وسلامة الغزامي

أقوال العلماء في هذا الزائغ لا يتسع لها مقالنا ولكن نورد التالي:

قال له أخوه سليمان يوما: كم أركان الإسلام يا محمد؟ فقال خمسة، فقال أنت جعلتها ستة، السادس: من لم يتبعك فليس بمسلم^١.

وقال عنه الأمير الصنعاني صاحب سبل السلام:

وقد جاء من تأليفه برسائل يكفر أهل الأرض فيها على عمد
ولفّق في تكفيرهم كل حجة تراها كبيت العنكبوت لدى النقد
وصدق والله

وقال عنه مفتي الحنابلة في مكة المكرمة الشيخ محمد بن عبدالله النجدي الحنبلي (ت ١٢٩٥هـ) في كتابه (السحب الوابلة عليضرائح الحنابلة) في ترجمة والد محمد بن عبد الوهاب ما نصه: (وهو والد محمد صاحب الدعوة التي انتشر شررها في الآفاق، لكن بينها تبايناً مع أن محمداً لم يتظاهر بالدعوة إلا بعد موت والده وأخبرني بعض من لقيته عن بعض أهل العلم عمّن عاصر الشيخ عبد الوهاب أنه كان غضبان على ولده محمد لكونه لم يرض أن يشتغل بالفقه كأسلافه وأهل جهته ويتفرس فيه أن يحدث منه أمر، فكان يقول للناس: يا ما ترون من محمد الشر، فقدر الله أن صار ما صار.. ثم قال عن تمجيده لابن تيمية

→

وحسن الشطي الحنبلي ومحمد حسنين مخلوف وعطا الكسم الدمشقي وعبد العزيز القرشي المالكي وعبد المحسن الأشقري الحنبلي وأحمد السرهندي النقشبندي وخالد البغدادى وأحمد بن علي القباني البصري والحافظ محمد حسن الحنفي ومحمد عطا الله الرومي وإبراهيم الراوي العراقي وعيسى الصنعاني اليمني وحمد الله الداجوي الحنفي الهندي وعبد الرحمن قوتي ومحمد حبيب الحق قاضي برملي وإسماعيل التميمي التونسي وعبد الوهاب الشعراي ويوسف النبهاني الفلسطيني وعلي زين العابدين السوداني ومحمد أنور شاه الكشميري ومحمد أحمد حامد السوداني وابن عابدين الشامي ومحمد عبد الرحمن السلهتي الهندي.. الخ

١. أحمد زيني دحلان، الدرر السنية، ص ١٣٧.

وابن القيم: .. يرى كلامهما نصاً لا يقبل التأويل، ويصول به على الناس.. وقال عن تسليم الله لأخيه سليمان من شره بعد أن أَلَّفَ رسالته (فصل الخطاب في الرد على محمد بن عبد الوهاب).. إنه كان إذا باينه أحد ولم يقدر على قتله مجاهرة يرسل إليه من يقاتله في فراشه أو في السوق ليلاً لقوله بتكفير من خالفه واستحلاله قتله فكيف لمن كان هذا حاله أن يبرز في العلم وهو لم ينفر للتفقه في الدين، وكيف له أن يفلح عند الله وقد أغضب والده الصالح؟!

وقال عنه الشيخ محمد أمين بن عابدين الحنفي في رد المحتار على الدر المختار (٢٦٢/٤) كتاب البغاة عند حديثه عن الوهابية: (خرجوا من نجد وتغلَّبوا على الحرمين، وكانوا يتتحلون مذهب الخنابلة، لكنهم اعتقدوا أنهم هم المسلمون وأن من خالف اعتقادهم مشركون)

وقال عنه العلامة جميل صدقي الزهاوي في الفجر الصادق: (الوهابية فرقة منسوبة إلى محمد بن عبد الوهاب. وابتداء ظهور محمد هذا كان سنة (١١٤٣ هـ)، وإنما اشتهر أمره بعد الخمسين فأظهر عقيدته الزائفة في نجد، وساعده على إظهارها محمد بن سعود أمير الدرعية بلاد مسيلمة الكذاب مجبراً أهلها على متابعة ابن عبد الوهاب هذا، فتابعوه، وما زال ينخدع له في هذا الأمر حي بعد حي من أحياء العرب حتى عمت فتنته، وكبرت شهرته، واستفحل أمره فخافته البادية. وكان يقول للناس: ما أدعوكم إلا إلى التوحيد، وترك الشرك بالله تعالى في عبادته، وكانوا يمشون خلفه حيثما مشى حتى اتسع له الملك)^١.

- وقال الشريف عبد الله بن الشريف حسين باشا في (صدق الخبر في خوارج القرن الثاني عشر) الصفحة الأولى: إن ابتداء ظهور ابن عبد الوهاب ببدعته في

١ . جميل صدقي الزهاوي، الفجر الصادق في الرد على منكري التوسل والكرامات والخوارق، ص ١٦ ط مصر عام ١٣٢٣ هـ.

نجد كان سنة ١١٤٣ هـ ثم كان استيلاء الوهابيين على مكة سنة ١٢١٨ هـ فتسمية الوهابيين بخوارج القرن الثاني عشر هي مبنية على ابتداء ظهور بدعتهم، لا على ابتداء استيلائهم الأول على مكة).

وقد رد كثير من أتباع الأئمة الأربعة عليه وعلى مقلديه بتأليف كثيرة جيدة: وأول من ردَّ عليه أكبر أساتذته الشيخ محمد بن سليمان الكردي مؤلف حواشي شرح ابن حجر على متن بأفضل (وهو متن مشهور في المذهب الشافعي)، فقال في جملة من كلامه (يا ابن عبد الوهاب كفَّ لسانك عن المسلمين) والمؤسف أنه لم يكف لا لسانه ولا يده.

ومن رد عليه من الحنابلة: أخوه سليمان بن عبد الوهاب في كتابين تعرضنا لأحدهما.

ومن حنابلة الشام: آل الشطّي، والشيخ عبد القدومي النابلسي في رحلته، أما من المعاصرين فعدد لا يحصى من العلماء.

ومن نص على خروجه من الملة:

العلامة المحقق ابن عابدين الحنفي في حاشيته (رد المحتار على الدر المختار) في باب البغاة، والشيخ الصاوي المصري في حاشيته على الجلالين لتكفيره أهل (لا إله إلا الله محمد رسول الله) برأيه.

انخداع الناس به:

لقد وجد الشيخ في نجد مرتعاً خصيباً، حيث عشش الجهل فيها وباض، فسارت في ركابه رضاءً وكرهاً، وتسامع الناس بدعوته التي تحول قطاع الطرق في نجد إلى دعاة للتوحيد وهدم القباب والقبور، فانخدع الكثير من البسطاء به، بل

وانخدعت به طائفة من العلماء الذين يسمعون به ولا يرونه لبعدهم عنه، مثلما انخدع الكثير من الناس بالطاغية أتاتورك، حتى قال فيه شوقي:

(يا خالد الترك جدد خالد العرب)، ومن انخدع به العلامة الصنعاني صاحب سبيل السلام، فقال فيه:

سلامٌ على نجدٍ ومن حلَّ في نجدٍ وإن كان تسليمي على البعد لا يجدي حتى إذا أتاه الخبر اليقين قال:

رجعت عن القول الذي قلت في النجدي فقد صحَّ لي عنه خلاف الذي عندي ظننتُ به خيراً فقلت: عسى عسى نجد ناصحاً يهدي العباد ويستهدي لقد خاب منه الظن لا خاب نصحناً وما كل ظن للحقائق لي يهدي ومنها ما ذكرنا في مقالنا، وكذلك انخدع به السيد محمد رشيد رضا منشئ مجلة المنار فألف كتابه الوهابيون والحجاز، وما ذلك إلا لكرهيته للأشراف

١. ما إن تنزل لزالزل أقوال العلماء على رؤوس الوهابية حتى يحاولوا الحرب منها بادعاءات فارغة منها تراجع الرجل عَمَّا قاله أو افتراء المقولة عليه، ولا نستغرب ذلك منهم فهم كالغريق يتمسك لوبقشة، وإلا فإن رجلاً هذه أفعاله لم لا يقال فيه هذه الآيات وأكثر؟! علماً أن لا حجة للوهابية في دعاويهم هذه فالعبرة في ثبوت ما ذكر في هذه القصيدة وأمثالها من النصوص وليس العبرة بقائلها أو توبته مما قاله.

٢. دافع الشيخ عنهم كثيراً في مجلته المنار، حتى نفى قتلهم للأبرياء في الطائف، فلما استبان له اعتراف الوهابية أنفسهم بهذه المجازر في الجزيرة وغيرها قال (الوهابيون والحجاز ص ٨٨): (إن وقع منهم خطأ فقد وقع من هم خير منهم كالصحابه الذين قتلوا جماعة أسلموا بأمر خالد بن الوليد)!! وهذا دفاع لا يقلل من الشيخ فالخطأ لا يقارن بتعمد القتل المتكرر في كل وقت وحين وبأمر القيادة العليا الصريح بل والمشاركة فيه فلا يذهبون لقتل الأبرياء إلا وقاض بين أعطافهم وكثيراً ما يكون هذا القاضي من أبناء الشيخ محمد بن عبد الوهاب نفسه كما سيأتي. ولكن كما قلنا ففرط كرهه للأشراف الذين يسميهم بالطواغيت والخونة كان دافعه لتأييد أهل نجد - الذين لم تتبين ملازمهم الحقيقية كلها بعد - لأخذ الحجاز منهم، ولكنه لما تبين له اتفاق الوهابية مع

للأشرف^١ وجهه في زوال دولتهم، فليتنبه المسلم^٢.

دعوى رجوعه إلى الحق:

بعد انقسام الوهابية اليوم إلى عدة جهات، تدعي بعضها أن الشيخ قد استغلتها السلطات كغطاء شرعي لتحقيق مآربها ولكنه تنبه لذلك لاحقاً فتأب مما كان عليه واعتزلهم، خصوصاً بعد أن رأى أن الأمر قد خرج عن دائرة الدعوة إلى قتل المسلمين وسرقة أموالهم وسي نسايتهم، وطلب الدنيا بتوسيع رقعة النفوذ بأي ثمن كان. وهذا الكلام مردود باطل لا يقوله إلا متابع للعاطفة لا للحقيقة، فإن الغارات و فرق الاغتياال من مبتدئها ما كانت تخرج إلا بمباركة الشيخ وتوجيهه وذلك باعتراف أشياخ الشيخ، أما قعوده في آخر حياته فيوضحه مؤرخ الوهابية الشيخ عثمان النجدي بقوله (فلما فتح الله الرياض واتسعت ناحية الإسلام وأمنت السبل وانقاد كل صعب من بادٍ وحاضر جعل الشيخ الأمر بيد عبدالعزيز وفوض أمور المسلمين وبيت المال إليه وانسلخ منها ولزم العبادة وتعليم العلم، ولكن ما يقطع عبدالعزيز أمراً دونه ولا ينفذه إلا بإذنه)^٣ هذه هي الحقيقة باعتراف الوهابية، وفي هذه المقالة أكثر من جانب للتحليل عن تواطؤ الشيخ على الإسلام والمسلمين، ويجب أن تنبه إلى إشارة ابن بشر إلى

→

الإنجليز لأخذ الحجاز قال (ص ١١١): (نعم، إننا نظن الآن أنه كان في الإمكان أن ينال صاحب نجد ما لا غنى عنه من تموين بلاده والاعتراف باستقلاله فيها بدون أن يقيد نفسه بما ذكر في هذه المعاهدة)

١ . ومن أسباب ذلك سباح شريف مكة للنصراني البريطاني (لورنس) بدخول الحجاز، ولو اطلع الشيخ رشيد رضا على حال الوهابية لرأى ما هو أقيح.

٢ . وانظر ما قاله عنهم بعد أن استبان حقيقتهم في آخر مقالنا (الحشوية والمجاز)!

٣ . عنوان المجد ١ / ١٥

اتساع رقعة الإسلام بفتح الرياض!! فإلى هذا التاريخ لم يدخل الوهابية مكة والمدينة أي أن الإسلام لم يدخلها بعد!!! هذا ومن المعلوم أن ذريته ويدعون (آل الشيخ) هم سدة هذا المذهب إلى اليوم فهم على آثار أبيهم سائرون^١. هذا ولا بد هنا أن نعرّف بأهم شخصيتين تأثر بهما الشيخ محمد في دعوته، وكانت مسيرته امتداداً لحركتهما الثورية المناهضة للمذاهب الأربعة؛ ألا وهما ابن تيمية وابن القيم..

ابن تيمية الحراني

هو الشيخ أحمد بن عبدالحليم بن تيمية حفيد الفقيه المجد بن تيمية الحنبلي المشهور، ولد في جزيرة ابن عمرو بين دجلة والفرات بحران^٢ ببيت علم من الحنابلة سنة ٦٦١ هـ، وقد هاجر والده الشيخ عبدالحليم مع ذويه من هناك إلى دمشق خوفاً من التتار سنة ٦٦٧ هـ.

تميّز ابن تيمية بذكاء وقاد وقدرة على جمع العلم والاستيعاب حتى نال ثناء الكثير من العلماء في أول أمره، قال الحافظ ابن حجر في ترجمة ابن تيمية (كان يتكلم على المنبر على طريقة المفسرين مع الفقه والحديث فيورد في ساعة من الكتاب والسنة واللغة والنظر ما لا يقدر أحد أن يورده في عدة مجالس، كأن هذه العلوم بين عينيه، فيأخذ منها ما يشاء ويذر، ومن ثمّ نسب أصحابه إلى الغلو فيه، واقتضى له ذلك العُجب بنفسه، حتى زها على أبناء جنسه، واستشعر أنه مجتهد فصار يرد على صغير العلماء وكبيرهم، قديمهم وحديثهم حتى انتهى إلى

١ . وهذا مما يدل على زيف هذه الفرقة فمتى كان العلم وراثياً؟!

٢ . بلدة تقع في الشمال الشرقي من بلاد الشام، وقد كانت مركز الترجمة للكتب اليونانية.

عمر رضي الله عنه فخطأه في شيء... وقال في حق علي أخطأ في سبعة عشر شيئاً خالف فيها نص الكتاب...^١

ولقد كان ابن تيمية بجق إمام المدرسة الحشوية حتى قال فيه الإمام السبكي:

يُحاول الحشَوَ أنِّي كان فهو له حيثُ سِرَ بشرقٍ أو بمغربه
يرى حوادث لا مبدأَ لأولِها في الله سبحانه عمَّا يُظنُّ به^٢

وقد أدَّى هذا إلى تحلِّي كثير من معاصريه من العلماء عنه كالتاج الفزاري المعروف بالفركاح وابنه البرهان والجلال القزويني والكمال الزملكاني ومحمد بن الحريري الأنصاري والعلاء القونوي وغيرهم خصوصاً بعد أن بدأ في إذاعة فتنه ولم يأبه بالنصح.

قال عنه المحدث الحافظ الفقيه وليُّ الدِّين العراقي في كتابه (الأجوبة المرضية على الأسئلة المكية): (علمه أكبر من عقله) وقال أيضاً (إنه خرق الإجماع في مسائل كثيرة قيل تبلغ ستين مسألة بعضها في الأصول وبعضها في الفروع خالف فيها بعد انعقاد الإجماع عليها). أ.هـ. وتبعه على ذلك خلقٌ من العوام وغيرهم، فأسرع علماء عصره في الرد عليه وتبديعه، منهم الإمام الحافظ تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي، قال في (الدرة المضيئة) ما نصه: (أما بعد فإنه بعد ما أحدث ابن تيمية ما أحدث في أمور العقائد، ونقض من دعائم الإسلام الأركان والمعاهد، بعد أن كان مستتراً بتبعية الكتاب والسنة، مظهراً أنه داعٍ إلى الحق هادٍ

١. ابن حجر، الدرر الكامنة (١/ ١٤٤). وقد نقلنا بعض هذه الأقوال في هذا الكتاب، يراجع موضوع (كره ابن تيمية لآل البيت)

٢. السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، ١٠/ ١٧٦، الصفدي (ت ٧٦٤هـ)، الوافي بالوفيات، ٢١/ ٢٦٢.

إلى الجنة، فخرج عن الاتباع إلى الابتداع، وشذَّ عن جماعة المسلمين بمخالفة الإجماع، وقال بما يقتضي الجسمية في الذات المقدَّس، وأن الافتقار إلى الجزء - أي افتقار الله إلى الجزء تعالى الله - ليس بمحال، وقال بحلول الحوادث بذات الله تعالى... واستمر في تعديد مخالفات ابن تيمية كالقول بقدوم العالم، وقد أورد كثيراً منها أيضاً الحافظ أبو سعيد العلائي شيخ الحافظ العراقي نقل ذلك المحدث الحافظ المؤرخ شمس الدِّين بن طولون، ونقتطف منها ما يلي:

(ذكر المسائل التي خالف فيها ابن تيمية الناس في الفروع والأصول:

فمنها ما خالف فيه الإجماع، ومنها ما خالف فيه الراجح من المذاهب، فمن ذلك يمين الطلاق، قال بأنه لا يقع عند وقوع المحلوف عليه بل عليه كفارة يمين، ولم يقل بالكفارة أحد من المسلمين البتة...، وأن طلاق الحائض لا يقع وكذلك الطلاق في طهر جامع فيه زوجته... وأن الحائض تطوف بالبيت من غير كفارة وهو مباح لها... وصرَّح في بعض مؤلفاته بأن الله تعالى بقدر العرش لا أكبر منه ولا أصغر، وصنَّف جزءاً في أنَّ علم الله لا يتعلق بما لا يتناهى كنعيم أهل الجنة، وأنه لا يحيط بالمتناهي، ومنها أن الأنبياء غير معصومين... وأن عذاب أهل النار ينقطع ولا يتأبد... ومن أفراده أيضاً أنَّ التوراة والإنجيل لم تبدل ألفاظها بل هي باقية على ما أنزلت وإنما وقع التحريف في تأويلها، وله فيه مصنَّف، هذا آخر ما رأيت، وأستغفر الله عن كتابته فضلاً عن اعتقاده) ١.

وهذه الشطحات تثير العجب! ولنضرب على ذلك بمشالين بسيطين من قوله؛ وهما طواف الحائض وتحريف التوراة والإنجيل؛ فكيف يؤتم بمن يخالف

١ . أقول إذا فكم من بيت بينه أدياء السلفية على الزنا والعباذ بالله!

٢ . ابن طولون، ذخائر القصر، ص ٦٩ (مخطوط).

قوله صريح كلام رب العالمين بأن أهل الكتاب «يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» فيأتي هذا الزائغ ليقول كلا إن التوراة والإنجيل لم يحرفا؟! وكيف يؤتم بمن يخالف دلالة السنة^١ ويخالف إجماع الأمة في قولهم بأن الحائض لا تطوف بالبيت لأن الطواف صلاة فيأتي هذا ليقول بجواز طواف الحائض بالبيت؟!!

ولابن تيمية حادثة شهيرة في صحن المسجد الأموي ضربه الناس فيها بالنعال حيث يروي أبو الحسن علي الدمشقي عن أبيه قال: (كنا جلوساً في مجلس ابن تيمية فذكر ووعظ، وتعرض لآيات الاستواء ثم قال: «واستوى الله على عرشه كاستوائه هذا» قال فوثب الناس عليه وثبة واحدة وأنزلوه من الكرسي، وبادروا إليه ضرباً باللكم والنعال... الخ)^٢

١. أخرج الربيع بن حبيب ج ٢ ص ١٧٨ برقم ٤٤٠ في باب ما تفعل الحائض في الحج، والبخاري ٤٢٨/١ في كتاب الحيض، ومسلم برقم ١٣٢٨ في الحج عن عائشة أنها قالت: (قدمت مكة وأنا حائض، ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة، قالت: فشكوت ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال: افعلي كما يفعل الحائض، غير أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري) وروى البخاري «تَقْضِي الْحَائِضُ الْمَنَائِكَ كُلَّهَا إِلَّا الطَّوْفَ بِالْبَيْتِ... وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ حَاضَتْ عَائِشَةُ فَتَسَكَّتِ الْمَنَائِكَ فَخَرَّ الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ وَلَا تُصَلِّي...» اهـ وروى نحوه أحمد والترمذي والنسائي وأبو داود وابن ماجه وغيرهم.

٢. روى القصة ابن بطوطة في رحلته ص ٩٥، فيدعي الحشوية اليوم أن القصة مختلفة فيسمونها «الكذبة البطوطية» وفي هذا دلالة على جهلهم بشيخهم فابن تيمية لم يودب بالسجن إلا على مثل هذه الأفكار فمن أين لهم نكران سجنه وأفكاره التي جاهر بها وتلميذه ابن القيم في كتابها؟! ومن أين لهم إنكار ما جاء في كتب ابن تيمية من نسبة الحركة والنزول والجهة والمكان إلى الله - أسغفر الله - والجلوس على العرش مثل ما جاء في (منهاج السنة ١/ ٢٦٤ و ٢/ ٢٦) و (الموافقة ٢/ ٥٠٤) و (مجموع الفتاوى ٥/ ٥٢٧ شرح حديث النزول ص ١٥١). وهذا ومجاهرتهم بالعقيدة الفرعونية بأن الله في السماء - يسميها علماء المسلمين فرعونية لأن فرعون أول من قال بها «وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَٰؤُلَاءِ إِنِّي لِي صَرَحًا لَمْ يَلِ أَيْلَافُ الْأَشْيَابِ * أَسْبَابَ السَّوَابِ فَأَطْلِعْ إِلَىٰ آلِهِ

وكان الذهبي وهو من تلاميذ الشيخ ابن تيمية قد أعجب بذكائه وعلمه فمدحه في ريعان شبابه، وألف في تلك الفترة كتابه الفاسد (العلو) على منهج الشيخ الحراني، ثم لما تبين له حاله وتحكم الكبر والغرور به قال عنه في رسالته (بيان زغل العلم والطلب) ما نصه: (ما وجدت آخره بين أهل مصر والشام ومقتته نفوسهم وازدروا به وكذبوه وكفروه إلا الكبر والعجب وفرط الغرام في رئاسة المشيخة والازدراء بالكبار، فانظر كيف وبال الدعاوى وحبه الظهور، نسأل الله المسامحة).^١

وقد كان ابن تيمية ينهج أساليب غريبة لنصرة مذهبه؛ أهمها:

(أ) تليفه لإجماعات وهمية للسلف لا وجود لها على أرض الواقع ليجعل رأيه في حكم المسلّم به، وذلك كثير عجيب في كتبه؛ فمثلاً عندما يتحدث عن

مُوسَى ﴿وَلَا نَسْتَغْرِبُ أَنْ يَقُولَ الْوَهَابِيَةُ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَافَقَ الْحَقَّ، أَوْ إِنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ ذَلِكَ فَأَمِنَ بِدَعْوَةِ مُوسَى! - والقول بأن الاستواء هو القعود على الكرسي ليس له تمثيل جيد إلا جلوس ابن تيمية على كرسيه، ولو كان الوهابية يعقلون القرآن لعلموا أن الكرسي قد وسع السماوات والأرض ﴿وَوَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ ولأن القارئ وهابي يجب أن تشرح له معنى الضمة في آخر كلمة كرسي ومعنى الفاعل في النحو؛ أي أن الكرسي الذي وَسِعَ السموات والأرض فالسموات مفعول به والأرض معطوف على المفعول به. هذا ونقول للوهابية رويداً، فلا تسارعوا بتكذيب الرحالة ابن بطوطة فقد روى القصة أيضاً الحافظ ابن حجر العسقلاني في الدرر الكامنة، ١/ ١٥٤.

١. وقد تراجع الإمام الذهبي عن آراء التجسيم التي درسها على يد ابن تيمية، خصوصاً في كتابه (سير أعلام النبلاء) الذي كان آخر مؤلفاته، فهو كثير التأويل والتفويض فيه، ونزّه الله عن الحد كما في ترجمته لابن حبان (ينظر ٩٧/ ٦ - ٩٨) وقد وجه نصيحة لابن تيمية كي يعود عتاً هو عليه، وهي ثابتة معروفة بـ (النصيحة الذهبية) نقلناها بهذا الكتاب، ولهذا البداية المتعثرة للإمام الذهبي فإن أقواله في العقيدة يجب أن تقرأ بحذر؛ لأن فيها الكثير من الباطل الذي تراجع عنه، وله أقوال أخرى هي مثار تساؤل بقي متأثراً فيها بالمدرسة التيمية كالأقول ببعض المعتقدات الواجب كتبها، وسوف نتعرض لها بهذا الكتاب.

آيات الصفات يقول (إن جميع ما في القرآن من آيات الصفات فليس عن الصحابة اختلاف في تأويلها، وقد طالعت التفاسير المنقولة عن الصحابة، وما روه من الحديث، ووقفت على ما شاء الله تعالى من الكتب الكبار والصغار أكثر من مائة تفسير، فلم أجد إلى ساعتني هذه عن أحد من الصحابة أنه تأول شيئاً من آيات الصفات أو أحاديث الصفات بخلاف مقتضاها المفهوم المعروف^١ فانظر إلى إصراره على إيهام الناس بأنه استقصى الموضوع بحثاً ثم خرج بهذه النتيجة التي تخالف الواقع مع من لديه أدنى اطلاع على كتب التفسير والحديث، فالطبري الذي مدح ابن تيمية تفسيره بأنه تفسير ليس فيه بدعة، يقول (اختلف أهل التأويل في معنى الكرسي، فقال بعضهم هو علم الله تعالى ذكره)^٢ وذكر ذلك منقولاً من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس. وهو كثير جداً يتابع في الكتب المتخصصة ككتاب (الأسماء والصفات) للإمام البيهقي^٣.

وزعم الإجماع هذا هو عين ما ادعاه في قضية التحيز والعلو الحسي حين زعم أن الذات العلية محدودة بالمكان في عقيدته الحموية الكبرى^٤ وقال (... ثم ليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله، ولا عن أحد من سلف الأمة ولا من الصحابة والتابعين ولا عن الأئمة الذين أدركوا زمن الأهواء والاختلاف حرف واحد يخالف ذلك لا نصاً ولا ظاهراً، ولم يقل أحد منهم قط إن الله ليس في السماء) وهذا ادعاء باطل يعلم بطلانه ابن تيمية ذاته، ورد عليه عدد غفير من

١ . ابن تيمية، تفسير سورة النور، ص ١٧٨ - ١٧٩

٢ . تفسير الطبري، ٧/٣

٣ . ناقش الأستاذ محمد الكثيري هذه المسألة بشكل أوسع في كتابه القيم (السلفية بين أهل السنة

والإمامية) ص ٤٧٣ - ٤٧٦

٤ . الرسالة الحادية عشرة من مجموعة الرسائل الكبرى لابن تيمية، ص ٤٢٩ - ٤٣٢.

العلماء يبينون عوار شطحاته، فالله سبحانه وتعالى يقول ﴿فَأَيْنَ مَا تُولُوا ظَنَمَ وَجْهُ اللَّهِ﴾، ورسوله المصطفى ﷺ يقول «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا يَبْصُقْ قَبْلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى»^١ وقال «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ»^٢، فالله سبحانه لا تحيط به الأفطار؛ فكيف يحذ بالسماء، أما سرد أقوال الصحابة والتابعين فليس محلها هذا الكتاب، ويكفي للإشارة إليها أن نسوق رد العلامة شهاب الدين بن جهل^٣ الحلبي الشافعي المعاصر لابن تيمية في قوله: (وفي هذا الفريق - أي أدعياء السلفية - من يكذب على السابقين الأولين من الأنصار والمهاجرين ويزعم أنهم يقولون بمقالته، ولو أنفق ملء الأرض ذهباً ما استطاع أن يروج عليهم كلمة تصدق دعواه، وتسّر هذا الفريق بالسلف حفظاً لرياسته والخطام الذي يجتلبه «يُرِيدُونَ أَنْ يُتْمَنُواكُمْ وَيَأْمُنُوا قَوْمَهُمْ»، وهؤلاء يتحلون بالرياء والتشلف فيجعلون الرّوث مُفَضَّضاً، والكنيف^٤ مبيّضاً، ويزهدون في الذرة ليحصلوا الدرّة)^٥

(ب) تضعيفه وأشياعه لكل حديث يخالف منهمجهم، من غير عودة إلى العلل الحقيقية في الحديث لتضعيفه، فيكفي لذلك أنه يخالف لمنهجهم، فالحديث يجب أن يتبعهم لأن يتبعوه ولهذا قال الذهبي مخاطباً ابن تيمية (يا ليت أحاديث الصحيحين تسلم منك؛ بل في كل وقت تغير عليها بالتضعيف والإهدار، أو التأويل والإنكار)^٦.

١ . رواه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه.

٢ . رواه مسلم والنسائي وأبو داود وأحمد

٣ . توفي سنة ٧٣٣هـ

٤ . أي مرصعاً بالفضة.

٥ . مكان قضاء الحاجة.

٦ . ابن جهل، الحقائق الجلية في الرد على ابن تيمية فيها أورده في الفتوى الحموية، ص ٣٢.

٧ . يراجع موضوع (النصيحة الذهبية) للذهبي بهذا الكتاب، وكذلك الكوثري، تكلمة السيف

الصقيل، ص ١٩٢.

(ج) تشنيعه وأتباعه على مخالفيهم حتى تشوه صورهم في الأذهان، وقد كانوا لا يترددون في رمي المسلمين بالشرك الأكبر لأنفه الأسباب^١. أما عن أخلاقه مع العلماء فيحدث ابن تيمية واصفاً حواراً له مع بعض الفقهاء في مجلس أمير دمشق: (قلت: كان الناس في قديم الزمان قد اختلفوا في الفاسق الملي، وهو أول اختلاف حدث في الملة.. فقال الشيخ الكبير: ليس كما قلت، ولكن أول مسألة اختلف فيها المسلمون مسألة الكلام.. قال ابن تيمية: فغضبت عليه وقلت: أخطأت، وهذا كذب مخالف للإجماع، وقلت له: لا أدب ولا فضيلة، لا تأدب معي في الخطاب، ولا أصبت في الجواب)^٢ هذا هو أسلوب شيخ إسلام الحشوية يتحامل على شيخ كبير دخل معه في نقاش في حضرة أمير فرماه بالكذب وقلة الأدب! وجاء في كتاب: الفقيه المعذب ابن تيمية ص ١٥٢ أن ابن تيمية أفتى في مسألة، وأفتى فقيه آخر بخلافه، فرد عليه ابن تيمية قائلاً: «من قال هذا فهو كالحمار الذي في داره»! وكان ينعت الفخر الرازي والإمام الغزالي وغيرهم من علماء الأمة بأقبح النعوت والشتائم ويصفهم بأنهم فراخ الهنود واليونان. وإذا ذكر ابن المطهر الحلي يقول: ابن المنجس [انظر الوافي بالوفيات للصفدي ١٨/٧ - ١٩] لقد كان شيخ الحشوية طعناً لعاناً فاحشاً بذيئاً وهاهم أتباعه على آثاره مقتدون!!

ولمئل كل ما سبق فقد استتيب ابن تيمية مرات، وهو ينقض موافيقه وعهوده في كل مرة، ومنع من الفتوى؛ وعُزِّر وحُبس مراراً، وكان حبسه الأخير بفتوى من القضاة الأربعة^٣، وحكموا عليه بأنه ضال يجب التحذير منه كما قال

١ . يراجع تقي الدين الحصني، دفع شبه من شبه وتمرد، ص ٤١

٢ . الحافظ ابن عبدالحادي، العقود الدرية في مناقب ابن تيمية، ٢٣٥

٣ . شافعي و مالكي و حنفي و حنبلي ولمعرفة أسائهم راجع مقال (علماء السنة يردون على ابن تيمية) بهذا الكتاب.

ابن شاکر الکتبی فی عیون التواریخ، وهو من تلامذة ابن تیمیة، وأصدروا علیه حکماً سُمي مرسوم الملك ابن قلاوون بقضي بسجن ابن تیمیة بعد أن خاض فی مسائل الذات والصفات وأظهر البدع، وبمنعه من التصرف والظهور، وبمنع من أصر علی أتباعه من القضاء والولاية؛ ونقل ههنا مقدمة المرسوم:

(بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله الذي تنزه عن الشبيه والنظير وتعالى عن المثل فقال عز وجل ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ أحمد على أن ألهما العمل بالسنة والكتاب، ورفع في أيامنا أسباب الشك والارتياب، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة من يرجو بإخلاصه حسن العقبى والمصير، وينزه خالقه عن التحيز في جهة لقوله تعالى ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذي نهج سبيل النجاة لمن سلك سبيل مرضاته، وأمر بالتفكر في آلاء الله ونهى عن التفكير في ذاته، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين علا بهم منار الإيمان وارتفع، وشيّد الله بهم من قواعد الدين الحنيف ما شرع، وأخذ بهم كلمة من حاد عن الحق ومال إلى البدع.

وبعد فإن العقائد الشرعية، وقواعد الإسلام المرعية، وأركان الإيمان العلية ومذاهب الدين المرضية، هي الأساس الذي يبنى عليه، والموئل الذي يرجع كل أحد إليه، والطريق التي من سلكها فقد فاز فوزاً عظيماً، ومن حاد عنها فقد استوجب عذاباً أليماً، فلهذا يجب أن تنفذ أحكامها ويؤكد دوامها، وتسان عقائد الملة عن الاختلاف، وتوازن قواعد الأئمة بالائتلاف، ويفرّق من فرّقها ما اجتمع.

وكان ابن تیمیة في هذه المدة قد بسط لسان قلمه، ومدّ بجهله عنان كلمه، وتحدّث في مسائل الذات والصفات، ونصّ في كلامه الفاسد على أمور منكرات، وتكلّم فيها سكّت عنه الصحابة والتابعون، وفاه فيها اجتنبه الأئمة الأعلام

الصالحون، وأتى في ذلك بما أنكره أئمة الإسلام، وانعقد على خلافه إجماع العلماء والحكام، وشهر من فتاويه في البلاد ما استخفَّ به عقول العوام، وخالف في ذلك فقهاء عصره، وعلماء شامه ومصره، وبعث برسائله إلى كل مكان، وسمَّى فتاويه بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان... الخ (المرسوم)^١

لقد خاض ابن تيمية في علم الكلام والفلسفة إلى حد كبير - يعمي السلفية عنه أبصارهم - حتى وصل إلى مرحلة آمن فيها بأن الله ليس خالق كل شيء، ويقول «والأعجب من ذلك حكاية الإجماع على كفر من نازع في أنه سبحانه لم يزل وحده لا شيء معه...»^٢ فهل من عجب أن يموت بعد ذلك ابن تيمية في حبسه بعد أن أشرك مع الله أشياء في القَدَم؟!

هذا وقد كان موت ابن تيمية بسجن القلعة في دمشق ليلة ٢٢ من ذي القعدة سنة ٧٢٨هـ، مخلِّقاً تلاميذ في طليعتهم ابن القيم وابن كثير يحملون فكره من بعده.

ونحن نساءل بعد هذا عن سرِّ هالة التقديس التي يضعها الوهابية اليوم على ابن تيمية، ما سرُّها والرجل هذا حاله وهذا حكم معاصريه من علماء الإسلام عليه؟ بل وأي مشيخة تلك التي يوصف بها فيقال شيخ الإسلام؟ إن ذلك بحق تزوير للحقيقة وتشويه للإسلام ليس إلا، وكأن الإسلام كتب عليه أن يعيش ناقصاً قرابة السبعة قرون حتى يظهر له شيخه، سبحانهك اللهم هذا بهتان عظيم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

١ . المرسوم بأكمله نقله الشيخ الحرري، المقالات السنية، ص ٣٣-٣٦.

٢ . نقد مراتب الإجماع على هامش مراتب الإجماع لابن حزم ص ١٦٧ وما بعدها. وراجع (وقفه مع ابن تيمية) في كتاب أ. د محمد سعيد البوطي (السلفية مرحلة زمنية مباركة لا مذهب إسلامي) ص ١٥٨ وما بعدها.

الشفيق بإبليس

لقد انخدع الكثير من الناس بترويج الحشوية لأرباب نحلتهم، وإغراقهم المكتبات والمحاضرات بأسماء ينفخونها بنفسهم الخبيث، كمن يدعونها زوراً شيخ الإسلام وتلميذه شمس الدين!، فيذكرون أقوالها ويستشهدون بها أكثر من استشهداهم بكتاب الله وسنة رسوله، وكأن هؤلاء حجة الله على خلقه بين العالمين، ونحن هنا بصدد تعريف الناس بهذا الملقب بشمس الدين.

هو محمد بن أبي بكر الزرعي، المعروف بابن قيم الجوزية، ويعرف كذلك بابن زفيل، ولد - على رواية ابن رجب - سنة ٦٩١ هـ ومات سنة ٧٥١ هـ وبين ذلك لازم أستاذه ابن تيمية في درسه وفي سجنه بعد أن حكم علماء المسلمين بزيغهما، ويروي أتباعه أن هذه الصحبة لم تستمر بعد مماتها في الآخرة بنفس المنزل فيروون أنه (رأى قبل موته شيخه تقي الدين - أي ابن تيمية - في النوم، وسأله عن منزلته فأشار إلى علوها فوق بعض الأكابر (لم تحددهم الرواية)، ثم قال له وأنت كدت تلحق بنا، ولكن أنت الآن في طبقة ابن خزيمة!)

ونحن لن نعلق على هذه الرواية، ولكن سنذكر شيئاً من علم ابن القيم الذي ينادي به من غير خجل ليرى الناس لماذا حكم عليه علماء المسلمين بالزيغ، فأودع السجن في دمشق مع أستاذه.

ابن القيم له كتاب يدعى (الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة) نادى فيه بأن الحكمة تقتضي أن لا يعذب الله أحداً عذاباً أبدياً في النار فهذا يتنافى مع رحمة الله على حدّ زعمه، وبناء على ذلك فإنه يرى أن كلّ من في النار سيخرج

منها إلى الجنة، وستفنى النار بعد ذلك، وبهذا سيكون إبليس اللعين وأبو جهل وأبي بن خلف وفرعون وهامان وقارون مع الأنبياء والصديقين والشهداء.

فهو يُمهِّدُ لمراده هذا بقوله (كم من بلاء جلب عافية، وكم من ذل جلب عزاً، وكسر جلب جبراً، إذا اعتبرت أكثر الخيرات والمسررات واللذات وجدتها إنما تَرْتَبُتْ على الآلام والمشاق، وأعظم اللذة وأجلها ما كان سببه أعظمه ألماً ومشقة^١)، ولو كان كلامه هذا في تحمل المشاق في الدنيا بالجهاد في سبيل الله، فما كان أعظمه وأجمله، ولكن المؤسف أنه يعني عذاب أهل النار، ففي نظره أن أعظمهم مشقة هو أعظمهم نعيماً، فيكون إبليس اللعين صاحب المشقة العظمى في النار هو صاحب أعظم نعيم في الجنة!

ويستمر في مثل هذا الكلام تمهيداً لما يريد، حتى يبدأ في البحث عن الحجج لإخراج المشركين من النار فيحتاج بأن في قلوبهم أكثر من مثقال الذرة من الإيمان فهم ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ والحديث يقول «أخرجوا من النار من كان في قلبه من الخير ما يزن ذرة أوبرة»^٢، وبناء عليه فهم سيخرجون من النار إلى الجنة!، فهو يقول بعد ذلك «فإن النار إنما سعتها الشوك والظلم فلا يمتنع في الرحمة والحكمة والعدل! أن يطفئها ويذهبها بعد أن أخذ الحق منهم»^٣، وسبحان الله أي عدل هذا الذي يجمع بين رسول الله ﷺ وأبي بن خلف في جنة الفردوس!، ويقول: «إنما سمرت بغضب الجبار تبارك وتعالى، فإذا زال السبب الذي سمرها، فكيف لا تطفأ؟ وقد طفى غضب الرب وزال!»^٤

١ . مختصر الصواعق، ص ٢٢٠.

٢ . ملخص من نفس المصدر ص ٢٢١.

٣ . نفس المصدر ص ٢٢١.

٤ . نفس المصدر ص ٢٢٣.

ويستمر في هذا السبيل ملاحكا، والعجب أنه يستدل بآيات من القرآن وهي فاضحة لمقصده بيّنة الدلالة بالخلود؛ ليثبت بها فناء نار جهنم؛ وكأنه مشفق على إبليس وحزبه، فينقلهم من النار إلى رحمة الله.

وهذا كلام من السخافة بحيث ترى أن لا مدعاة للردّ عليه، ويكفي أن لا يوجد نصّ يدلّ عليه إلا التأويل الأعوج - والغريب أن ابن القيم هذا يصرح بحربه للتأويل في كتابه المذكور^١ - بينما آي القرآن مصرحة بالخلود في النعيم والعذاب ومنها قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ وقد حكم سبحانه وتعالى حكماً جازماً على الكافرين في قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا * إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾، ويقول سبحانه ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيمٌ﴾، ﴿وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾، ﴿لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾، ﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾، ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾، ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ وغيرها الكثير من الآيات المصرحة بالخلود الأبدي في النار وأن لا طريق للكافرين غيرها فأين المفر من صريح القرآن، وكذلك أحاديث الرسول الكريم واضحة الدلالة بالخلود في النار، ومنها قول رسول الله ﷺ: «يُؤْتَى بِالْمُوتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُوقَفُ عَلَى الصَّرَاطِ فَيَقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيُطْلَعُونَ خَائِفِينَ وَجَلِيلِينَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنْ مَكَانِهِمِ الَّذِي هُمْ فِيهِ ثُمَّ يَقَالُ يَا أَهْلَ النَّارِ فَيُطْلَعُونَ مُسْتَبْشِرِينَ فَرَجِينَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنْ مَكَانِهِمِ الَّذِي هُمْ فِيهِ فَيَقَالُ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ قَالَ فَيُؤْمَرُ بِهِ فَيَذْبَحُ عَلَى الصَّرَاطِ ثُمَّ يَقَالُ لِلْفَرِيقَيْنِ كِلَاهُمَا خُلُودٌ فَيَبْأَحِدُونَ لَا مَوْتَ فِيهَا أَبَدًا^٢، وكذلك قوله ﷺ: «مَنْ حَسَا سَمًا فَسُمُهُ

١ . مختصر الصواعق، ص ٣٤ فصل (التأويل شر من التعطيل)

٢ . هذه رواية ابن ماجه، ومن رواة هذا الحديث البخاري والترمذي وأحمد والدارمي بالفاظ متقاربة ومتماثلة.

فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا^١، فقلوبه عليه السلام «خلود فيها تجدون لا موت فيها أبدا» و «فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا» في غير ما حاجة إلى شرح أو تأويل، والمسلم العاقل الذي يقرأ كتاب الله من غير قناعات مسبقة لا يحتاج إلى دليل آخر لمعرفة الحق في ذلك، ولكن العجب أن نجد من يروج هذا الفكر السقيم، ونخص بالذكر الوهابية الذين أحيوا فكر ابن تيمية وتلميذه ابن القيم!

لماذا نخدع الكثير من الناس بكلام ابن القيم؟

انخدع الكثير من الناس بابن القيم لسببين رئيسين:

أولهما: الدعاية المغرضة التي ينشرها عبدة فكره الحشوية بين الناس، فهم ينفقون أموالهم في سبيل ذلك ليل نهار، يتمثل ذلك في نشر كتبه ودراسة شخصه وأثاره في جامعات الوهابية بما يشبه التقديس، والكتابة عنه في المجلات والمنشورات، وحشر اسمه في كل شيء فلا تكاد تمرّ معهم خطبة أو درس أو محاضرة إلا واسم ابن القيم وأستاذه ابن تيمية واسطة عقدها، وهذا سبب تشويشاً كبيراً في أذهان الناشئة وأنصاف المتعلمين حتى كبراً في أعينهم، فهم يذكرون قبل الرسول الكريم عليه أفضل الصلاة والسلام وبعده، حتى أخذ العامة أقوالهم مثل المسلّمات، ولو علموا حقيقتها لفروا منها فرار السليم من الأجر.

ثانياً: ابن القيم كاتب يزور كلامه ويُتَمَّقُه، فلسفي في منطق، عجيب في مقاصده، يلبس الحق بالباطل، فتراه يُمَهِّدُ لمقصده تمهيداً طويلاً، وله دهاء عظيم

١. هذه رواية أبي داود، والحديث هذا رواه أيضاً البخاري والترمذي والنسائي والدارمي بتوسع،

واختارنا هذه الرواية لاختصارها.

في لي أعناق الآيات والأحاديث النبوية حتى إنه ليستعين بالأحاديث الموضوعة، كي يوصل مراده إلى أذهان الناس من غير مفاجأة، وإن كان ما يريد داهية من الدواهي وطامة من الطامات، ولا يتردد في أن يعتمد على الآيات والأحاديث التي تخالف مقصوده فيدخلها كشواهد له، حتى إذا مرَّ عليها القارئ غير البصير ظنَّ أنَّ الشيخ قد سورَّ بناء بسور متين، فلم تبق آية إلا وقد استشهد بها، وهو أسلوب خبيث يدلُّ على مكرٍ عظيم، واقتداءً بأستاذ الشياطين، إبليس اللعين. كأيّن رأينا عالماً ضلَّ سعيه وضل به جمٌّ هناك غفيرٌ

ولكن - وإنصافاً للحق - لا يفوتنا هنا أن ننوّه بأن بعض الوهابية اليوم اقتنعوا بعدم فناء النار؛ ولكنهم يرون أن قول ابن القيم وأستاذه ابن تيمية^١ هذا اجتهدا يؤجران عليه، مع أنه اجتهدا مخالف للنص الصريح! فلماذا يؤجر هؤلاء الذين اجتهدوا مع وجود النص؛ ويؤزر غيرهم من الذين لا يخالف اجتهداهم النص؟!

ختاماً يجب أن نذكر بأكبار علماء السُّنة الفضلاء الذين ردُّوا على ابن تيمية وتلميذه هذا ردوداً مطوّلة، ونخص منهم علماء الحنابلة - لأن هذين يدعيان أنها منهم - الذين جزموا بخروج هذين من الملة الإسلامية لآرائهما المتطرفة، وقد ذكرنا ستين عالماً من السُّنة ممن ردوا على ابن تيمية في هذا الكتاب.

الألباني محدث الحشوية

يصرح الوهابية بأن الأرض أجديت من أهل الحديث حتى ظهر الشيخ

١ . أبو مسلم

٢ . نقل قوله بفناء النار لتلميذه ابن القيم في كتابه (حادي الأرواح) ص ٥٧٩ و ٥٨٢. والسبكي في (المواعظ والاعتبار ببقاء الجنة والنار)، وابن طولون في (ذخائر القصر) ص ٦٩.

ناصر الألباني، فيصفه ابن باز بأنه أعلم من على أديم الأرض بالحديث، ويصفونه بقولهم (محدث العصر)، وفي المقابل فإن علماء الحديث من غير الوهابية يسمّون الألباني (بالشيخ المتناقض) فما سرُّ هذا التضارب في التسميات يا ترى، ومن هو على الصواب؟!

لتعلم الحق يقيناً فإنني سأنقل لك الحقائق والبراهين موثقة، وباختصار من عدّة كتب، سنذكرها في مواضعها وأولها كتاب (تناقضات الألباني الواضحات فيما وقع له في تصحيح الأحاديث وتضعيفها من أخطاء وغلطات) للشيخ حسن بن علي السقاف الشافعي المذهب، وما سأنقله لا يشكل إلا شيئاً يسيراً من الجزء الأول:

١ - الألباني يتهم أئمة الحديث بالجهل وهو مخطئ:

الألباني مثله مثل باقي الحشوية لا يتردد في الانتقاص من المسلمين حتى وإن كانوا قد انتقلوا إلى الدار الآخرة وحتى وإن كانوا أئمة الحديث؛ فيصف الحافظ السيوطي بأنه (بمجمع) (السلسلة الضعيفة ٤/ ١٩٨) ويقول عنه في نفس الكتاب (٣/ ٤٧٩): (فيا عجباً للسيوطي كيف لم يخجل من تسويد كتابه...) ويصفه بالتناقض (٤/ ١٨٢) ويصف الإمام الذهبي بهذا الوصف أيضاً في نفس الكتاب (٤/ ٤٤٢) ويصف بذلك أيضاً الحافظ ابن الجوزي بالتناقض والإساءة (سلسلته الصحيحة ١/ ١٩٣) وكذلك يصف ابن حبان بالتناقض (الضعيفة ٣/ ٢٦٧) ولا يتردد أن يصف الحافظ ابن حجر بذاك أيضاً (الضعيفة ٣/ ٢٦٦) وقد كان في كلّ أحواله مثال التناقض الواضح وإليك مثلاً واحداً على تحبّطه:

١ . صدر عن دار الإمام النووي، بعمّان، الأردن، وفي الجزء الأول منه حصر الشيخ السقاف (٣٠٠) تناقضاً وخطأً للألباني وفي الثاني (٦٥٢) تناقضاً وخطأً ولم نطّلع على الجزء الثالث بعد!

عاب على الإمام السيوطي والمناوي والإمام المحذث عبدالله بن الصديق الغفاري إيرادهم لحديث «أفش السلام، وأطعم الطعام، وصل الأرحام، وقم بالليل والناس نيام، ثم ادخل الجنة بسلام» فقال في (سلسلته الضعيفة) (٣/ ٤٩٢) بعدما عزاه لأحمد (٢/ ٢٩٥) وغيره: «قلت وهذا إسناد ضعيف، قال الدارقطني: أبو ميمونة عن أبي هريرة، وعنه قتادة مجهول متروك» ثم قال الألباني في نفس الصحيفة: (تنبيه: قد وقع للسيوطي ثم للمناوي خبط في لفظ هذا الحديث وسياقه، بيته في المصدر الأنف الذكر برقم (٥١٧) وكذا أخطأ الغفاري بإيراده في كنزهِ) اهـ.

أقول (أي الشيخ السقاف): بل أنت وقعت في الخبط والخطأ الأعظم، بل والتناقض الأكبر، والدليل على ذلك أنك صحت هذا الحديث بعينه وبنفس سنده في موضع آخر وأنت لا تدري، حيث قلت في (إرواء غليلك) (٣/ ٢٣٨) ما نصّه: أخرجه أحمد (٢/ ٢٥٩) والحاكم... من طريق قتادة عن أبي ميمونة. قلت (أي الشيخ الألباني): وإسناده صحيح، رجاله رجال الشيخين غير أبي ميمونة وهو ثقة، كما في (التقريب) وقال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي^١ اهـ.

٢ - الألباني يخطئ المحذثين والحفاظ في عزوهم أحاديث لبعض كتب السنّة مع كون تلك الأحاديث موجودة فيها:

مثال ذلك ما قاله الألباني في صحيحته (١/ ٧٦٠ حديث ٤٦٨ الطبعة ٤) في حديث «إذا نعس أحدكم في المسجد يوم الجمعة فليتحول من مجلسه ذاك إلى غيره»: «قال الترمذي: حديث حسن صحيح، وقال الحاكم: صحيح على شرط

١ . وللإطلاع على فحش الألباني في القول عند تناوله للعلباء يراجع كتاب (قاموس شتائم الألباني) للسقاف.

مسلم! ووافقه الذهبي! كذا قالوا! وابن إسحق مدلس، وقد عنعنه في جميع الطرق عنه...» اهـ أقول (أي الشيخ السقاف): كذا قال وانظر كيف يغلط الحافظ الترمذي وكذا الحافظ الذهبي، علماً بأنه هو الغلطان الواهم، وذلك لأن ابن إسحق لم يعننه في جميع الطرق بل قد صرح بالسع في كتاب مطبوع بين يدي الألباني وأمام عينيه، وذلك الكتاب هو مسند الإمام أحمد، فلينظره فيه (١٣٥/٢) وليتدبر ذلك).

٣- الألباني يعزو الحديث إلى بعض كتب الحديث مع كون الحديث غير موجود فيها:

يفعل الألباني ذلك في مواضع كثيرة، وخصوصاً في (صحيح الجامع وزيادته) و (ضعيف الجامع وزيادته) تابعاً في ذلك من نقل عنه فينقل حتى الأخطاء، مثال ذلك:

يقول الألباني في كتاب (صفة الصلاة) الطبعة ٦، ص (١٧٠) عن حديث وائل ابن حُجر الذي ذكر فيه وضع اليدين في التشهد فقال: (ثم رفع إصبعه فرأيتُه يحرّكها يدعو بها)^٢ ما نصه: (رواه أبو داود...) اهـ.

قلت: ليس كذلك، والحديث لم يروه أبو داود، وإنما رواه غيره.

٤- قصور إطلاع الألباني في مواضع لا تخصي وأمثلة على ذلك:

الألباني يرمي العلماء بالقصور العلمي ويزدريهم على ذلك، ويحاول التشبه بالحفاظ السابقين بقوله عن بعض الأحاديث: (لم أقف على سنده) ويرمي الكثير

١. نص الحديث بإسناده غير المعنعن هناك كالتالي: «حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي مَجْلِسِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَحْوِلْ مِنْهُ إِلَى غَيْرِهِ».

٢. بيّن الشيخ السقاف خطأ التعليق بهذا الحديث في كتابه (تحذير العبد الأواه من تحريك الإصبع في الصلاة) فلينظره من شاء.

من الحفاظ بالغفلة مع أنه أهل ذلك وإليك الأمثلة:

أثر سيدنا علي كرم الله وجهه: (إذا بلغ النساء الحقائق فالعصبة أولى، ومن شهد فليشفع بخير) قال الألباني في (إرواء الغليل) (٦/ ٢٥١ برقم ١٨٤٧) في تحريجه: (لم أقف على إسناده) اهـ. أقول (أي الشيخ السقاف): كذا قال! ولو كان جهيداً لعرف أنه في سنن البيهقي (٧/ ١٢١)، وهناك إسناده مذكور بأكمله.

قال الألباني في (إرواء الغليل) (٣/ ٢٨٣) (حديث ابن عمر (القبيلات ربا) لم أقف على سنده) اهـ. قلت: كذا قال!! مع أنه مذكور بسنده في فتاوى الشيخ ابن تيمية المصرية (٣/ ٢٩٥) ورجاله رجال الصحيح.

حديث ابن مسعود رضي الله عنه: (أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل آية منها ظهر ووطن ولكل حد مطلع) قال الألباني في تحريجه (مشكاة المصابيح) لشرح السنة مانصه: (لينظر في أي مكان رواه في (شرح السنة) فإني راجعته في (العلم) وفي (فضائل القرآن) منه فلم أراه) اهـ. قلت (أي الشيخ السقاف): كذا قلت!! ولو كنت راجعته حقاً في (العلم) لوجدته في (باب الخصومة في القرآن) من (شرح السنة) (١/ ٢٦٢)، وقد رواه ابن حبان وأبو يعلى والطحاوي والبزار والهيتمي وعزاه للبزار وأبي يعلى والطبراني في (الأوسط) وقال: رجال أحدهما ثقات.

٥- الألباني يحرف كلام العلماء أو يتر منه ما ليس في صالحه:

ولخطورة هذا الباب فإننا سنذكر هنا أكثر من مثال، وقد ضرب الشيخ

١. يقول الشيخ السقاف: هذا مما يجعل الألباني عن لا يلتفت إلى كلامهم، ولا يعول على مقالهم، لأن هذا تدليس مشين، بنظر علمائنا المحدثين وأهل الجرح والتعديل حسب ما تقتضيه قواعد علم مصطلح الحديث، بل إن أقوال وتحقيقات من يقترب مثل هذا تسقط حتى عند الكفار الغربيين بله المستشرقين، وتعتبر بذلك أقواله لاغية لا قيمة لها وكذا أنقاله وبحوثه وتحقيقاته، فتنهوا لذلك.

السقاف صفحاً عن كل نقولات الألباني لكلام العلماء الذي يفهمه على غير وجهه ويقطع من سياقه وسباقه أو من وسطه وإليك الأمثلة:

أراد الألباني أن يضعف حديثاً خالف رأيه، فلم يدر كيف السبيل إلى ذلك، فاحتال لذلك أن نقل جزءاً من ترجمة رجل في سنده من الثقات من (كامل) ابن عدي وحرّفها، والرجل هو (عائذ بن حبيب) فقال عنه في إروائه (٢/٢٤٣): (الثالث: لو كان صريحاً في الرفع فهو شاذ أو منكر، لأنّ (عائذ بن حبيب) وإن كان ثقة فقد قال فيه ابن عدي: (روى أحاديث أنكرت عليه).. قلت: ولعل هذا منها... اهـ).

أقول (أي الشيخ السقاف): كلا، هذا ليس منها، وابن عدي لم يقل ما ذكرته عنه، بل إن نقلك عنه كان محرفاً، فابن عدي قال في الكامل (٥/١٩٩٣): (روى عن هشام بن عروة أحاديث أنكرت عليه وسائر أحاديثه مستقيمة) اهـ فأين هذا مما نقلت، وخصوصاً أنّ هذا الحديث لم يروه حبيب عن هشام بن عروة! فليتأمل المنصفون، وليرجع المعاندون!! إن كانوا يتقون الله تعالى!!

- نقل الألباني في كتابه (تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد) ص (٣٤) نصاً عن العلامة الفقيه ابن حجر الهيتمي وحذف من وسطه ما ليس في صالحه، تحقيقاً للأمانة العلمية التي يتمتع بها! وقد ابتداءً بنقل كلام ابن حجر ففتح قوسين () وختمته كذلك بقوسين () وبلفظة انتهت تأكيداً لتغريب القراء وتضليلهم عن تمام ذلك النقل، وإنني أورد لكم تمام الكلام وأضع ما حذفه باللون الأسود الواضح بين قوسين، فإليكم ذلك:

قال في (تحذير الساجد) ص (٣٤): (مذهب الشافعية أنه كبيرة: قال الفقيه ابن حجر الهيتمي في (الزواجر عن اقتراف الكبائر) (١/١٢٠): الكبيرة الثالثة

والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتسعون اتخاذ القبور مساجد، وإيقاد السُّرُج عليها، واتخاذها أوثاناً، والطواف بها واستلامها والصلاة إليها. ثم ساق - ابن حجر - بعض الأحاديث المتقدمة وغيرها، ثم قال ص (١١١): «تنبيه: عُدَّ هذه الستة من الكبائر وقع في كلام بعض الشافعية، وكأنه أخذ ذلك مما ذكرته من الأحاديث، (ووجه اتخاذ القبور مسجداً منها واضح) لأنه لعن من فَعَلَ ذلك بقبور أنبيائه، وجعل من فعل ذلك بقبور صلحائه شر الخلق عند الله تعالى يوم القيامة، ففيه تحذير لنا كما في رواية: «يحذر ما صنعوا» أي يحذر أُمَّتَهُ بقوله لهم ذلك من أن يصنعوا كصنع أولئك، فليُلعنوا كما لُعنوا، (واتخاذ القبر مسجداً معناه الصلاة عليه أو إليه، وحينئذ فقله «والصلاة إليها» مكرر إلا أن يراد باتخاذها مساجد الصلاة عليها فقط، نعم إنما يتجه هذا الأخذ إن كان القبر قبر معظَّم من نبيٍّ أو وليٍّ كما أشارت إليه رواية: «إذا كان فيهم الرجل الصالح»^١.

ومن ثمَّ قال أصحابنا: تحرم الصلاة إلى قبور الأنبياء والأولياء تبركاً وإعظاماً فاشتروا شيئين... الخ انتهى كلام ابن حجر^٢. اهـ كلام الألباني. - أراد الشيخ الألباني أن يضعف حديثاً فيه جواز تحلية النساء بالذهب المحلق وفي سند الحديث (محمد بن عمار) فزعم أن أبا حاتم قال عنه: (ليس بذلك القوي) انظر كتاب (حياة الألباني وآثاره...) الجزء الأول ص (٢٠٧)،

١. هذه العبارة التي وضعتها (أي الشيخ السقاف) بين قوسين جعلها الألباني بخط أسود كبير لتمييزها وإيهام البسطاء بأن لفظة (واضح) الواقعة في كلام ابن حجر والتي وضحها ابن حجر بعد ذلك بنحو سطرين - في عبارة طويلة حذفها الألباني - تعني المعنى الذي يريده الألباني لا المعنى الذي يريده ابن حجر الهيثمي. فتأملوا!!

٢. هذه هي العبارة التي حذفها من كلام ابن حجر! فتأمل!!

٣. راجع كتاب (الزواج) للعلامة ابن حجر الهيثمي (١/٤٨٨) للتأكد.

والحقيقة أن أبا حاتم الرازي قال كما في (الجرح والتعديل) (٨/ ٤٥): (صالح الحديث، ليس بذاك القوي) فحذف الألباني كما ترون لفظة (صالح الحديث)!!

٦ - الألباني يحكم على حديث بأنه صحيح في موضع ويحكم عليه بأنه منكر جداً في موضع آخر:

أورد الألباني في (مختصر العلو)^١ ص (٩٨) برقم (٣٨) حديث قتادة ابن النعمان سمع النبي ﷺ يقول: «لما فرغ الله من خلقه استوى على عرشه» فقال: (رواته ثقات، رواه أبو بكر الخلال في كتاب السنة له) اهـ^٢

أقول (أي الشيخ السقاف): لا أدري كيف يصفك المفتونون بك بأنك (محدث الديار الشامية) و (حافظ العصر والوقت) و (أنك ما رأيت مثل نفسك) وأنه لو حلف بين الركن والمقام على ذلك لم يحنث^٣... ولو ساق الألباني سند الحديث الذي صححه هنا من كتاب (الخلال) لتبين له أنه موضوع منكر ولما صححه، وهاك إسناده أخيه القارئ لتتحقق نكارتة ووهاءه:

قال الخلال: حدثنا أحمد بن الحسين الرقي حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي حدثنا محمد بن فليح حدثني أبي عن سعيد بن الحارث عن عبيد بن حنين، قال: بينما أنا جالس في المسجد إذ جاءني قتادة ابن النعمان يحدث وثاب إليه الناس، فقال سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إن الله لما فرغ من خلقه استوى على عرشه واستلقى ووضع إحدى رجله على الأخرى، وقال إنها لا تصلح لبشر». اهـ.

أقول (أي الشيخ السقاف) ولا يشك عاقل أن هذا كذب على الله ورسوله ﷺ، تعالى الله عن ذلك.

١ . من الطبعة الأولى (١٤٠١هـ) نشر المكتب الإسلامي.

٢ . وعلق في الحاشية على ذلك فقال أيضاً: (وذكر ابن القيم في الجيوش الإسلامية (ص ٣٤) أن إسناده صحيح على شرط البخاري).

٣ . وأماها من العبارات التي نطق بها بعض المفتونين به في كتاب (حياة الألباني).

وانظر الحديث في (الأسماء والصفات) للإمام الحافظ البيهقي ص (٣٥٥-٣٥٦) والتعليق عليه، وقد حكم عليه الحافظ البيهقي بالنكارة، وعدّه الحافظ الذهبي في (ميزان الاعتدال) (٣/٣٦٥) من منكرات فليح، وفليح ضَعَفَ الألباني حديثه في مواضع لا تحصى من كتبه، فكيف يقول عن حديثه في (مختصر العلو) هنا رجاله ثقات، وصحيح على شرط البخاري!!؟

ويدل تصحيحه للحديث هنا في (مختصر العلو) على شدة غفلته وتناقضه لأنه قد حكم على الحديث بأنه منكر جداً في موضع آخر من كتبه وذلك في (سلسلته الضعيفة) (٢/١٧٧ حديث ٧٧٥) ونحن نتركه في الموضوع الثاني - الضعيفة - يرد على الموضوع الأول!

ولا نشك أن هذا الحديث له علاقة وثيقة بعقيدة اليهود الوثنية التي ردَّ الله تعالى عليها في كتابه العزيز حيث قال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ * فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ وهذا دليل على تساهل الألباني في تحريج الحديث في الكتب المختصة بالعقيدة، وهذا من غلطه فإن الكتب المختصة بالعقيدة يجب أن تكون فيها الأحاديث الصحيحة الخالية عن المعارض، أما الضعيفة والمنكرة والمعارضة بالقطعي فمما ينبغي أن تصان عنه.

٧ - الألباني متناقض في ثنائه على أشخاص في موضع وثلبهم والنيل منهم في موضع آخر:

ومثال ذلك: قوله في مقدمة (صحيح الترغيب والترهيب) ص (٣٦) مثباً على الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي: «واعلم أنَّ ما شجعني على نشرهما أنني رأيت الكتاب المطبوع تحت عنوان... وعلّق عليه العالم الشهير الجليل الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي...» اهـ.

١ . انظر (الصحيحة) (٤/٥٠٩) و (٤/٦٢٧) و (٤/٦٥٦) وغير ذلك..

وقال أيضاً في نفس الصحيفة: «ومما زادني رغبة في الإقبال عليه، أن محققه الفاضل الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي قد صرّح...» اهـ.

وهذا الكلام من الألباني الذي فيه الثناء الكبير على الشيخ المحدث حبيب الرحمن الأعظمي ناقضه في مقدمة آداب زفافه (الطبعة الجديدة) ص (٨) حيث قال: «واستعان الأنصاري بآخر رسالته بأحد أعداء السنّة وأهل الحديث ودعاة التوحيد المشهورين بذلك ألا وهو الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي... لجنبه وفقدانه الشجاعة العلمية والأدبية...» اهـ باختصار. فتأملوا!!!

٨ - الألباني ضعيف في اللغة العربية مثله مثل أي حشوي آخر من أدعياء السلفية:

ولا بدّ هنا أن نذكر أكثر من مثال:

قال في (صحيحته) (٨٨ / ٤): «وجوب الأخذ بيد الظالم» اهـ
وهذا لحن وخطأ، والصواب أن يقول: (وجوب الأخذ على يد الظالم) لأنّ الأخذ بيد الظالم لغةً هو مساعدته في ظلمه، وقد اغتر الشيخ! بورود هذه الكلمة في بعض طرق الحديث الذي غلط فيه أحد رواة!

- قال في (صحيحته) (٢٥٤ / ٢) في حديث: (ثلاثة لا يقبل منهم صلاة: ورجل صلى على جنازة ولم توزير) وعلّق في الحاشية على لفظة (توزير) فقال: (كذا الأصل المصوّر، ولم يتبين لي الصواب) اهـ.

قلت (أي الشيخ السقاف): (توزير) لا معنى لها في اللغة العربية ولا دخل لها في هذا الحديث، والصواب والأصل هو (يؤمر) فتكون الجملة: (ورجل صلى على جنازة ولم يؤمر) فلم يستطع قراءتها مع أنها مرّت عليه في الترغيب والترهيب (ص ١٩٥ رقم الحديث ٤٨٤ صحيح الترغيب!)، ولكنه كثير الغفلة!!

٩- أمثلة من أوهام الشيخ الألباني وأخطائه الكبيرة في فن الحديث:

قال في (صحيحته) (١/ ٨١٢) في آخر سطر) عن حديث هناك: (قلت:

وهذا إسناد صحيح رجاله كلهم ثقات رجال مسلم) اهـ

أقول (أي الشيخ السقاف) كذا قال! وفي السند سهل بن عثمان البجلي وليس هو من رجال مسلم بل لم نعثر له على ترجمة! فكيف يقول: إسناد صحيح؟!)

أقول (المؤلف): وهذا دليل على تخليطه أيضاً فما من شك أنه قد خلط هنا بين البجلي وهذا وسهل بن عثمان الكندي الذي هو من رجال مسلم فتأمل!

قال في صحيحته (١/ ١٧٥) السطر الخامس من أسفل): (فإن ابن زيد هو محمد بن زيد بن عبدالله بن عمر بن الخطاب وهو ثقة...) اهـ

قلت (الشيخ السقاف): كذا قال! وليس كذلك، فإن ابن زيد هذا هو عبدالرحمن بن زيد وهو ضعيف جداً!

قال في صحيحته (٣/ ٣٩٩) في السطر الأول: (وابن عرزب مجهول) اهـ
قلت (الشيخ السقاف): كلا، بل هو ثقة كما قال الحافظ في التقریب برقم (٢٩١٧) فتأمل.

قال في صحيحته (٣/ ١٩١): - عن حديث هناك -: (ورجاله ثقات رجال السنة غير عباد بن سالم فلم أجد له ترجمة) اهـ.

أقول (الشيخ السقاف): كذا قال! وعباد مترجم له في تاريخ البخاري (٦/ ٣٨) والجرح والتعديل (٦/ ٨٠) وثقات ابن حبان (٧/ ١٥٩) فليستقظ!

قال الألباني في صحيحته (٢/ ٩٩ - ١٠٠) في حديث «نعم سحور المؤمن التمر» أخرجه ابن حبان والبيهقي.. ثم قال ص (١٠٠): (تنبيه: عزى الحديث المنذري في الترغيب ٢/ ٩٤ وتبعه عليه الخطيب التبريزي في المشكاة (١٩٩٨) إلى أبي داود، وذلك وهم لا أدري من أين جاءهما!) اهـ

قلت (الشيخ السقاف): كذا قال! وهذا وهم وقع فيه لا أدري كيف نطق به، وذلك لأن الحديث ثابت في سنن أبي داود برقم (٢٣٤٥) فإلى الله المشتكى ممن يتعامل على الحفاظ!!

١٠ - الألباني جاهل بعلم الجرح والتعديل:

يقول الشيخ محمود سعيد ممدوح في مقدمة كتابه (النقد الصحيح لما اعترض عليه من حديث المصابيح):

عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي:

قال الألباني (١/ ٢١٤) وعمرو هذا في عداد المجهولين وإن صحح له الترمذي. اهـ.

قلت (الشيخ محمود): هذا تطاول غير مقبول على أحد أئمة الحديث الذي قال له البخاري: استفدنا منك أكثر مما استفدت منا.

أقول (المؤلف): ومن وثقه وصحح حديثه الإمام الترمذي وابن حبان وابن خزيمة والذهبي فانظر بالله عليك وتأمل في الألباني الذي يجهل العمالة ويتعامل!!

جُرِّيَّ بن كُليب النَّهْدِي الكوفي:

قال الألباني (١/ ٩٧): لم يرو عنه غير أبي إسحق السبيعي. اهـ.

قلت (الشيخ محمود): بل روى عنه غيره؛ قال الحافظ في التهذيب (٢/ ٧٨): روى عنه أيضاً يونس بن أبي إسحاق، وعاصم بن أبي النُّجُود وحديثهما عنه في مسند أحمد. اهـ. والذي أوقع الألباني فيها تراه هو اعتماده على كتاب واحد هو الميزان فانظره (١/ ٣٩٧).

وفي معرض ردِّ الشيخ سعيد بن مبروك القنوبي في كتابه النَّبَر (الإمام الربيع مكانه ومسنده ص ٢٨ - ١٠٥) على قول من قال بأن الشيخ الألباني يجهل الإمام

الربيع فيكون بذلك الإمام الربيع نكرة، فما كان من الشيخ سعيد إلا أن ذكر - وعلى عجالة - خمسين مثلاً تدل على جهل الألباني بفن الحديث (... جهلاً يكاد يكون مركباً في بعض الأحيان، ولا أدل على ذلك من جهله بكثير من الرواة منهم من هو من رجال الشيخين، وعدم معرفته بوجود كثير من الأحاديث؛ كثير منها أحاديث الصحيحين اللذين اختصرهما بنفسه بحسب زعمه، وكثير منها من كتب أخرى مشهورة متداولة...) وإليك بعض الأمثلة مما ذكر:

- قال في ضعيفته (٤/ ٢٠٠): (وسليمان بن شرحبيل... ولم أجد في هذه الطبقة من اسمه سليمان بن شرحبيل أو شراحيل) كذا قال، وسليمان هذا اسمه بالكامل: سليمان ابن عبدالرحمن بن عيسى بن ميمون ابن بنت شرحبيل، ويختصرونه أحياناً إلى ما رأيت، وهو مترجم في: (رجال البخاري للكلاباذي ١/ ٣١٤) و (التاريخ الكبير ٤/ ٢٤) و (الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٤/ ٢٩) و (علل الحديث...) وقد ذكر الشيخ القنوبي بعد ذلك عشرين مرجعاً في علم الحديث غير التي ذكرنا ترجمت لهذا الرجل!

وهو من رجال البخاري والأربعة!!!!

عبدالأعلى بن عبدالله بن أبي فروة

قال في ضعيفته ١/ ٢١٣: (وهو مجهول لم أجد له ترجمة) كذا قال، وليس الأمر كما قال؛ وذلك لأن عبدالأعلى هذا مترجم له في كتب كثيرة جداً منها: (التاريخ الكبير للبخاري ٦/ ٧١) و (تاريخ ابن معين) و (الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٦/ ٢٧).... ثم ذكر الشيخ القنوبي عشرة مراجع ترجمت له وقد قال الحافظ في (تقريب التقریب ص ٣٣١) فيه: ثقة فقيه، وقد وثقه ابن معين ويعقوب بن سفيان والدارقطني!!!

سعيد بن أشوع

قال في إرواء الغليل ٣/ ١٢١ (لم أجد له ترجمة) مع أنه ترجم له في الكثير من الكتب منها: (رجال البخاري) و (رجال مسلم) و (التاريخ الكبير) و (تاريخ ابن معين) وقد ذكر ستة عشر مرجعاً آخر له فيها ترجمة.

امراة ابن عمر

قال في صحيحته الثالثة (٤/ ٢٦٩): (ورجال إسناده ثقات كلهم غير امرأة ابن عمر فلم أعرفها) اهـ.

وامراة ابن عمر هذه معروفة مشهورة، واسمها صفية بنت أبي عبيد الثقفية روى لها الإمام مسلم والإمام البخاري^١ في التعاليق، وهاك بعض الكتب التي ترجمت لها (وذكر الشيخ هنا ثلاثة عشر كتاباً لها فيها ترجمة!)

هذا هو الألباني كبير محدثي أدياء السلفية^٢، وما نقلناه هو غيض من فيض ولو حاولنا نقل مقتطفات مما رصده غير هؤلاء العلماء كالمحدث الشيخ عبدالله الهرري وغيره لما وسعنا المجال وفي هذا كفاية للمحتاط لدينه ليحذر من تصحيح وتضعيف الألباني للأحاديث النبوية الشريفة.

١ . هذه المرأة من كبار التابعين والتابعات، من سكان مدينة رسول الله ﷺ، ورواياتها عند مسلم ومالك وأحمد والدارمي والنسائي وأبي داود وابن ماجه بلغت ٣٢ رواية هامة جداً وخصوصاً في أمور النساء، فكيف لا يبصر من يدعي علم الحديث مثل هذه العملاقة؟

٢ . العجيب أن شيوخ الخشوية أول من ينقلب عليهم خاصتهم، فحال الألباني مع زهير الشاويش ومحمد مهدي الإستانبولي حال يرثى له، وهذا حال المدخلي اليوم مع بعض خاصته. راجع مقالنا (تحسبهم جميعاً...).

النشأة:

بعد التحالف مع ابن سعود أقام الشيخ محمد بن عبد الوهاب تجمعات تسمى (الهجر) ومن أشهرها (هجر الأرطاوية)^١ يستقبل فيها جموع الناس الذين دخلوا في مذهبه وألزمهم بالهجرة إليه في بداية الدعوة؛ وقد استغرب هذه الهجرة أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب فردَّ عليه في كتابه (الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية) وشرح له حديث (لا هجرة بعد الفتح)^٢ والحث على الإقامة في المدينة وفساد الرأي بالهجرة منها^٣.

والحق أن هذه التجمعات لم تكن سوى معسكرات تدريبية لإعداد جيش نظامي قوي^٤، وهذا هو الدافع الحقيقي وراء الخروج بفكرة الهجرة، وهو أمر بطبيعة الحال لا يدركه أهل الجزيرة في زمانهم.

لقد كانت هذه المعسكرات منظمة، حلاقة الرؤوس بها إجبارية^٥، والأعراب الذين كانوا لا يجدون قوت يومهم أصبحت لهم دخول ثابتة ودروس

١ . الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، ص ١٩١-١٩٢، وفيه كانت بداية الانشقاق كإسباني.

٢ . الصواعق الإلهية ص ١٢٣

٣ . الصواعق الإلهية ص ١٢٤ وما بعدها.

٤ . وسيأتي الحديث عن الأموال والأسلحة التي كانت تساق إليهم عند حديثنا عن فيليبي أحد قادة الوهابية النصارى.

٥ . نقل خير وجوب الخلافة أكثر من مؤلف اشتهر بالورع والتقوى ومنهم الشيخ دحلان في (فتنة الوهابية) ص ١٩، والعلامة المنعمي في قصيدته مخاطباً الشيخ محمد بن عبد الوهاب بعد أن قتل جماعة من المسلمين أبوا حلق رؤوسهم قائلاً:

أفي حلق رأسي بالسكاكين والحدّ
حديث صحيح بالأسانيد عن جدي

علمية على يد الشيخ محمد نفسه يؤهلهم للحكم على المسلمين بالشرك مما يهون عليهم قطع رقابهم من بعد؛ يقول ابن بشر عن هؤلاء: (ولما هاجر من هاجر إلى الدرعية واستوطنوها كانوا في أضيق عيش وأشد حاجة وابتلوا ابتلاء شديداً فكانوا في الليل يأخذون الأجرة ويحترفون وفي النهار يجلسون عند الشيخ في درس الحديث والمذاكرة)!!^١ وما زاد في أعداد هؤلاء الجنود أن الشيخ كان يعطيهم عطاء سخياً ويتحمل عنهم ديونهم؛ يقول ابن بشر: (وكان الشيخ رحمه الله لما هاجر إليه المهاجرون، يتحمل الدين الكثير في ذمته لمؤنهم وما يحتاجون إليه)^٢.

والذي يدعو للعجب في هذا عدة أمور:

الأول: إن الشيخ محمد لم يشتهر أنه من الأثرياء، فمن أين كان يأتي بكل هذه الأموال؟!^٣

الثاني: إن التجنيد الإجباري^٤ ومعسكرات التدريب وحلقة الرؤوس الإجبارية أمور حديثة غريبة ولا يمكن بحال أن تخرج من جعبة محمد بن عبد الوهاب، والدلائل تشير إلى إنه كان يشرف على التدريب فيها الضباط البريطانيون، وفعلاً قتل بعضهم في عمليات حربية من بعد كما حصل مع الكابتن شكسبير^٥، واشتهر بعضهم قيادياً بما لا ينكره الوهابية كفيلبي والعميد ديكسون.

١ . عنوان المجلد ١/ ١٣

٢ . عنوان المجلد ١٥/ ١ العجيب أن بعض الوهابية اليوم يحاولون طمس هذه الحقيقة بنكرانها!!

٣ . تحدثنا عن هذا التجنيد عند تعريف الوهابية وذكرنا قول ابن بشر في كيفية فعل ذلك (وأرسل - أي سعود - إلى جميع البوادي حواويش رجال يحوشونهم من أقطار الجزيرة للفرز معه) عنوان المجلد ١/ ١٦٨.

٤ . قتل في معركة الجراب سنة ١٩١٥

وقد استمر أبناء الشيخ وأحفاده في رعاية هذا الجيش والغزو معه^١ وإحكام تنظيمه، حتى عرف باسم جيش الإخوان، وهي تسمية يقول الوهابية بأن الذي أطلقها عليه الشيخ عبدالله بن عبداللطيف آل الشيخ (ت ١٣٣٩ هـ) جدّ الملك فيصل لأمه^٢.

التجربة العملية:

وكانت أول تجربة للغزو قام بها سبعة من خبراء هذا الجيش، ولكن الغريب أنهم سقطوا من على ظهور الجمال، مما حدا بابن بشر لأن يؤرخ لهذا الحدث قائلاً: (ثم أمر الشيخ - أي محمد بن عبدالوهاب - بالجهاد وحضهم عليه فامتلأوا، فأول جيش غزا سبع ركائب، فلما ركبوها وأعجلت بهم النجائب في سيرها سقطوا من أكوارها لأنهم لم يعتادوا ركوبها، فأغاروا أظنه على بعض الأعراب فغنموا ورجعوا سالمين)^٣ وتساؤلنا عن هوية هؤلاء الذين لم يعتادوا على ركوب النجائب؟! فالعهد بأهل نجد - وخصوصاً في تلك الفترة - ومنذ نعومة أظافرهم لا يعرفون مركوباً سوى الجمال، والعيب كل العيب أن يسقط الرجل العادي عن ظهر البعير فكيف بالمقاتل عن ظهر الذلول، فلا يصح أن يكونوا هم الذين (لم يعتادوا ركوبها)؟!

١ . لاحظ في القسم التاريخي موضوع الحجاز أن أبناء الشيخ يخرجون لقتال المسلمين مع هذا الجيش.

٢ . إبراهيم الفارس، أشهر أئمة الدعوة خلال قرنين، ص ٤٤ - ٤٥، المضحك أن أئمة الدعوة لا يتجاوز عددهم أحد عشر كلهم من أعراب نجد؛ ستة منهم أولاد الشيخ محمد بن عبدالوهاب وأحفاده، ولا يوجد لعلماء الأمة بينهم مكان، هؤلاء هم أشهر أئمة الدعوة خلال قرنين في الفكر الوهابي!

٣ . ابن بشر، عنوان المجد، ج ١ ص ١٤ - ١٥

التطور:

اعتمد جيش الإخوان أسلوباً حديثاً في القتال؛ فقد كانوا يقاتلون في صفوف متتالية أسوةً بالجيوش النظامية، في حين يبقى الخيالة والخيالة كقوات احتياطية، وأصبح هذا الأسلوب مميزاً للإخوان، وقد اعتمدوه ساعة الهجوم على الجبراء عام ١٩٢٠ في وجه قوى الكويت مجتمعة، وفي عملياتهم الحربية التي مكنتهم من الاستيلاء على حائل^١.

لقد استطاع الجيش الوهابي المنظم بعد خمس عشرة سنة فقط من تأسيسه أن يركع مناطق واسعة من الجزيرة نتيجة الغارات المتلاحقة؛ والتدمير الشامل، والسلب والنهب الذي جمعوا من خلاله أموالاً عظيمة مما أذلّ القبائل البدوية المجاورة التي كان يغلب عليها الجهل فتبعت المذهب الوهابي وقاتلت تحت لوائه، فصار جيشهم يربو على مائة وعشرين ألف مقاتل، فكانت حروبهم (جهاداً^٢) وغاراتهم (غزوات) وانتصاراتهم (فتوحات) وقتلهم شهداء وأعداؤهم من المسلمين هم الكفار.

الإفساد في الأرض:

عاث هذا الجيش العرمرم في الأرض فساداً لتدعيم النفوذ الوهابي بالجزيرة وما حولها مثلهم في ذلك مثل جيش مسيلمة الذي أباد خضراء المسلمين وذهب على يديه كثير من صحابة رسول الله ﷺ، ولكن الفرق في القيادة، فقيادة الوهابية العليا التوجيهية^٣ كانت بيد النصاري؛ يقول فيلبي في كتابه (أربعون

١. ديكسون، عرب الصحراء، ص ٤٦١

٢. ابن بشر، عنوان المجد ١/ ١٤

٣. أو ما يعرف بالقيادة الاستراتيجية، بل إنها بعض الأحيان تشمل لدى الوهابية حتى القيادة الميدانية (التكتيكية).

عاماً في الجزيرة العربية): (بعد أن يثسنا من الحسين حركنا جنود الإخوان بقيادة خالد بن لؤي وفيصل الدويش وسلطان بن بجاد لسفك دماء غزيرة في الطائف لتوقع الرعب في قلوب الحجازيين: البادية والحاضرة)^١، ويقول عن دوره في تركيع عبدالله بن الحسين بالأردن: (.. فأمرت عبدالعزيز بإرسال مجموعة من «الإخوان» البدو من ناحية قريات الملح لمطاردة عبدالله بن الحسين وقتله. كما طلبنا من ابن عدوان أن يثور من داخل الأردن على عبدالله بن الحسين... فقتلوا بأسلحتهم الحديثة بضعة آلاف من قبائل البلقاء وقبائل الحويطات وبني صخر ومن بينهم العديد من الأطفال والنساء)^٢

قلب السنن والأعراف:

لقد غيّر جيش الإخوان - بتعليمات محمد بن عبد الوهاب - قوانين الحرب في صحراء الجزيرة، فقد كان قتل النساء أو سبيهن أو سرقة حليهن محرماً باتفاق أهل البادية ودليلاً على خسة الطبع، وكان البدوي إذا شعر بالهزيمة هرب وترك نساءه وأطفاله خلفه موقناً أن لا بأس سيصيبهم لأن الأعراف تقتضي أنهم خارج دائرة القتل والنهب والسلب، ولكن جيش الإخوان قلب هذه الموازين فكم من امرأة قيدت ليستمتع بها أمراء الوهابية^٣! يقول ديكسون المخلص للوهابية^٤ والذي فكك جيش الإخوان من بعد كما سيأتي: (ولسوء الحظ فلان

١ . نقلًا عن ناصر السعيد، تاريخ آل سعود، ص ٣٥٩

٢ . ناصر السعيد في تاريخه ص ٥٠١ و ٥٠٢، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية الحديث،

ص ٢٣٤ و ٢٣٥

٣ . الملك عبدالعزيز أمير القوم وقودتهم نكح أكثر من أربع مائة امرأة كثير منهن من السببايا وإحداهن زوجة ابن فيصل الدويش الذي قتله!

٤ . ديكسون ولد في أحضان قبيلة عنزة وأرضته امرأة منهم؛ لذا فهو يرى نفسه من عنزة، وقد أسى ولده سعودا، وابنته زهره، ولكنه لم يسلم كما يذكر ذلك، ومع هذا لم يكن قادة الوهابية في

المتعصبين من الإخوان خلال السنوات التي كان نجمهم فيها في صعود، وأصبحوا يشكلون خطراً في الصحراء على العدو والصدّيق فعلوا الكثير لقلب هذا النظام وغيره من العادات السامية التي كانت عزيزة على قلب كل عربي صحيح^١ ودفاع ديكسون هذا عن الإخوان بنسبة السبي للمتعصبين - أي الأكثر تديناً - من الإخوان غير مقبول، فهو لا يجد مندوحة من أن يعترف في مكان آخر بأنهم كلهم من غير استثناء يقتلون النساء والأطفال؛ حيث يقول: (وقد قام الإخوان أثناء هذه الهجمات بقتل عدد من النساء والأطفال على نحو لا يغتفر)^٢

وكذلك كان للأسير حرمة فلما جاء جيش الإخوان استحل دماء الأسرى، يقول ديكسون: (ولكن عندما كان الإخوان في أوج قوتهم في نجد وبخاصة من ١٩٢٠ إلى ١٩٣٠ ضربوا عرض الحائط بقوانين الله والناس فإن مثل هذه التوسلات كانت تذهب أدراج الرياح؛ إذ كانوا يقطعون عنق من استسلم ومن لم يستسلم)^٣

اكتشاف الخدعة:

لقد كان أبناء محمد بن عبد الوهاب ومشائخ الوهابية يحرضون جنود الإخوان على القتال ويعدونهم بالجنة ولكن عندما يحمي الوطيس ينتقلون إلى الصفوف الخلفية^٤، ويحذرونهم من موالة الكفار بينما يرى الإخوان أنّ الإنجليز

→ حينه يقومون بأمر ذي بال إلا بعد الحصول على توجيهاته واستشارته، وقد حقق كتابه وعُربه الوهابية أنفسهم، وثقة الوهابية هذه بديكسون هي التي سمحت لنا بالاستشهاد بأقواله!

١ . ديكسون، عرب الصحراء، ص ١٥١

٢ . ديكسون، عرب الصحراء، ص ٤٦٢

٣ . ديكسون، عرب الصحراء، ص ٤٦٤

٤ . ديكسون، عرب الصحراء، ص ٤٦٢

هم المخطط الحقيقي لقيادتهم؛ فعرف أخيراً قادة الإخوان الجهلة^١ أنهم كانوا مخدوعين وأن هناك من يلعب لعبة خطيرة مع الإنجليز^٢.

عقد الإخوان بقيادة فيصل الدويش ومعه ابن حثلين وابن بجاد مؤتمراً في الغطف عرف فيما بعد باسم مؤتمر الأوطاوية في أواخر ١٩٢٦م وخرجوا منه بعريضة بها سبعة مطالب أهمها منع استخدام الهاتف والسيارة في بلاد المسلمين وإدخال شيعية الإحساء في الدين الوهابي أو قتلهم، ولكنهم ومع هذه المطالب فإن الأزمة لم تبلغ بهم بعد حد الانفصال حيث لم يترددوا في ذلك الوقت في مبايعة ابن سعود باسم «ملك الحجاز ونجد وملحقاتها» وذلك في أوائل سنة ١٩٢٧م

خلال هذه الفترة كانت تحركات الإخوان مثيرة للقلق بالنسبة للقيادة الوهابية العليا؛ حيث استعانوا بخمسة عشر عالماً وأصدروا فتاوى مناصرة لمطالبهم بمؤتمر الأوطاوية، وبعد معركة السبلة (١٩٢٩/٣/٢٩) تفجّر الموقف، حيث قام الإخوان بثورة مسلحة ضد الزعامة الوهابية بقيادة سلطان بن حميد العتيبي و فيصل بن سلطان الدويش المطيري^٣، فما كان من ذرية محمد بن عبد الوهاب إلا أن أفتوا بأن هؤلاء خوارج تحمل دماؤهم، ولكن كيف السبيل إلى ذلك وهم الجنود، والجيش السعودي الأحدث لم يشبَّ بعد عن الطوق؟!

١ . أكثر قادة الوهابية جهلة يشتهرون بسوء الخلق، وأشهرهم في ذلك حزام الحثلين الذي يقول عنه ديكسون في كتابه (عرب الصحراء، ص ٣٦٠): (وكان من كبار قادة الإخوان المتعصبين وكانت شائمه التي يكيلها فاشحة) هؤلاء هم قادة الفتح الوهابي!

٢ . ديكسون، عرب الصحراء، ص ٤٧٠

٣ . هو أحد الأنصار الثلاثة والعشرين الذين هجموا على الرياض مع عبدالعزيز للاستيلاء عليها ثانية، ومستشاره الأمين وقائده الفذ في العديد من المهام العسكرية والذي تولى قتل مئات الأبرياء في الجزيرة والعراق، وهو الذي حاصر المدينة المنورة وقطع عليها السبل وأجاع أهلها حتى استسلموا للوهابية، وكان سيفاً مصلتاً على قبيلة أمه العجمان طيلة حياته.

هنا كان لا بد أن تدخل اليد البريطانية بكل وضوح براً وجواً ومن دون أي تورية، فسأقت بريطانيا قوتها للقضاء على من يريد أن يكشف الحقيقة، فضرب عليهم الحصار ومنعوا من الحصول على التموين الغذائي، وتولى سلاح الجوي الملكي البريطاني قصفهم من الجو بشكل عنيف^١، أما براً فكانت مشاة سلاح الجو البريطاني^٢ تهاجمه^٣ حتى قتل ابن حميد والكثير من رجالات الإخوان، ولم يبق أمام الأحياء منهم إلا الاستسلام أو الموت فخارت قوى فيصل الدويش خصوصاً بعد مقتل ابنه.

النهاية:

استسلم فيصل الدويش على يد العميد ديكسون المقيم السياسي البريطاني في الكويت والذي سلمه إلى (السير س. س. بيرنت) قائد القوات البريطانية في البصرة أسيراً في ٨ / ١ / ١٩٣٠، والذي استلم سيفه إيداناً بنهاية عصر الإخوان، ومن هناك حل الدويش إلى الرياض ليموت في سجن الملك عبدالعزيز سنة ١٩٣٢، والطريف أن الدويش الذي يكره الإنجليز عهد بزوجه - ساعة الاستلام - وأخواته الثلاث وطفليه الصغيرين وسبعة وعشرين من قريباته إلى ديكسون، قائلاً له: (أهلي في ذمتك يا أبو سعود).

أما من بقي من الإخوان فقد تمت تصفية قادتهم والكثير من شجعانهم جسدياً بعد الاستسلام.

١ . كفيك لتصور ضخامة جيش الإخوان أن تعلم أن إبلهم ساعة القصف بلغت مائة ألف ناقة!!
٢ . وتسمى في تلك الفترة فرق السيارات المسلحة (الفرقة الأولى والثانية)، وهي النواة لما عرف من بعد باسم كتية سلاح الجو.
٣ . ديكسون، عرب الصحراء، ص ٤٦٩

وبهذا طويت صفحة الجيش الوهابي الذي رمى بذرته محمد بن عبد الوهاب وروعا أبنائوه من بعده؛ فَرَكَعَ أغلب جزيرة العرب تحت لواء الدولة الوهابية، ولكن لم تكن نهايته إلا لتقوم من بعده قوات أكثر تنظيماً وأعظم إخلاصاً مستعدة حتى لقتل الحجاج في البيت الحرام!!

الشيخ جون فيليبي!

اهتم الإنجليز اهتماماً كبيراً برعاية الحركة الوهابية الناشئة، كيف لا وفيها بارقة الأمل لا للقضاء على ذروة سنام الإسلام فحسب بل إلى شغل المسلمين بأنفسهم، فأخذوا يرعونها بواسطة عملائهم، الواحد تلو الآخر من الزعماء والأوائل الذين يسقطون من على النجائب! إلى شكسبير الذي قتل في معركة الجراب بين الوهابية وآل رشيد ثم جون فيليبي، وفي مقالنا هذا سنتعرض لهذه الشخصية بشيء من التعريف نظراً لقيامها بدور مباشر في القيادة للوهابية عسكرياً وسياسياً ردحاً طويلاً من الدهر.

من هو فيليبي؟:

هو الكولونيل هاري جون سانت فيليبي ولد في ٣ أبريل ١٨٨٥ في جزيرة سيلان^١، وانتقل مع أبيه إلى بريطانيا سنة ١٨٩١ وأكمل دراسته في جامعة كامبردج سنة ١٩٠٧، ثم درس التاريخ والقانون الهندي، وتعلم اللغات الفرنسية والألمانية والهندستانية والفارسية والعربية، وعاد إلى الشرق ضمن أفواج المخابرات البريطانية، أمثال كتشنر ولورنس ومكماهون، وكوكس ومس بل وكلايتون، وغلوب وولسون وغيرهم.

١ . سريلانكا حالياً، وكانت إحدى المستعمرات البريطانية.

أُرسل فيليبي إلى الهند عام ١٩٠٨ ليعمل في المخابرات الإنجليزية هناك، وترقى عام ١٩١٤ ليصبح نائب حاكم (لايلابور) ثم انتقل لرأس دائرة الصحافة في البنجاب، ولكن بعد انفجار الحرب العالمية الأولى بدأت بريطانيا تعد العدة لانتزاع ما يمكن انتزاعه من ممتلكات الدولة العثمانية وفي مقدمتها العراق، فشقت البحرية البريطانية طريقها إلى البصرة في نوفمبر ١٩١٤ يترأسها السير برسي كوكس ومن أبرز معاونيه المستر فيليبي الذي عيّن ضمن الجهاز الإداري الذي يرأسه كوكس.

بعد عام واحد عيّن فيليبي مساعداً مالياً في البصرة وأنيط به تحرير صحيفة (الأوقات البصرية) التي تصدرها دائرة المندوب السياسي البريطاني. وقد كان لجولاته في جنوب العراق لجمع المعلومات ولقائه بديكسون الذي سبقه إلى المنطقة في سوق الشيوخ^١ أثر بالغ عليه للولع بالعمل في الصحراء.

بعد احتلال بغداد في ١٧ مايو ١٩١٦ عين فيليبي مساعداً ثانياً للحاكم هناك واشترك مع القسيس ماري الكرمل في إصدار صحيفة (العرب) فكان رئيس تحريرها.

دخول الجزيرة العربية:

بعد مقتل الكابتن شكسبير في معركة الجراب سنة ١٩١٥، في مواجهة آل رشيد الذين رأّت فيهم بريطانيا ولاءً للسلطة العثمانية، والذين استطاع الوهابية مشاغلهم فلم ينجدوا السلطة العثمانية ساعة احتلال القوات البريطانية للبصرة، توجه زعيم الوهابية في حينه إلى البصرة^٢ لسلحه الإنجليز بقائد آخر

١ . تقع على مسافة ١٥ ميلاً شمال الناصرية غربي الفرات. (التحفة النباهية، ص ٣٧٤)

٢ . في ٢٧ نوفمبر ١٩١٦

جديد يدبّر له أموره، ولم يكن هذا القائد إلا المستر فيليبي، فوصل في بعثة متكاملة لدراسة الوضع الجديد ومعه المال والسلاح للوهابية إلى ميناء العقير بالإحساء بتاريخ ١٧ أكتوبر ١٩١٧ مرتدياً الملابس العربية واتجه إلى الرياض ليستقبله هاملتون الوكيل السياسي البريطاني بالكويت^١، ولكنه لم يلبث طويلاً فخرج في مهمة لم تتضح أهدافها في ذلك الوقت فقام باختراق منطقة الجزيرة من الجنوب إلى الشمال ثم عبر الحجاز إلى مصر ليعود من هناك عن طريق البحر إلى البصرة مخططاً المنطقة المطلة على البحر الأحمر، لقد كانت المهمة تخطيط ما سيصبح من بعد مملكة مترامية الأطراف للدولة الوهابية!

سَلَّم فيليبي مخططة لبرسي كوكس المعتمد البريطاني ومستول المخابرات البريطانية في المنطقة ثم ما لبث أن عاد إلى نجد يحمل معه المال والسلاح الإضافي والتقى بزعيم الوهابية في صحراء الدهناء.

كانت مهمة فيليبي تتمثل في ثلاثة محاور هي:

المحور الأول: المساهمة في جمع المعلومات للمخابرات البريطانية عن الجزيرة العربية.

المحور الثاني: تربية جيل يستطيع حمل المهمة من بعده يلبس لبوس أهل البلاد.

المحور الثالث: القضاء على نفوذ الدولة العثمانية المتمثل في:

(أ) آل رشيد في الشمال الشرقي.

(ب) الأسرة الهاشمية في الحجاز.

١ . وقد سَلَّم فيليبي إلى قائد الوهابية في حينه مائة ألف ريال على الحساب للبدء بتجنيد القبائل على أساس أن الأسلحة ستصل لاحقاً.

بالنسبة للمحورين الأول والثاني فقد قام بهما فيليبي خير قيام^١، وقد أشرف على تربية أكثر من بديل للزعامة الوهابية، وأما بالنسبة للمحور الثالث فبعد وصوله وجد أن القوات الوهابية قد انسحبت إلى بريدة، وانسحب آل رشيد إلى القصيم، فكانت الأوامر البريطانية بضرورة سرعة إعادة تحريك القوات الوهابية لاستئناف التحركات بابين رشيد، وقد تم الاتفاق مع الوهابية على مباشرة مهمتهم فور وصول الإمدادات اللازمة، وتعهدت بريطانيا بتقديم الأموال والأسلحة والمشورة العسكرية^٢.

وقد بدأت كميات الأسلحة تصل تباعاً، وكانت دفعة منها تبلغ خمسة آلاف بندقية ومائة صندوق ذخيرة.

كانت أولى معارك جون فيليبي ضد آل رشيد، ولم يجرؤ فيليبي خلالها على المشاركة الفعلية خوفاً من مصير شبيه بمصير النقيب شكسبير، بل اكتفى

١ . لا بد أن نسجل هنا أحداثاً إضافية هامة؛ منها أن فيليبي كان مشغولاً بالتنقل في أرض الجزيرة وتكوين كل حياتها حتى نباتها وطيورها وحشراتنا وأرسلها إلى المتحف الطبيعي بلندن، وصور ٧٠٠٠ مخطوطة وأرسلها إلى بريطانيا، وكان فيليبي في طليعة من قطع الربيع الخالي ووصل شمال (شبه) في عمان، وزار فيليبي سبأ وحضر موت عام ١٩٣٦ فدرسها دراسة مهدت الطريق أمام بريطانيا لاحتلال اليمن من بعد، وله في ذلك كتاب بعنوان (الربيع الخالي). مجلة (الشرق الحديث) الإيطالية في مقال بتاريخ ١٩٣٧ نقلاً عن ناصر الفرج، قيام العرش السعودي دراسة تاريخية للعلاقات السعودية البريطانية، الصفا للنشر والتوزيع، لندن، ص ١٠٣. وديكسون، عرب الصحراء، ص ٣٣٤

٢ . الميجور ديكسون، الكويت وجاراتها، تعريب جاسم المبارك، وقد ذكر أن البعثة من البصرة إلى نجد قد ترأسها جون فيليبي وبعضيتها كل من الكولونيل هاميلتون والكولونيل كانليف أوين ممثلي المخابرات البريطانية في العراق، وقد حملت مبالغ طائلة من الجنيهات الذهبية وريالات ماريا تريزا إلى الوهابية وكانت موضوعة في صناديق متينة، في الوقت الذي لم تكن فيه موارد الوهابية تتجاوز المائة ألف ريال إضافة إلى المساعدات السنوية البريطانية البالغة ستين ألف ريال. يراجع أيضاً د. محمد الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية.

بمراقبتها من شرفة عالية في برج قريب^١.

لقد عمد فيليبي خلال إدارته للدولة الوهابية إلى أساليب جديدة لم تستخدم قبله منها إعلان إسلامه الذي لم يثبت بل جاهر في كتبه من بعد بأن اسمه جون فيليبي ولم يذكر أن اسمه عبدالله كما يظن أعراب نجد لذا فإن ديكسون صديقه يقول: (كان البدو يسمون فيليبي عبدالله هيلبي)^٢!! ومن أساليبه استخدام المال وتقديم المغريات كوسيلة لتحريك الحساسيات والعصبيات بين القبائل وضدّ أمراء المناطق، فساعده بعض آل رشيد على الاستيلاء على بعض قرى منطقة حائل عاصمة آل رشيد.

وكان هذا من مسهلات معركة (الروضة) حيث احتلت قريتا (بيضاء ثيل) و (الشعية) وقتل الوهابية المصلين في صلاة الفجر بالمساجد في شهر رمضان على أساس أنهم من المشركين، كما هتكت الأعراض ونهبت الأموال.

ثم استطاعوا بمعاونة بعض العملاء من الاستيلاء على جبل شمر (جبل طيء سابقاً: أجأ وسلمى) وأخذوا يهاجمون الإرهاب ضدّ أهله، ولا سيما في قرية (عقدة)، وبعض القرى المجاورة، حيث قتلوا عدداً من الفلاحين الأمنيين^٣، وهكذا انفتح الطريق أمام الوهابيين إلى حائل وكان للخيانة - كما خطط لها فيليبي - دور كبير في سقوطها، بعد أن حشد لها الوهابية جيشاً كبيراً، فسقطت في أيديهم في ٢٩ صفر ١٣٤٠ / ٢ نوفمبر ١٩٢٢^٤.

أما بالنسبة للأشراف في الحجاز: فقد كان قرار التأديب البريطاني باستخدام العصا الوهابية بعد أن رفض الشريف حسين قبول الاتفاقات التي نعرفها اليوم

١ . خيرى حماد، (عبدالله فيليبي) ص ٢١٥

٢ . ديكسون، عرب الصحراء، ص ٣٣٦.

٣ . ناصر السعيد، تاريخ آل سعود، منشورات اتحاد شعب الجزيرة العربية، مغفل التاريخ، ص ٧٨

٤ . نفس المصدر، ص ٨٧

بين الإنجليز والفرنسيين والصهاينة بخصوص ما أسموه بمنطقة الشرق الأوسط من اتفاقية سايكس بيكو (١٩١٦) إلى وعد بلفور (١٩١٧)، على الرغم من محاولات الرشوة والتهديد من البريطانيين، يقول الدكتور صلاح العقاد (والحق أن معارضته (الشريف) الوطن القومي اليهودي في فلسطين، وما ترتب على ذلك من رفض معاهدة فرساي كان أقوى الأسباب التي باعدت بين الشريف حسين والحكومة البريطانية)^١

وردأ على الشريف هيأ الإنجليز للوهابية الهجوم على الحجاز، ولم يكتفوا بالمشورة والإمدادات العسكرية هذه المرة، فقد استطاعوا إمدادهم بالتغطية الشرعية عن طريق استصدار الفتاوى لا من أتباع محمد بن عبد الوهاب فقط بل حتى من بعض مستعمرات التاج البريطاني، كما قاموا أيضاً بتخريب مقومات القوة العسكرية الشريفية، ولا سيما الطائرات الحربية التي كانت بحوزتها، والتي استطاع العملاء البريطانيون السريون تعطيلها.

وفيلبي هو الذي استطاع خداع الشريف فطرح وساطته بينه وبين الوهابية عند زحفهم على الحجاز، فاستطاع أن يطّلع على أوضاع الجيش الشريف ليضع للوهابية الخطط الكفيلة بالقضاء عليه. فبعد أن زار جدة أكد فيلبي لقائده

١. د. صلاح العقاد، جزيرة العرب في العصر الحديث، معهد البحوث والدراسات العربية، القاهرة ١٩٦٠، ص ٤١، وليس من شك أن الشريف حسين كان مطية للأطباع النصرانية اليهودية الآتية عبر السير مكماهون المندوب السامي البريطاني بالقاهرة، فبعد موافقته للمساهمة في الهجوم على الدولة العثمانية في سبيل أن تضم إليه الأقاليم العربية الواقعة تحت الحكم العثماني، أعلن الثورة في ٩ شعبان ١٣٣٥ (١٩١٦)، ولكنه ما إن تبين الخيانة ومحاولة رشوته بأن يتولى ابنه عبدالله إمارة شرق الأردن مقابل إعطاء فلسطين لليهود أبى الرجل أيأ إباء وأصر على توحيد البلاد العربية الآسيوية فما كان من بريطانيا إلا أن حاربت به بسلاحها الجديد: الوهابية فأخرجته من الحجاز عام ١٩٢٤ وتشتت الأسرة الهاشمية أيادي سبأ!

الوهابية أنها (من الناحية العسكرية عاجزة عن الصمود كما أكد له أن غالبية أهلها يريدون نهاية سريعة).

يقول فيليبي (بعد أن يشنا من الحسين حركنا جنود الإخوان بقيادة خالد بن لؤي وفصل الدويش وسultan بن بجاد لسفك دماء غزيرة في الطائف لتوقع الرعب في قلوب الحجازيين: البادية والحاضرة، ونوفر بها على بقية المدن الحجازية دماء أخرى إن أمكن الأمر، وإلا فإن دماء غزيرة لا بد من إراقها لأن الإنجليز قرروا إسقاط حكم الشريف حسين بأي ثمن بعد أن رفض الأمر والطلبات بإعطاء فلسطين لليهود المشردين المساكين، وبعد أن رفض الحسين ما عرضناه عليه بأن يكتفي بالحجاز وحده، وأن يغير وجهة نظره في توحيد البلاد العربية كلها تحت حكمه)^١

ومنذ بداية ١٩٢٦ أصبح فيليبي المستشار الخاص لزعماء الوهابية فبقي ملازماً لهم رداً طويلاً من الدهر، وقد أسهم إسهاماً كبيراً في تعميق الروابط بين الوهابية والصهاينة، حيث قدم حايم وايزمان الزعيم اليهودي رشوته لقادة الوهابية عن طريق فيليبي؛ ليعينوه على إقامة دولة صهيونية في فلسطين^٢، بل إن فيليبي هذا هو الذي رتب للقاء بين زعيم الوهابية وسمحا إيرلخ مندوب ديفيد بن غوريون سنة ١٩٤٥ الذي مُنح يومها من الوهابية مبلغ عشرة آلاف جنيه إسترليني كمساعدة للصهيونية العالمية^٣.

١ . ناصر السعيد، تاريخ آل سعود، ص ٣٥٩

٢ . ذكرنا القصة بكاملها عند حديثنا عن دور الوهابية في ترسيخ الوجود الصهيوني في فلسطين.

٣ . أصبح سمحا إيرلخ وزيراً للمالية في إسرائيل في عهد مناحيم بيغن، وتوجد له صورة مع الملك عبد العزيز. يراجع للتفاصيل فيليبي، تاريخ نجد، وناصر السعيد، تاريخ آل سعود، وخيري حامد، أعمدة الاستعمار، والتقوي، الفرقة الوهابية في خدمة من؟ ص ٢١٣.

النهاية:

بعد طرد الجنود الوهابية من البريمي، وتوتر العلاقات الوهابية البريطانية^١ مع بداية عصر التدخل الأمريكي، وفي مايو ١٩٥٥ أذاع راديو جدة قرار الملك سعود بإخراج فيليبي من السعودية (مع منحه جميع أملاكه وأمواله، لأنه أخذ يتجه اتجاهاً غير ملائمة)^٢، فخرج الرجل الذي كَوَّن وحكم من وراء الستار أكبر مملكة في شبه الجزيرة بعد أكثر من ثلث قرن متجهاً إلى بيروت، ومن هناك بدأ يهدد بنشر الوثائق السرية لبيع الوهابية لفلسطين، وله كتب مطبوعة تخص المنطقة منها (أيام عربية) و (أربعون عاماً في جزيرة العرب) و (تاريخ نجد وتاريخ الشيخ محمد بن عبد الوهاب)^٣.

بقي أن نذكر أن الشيخ فيليبي هو والد هارولد كيم فيليبي الذي كان دبلوماسياً بريطانياً رفيع المستوى، ومن كبار ضباط الاستخبارات البريطانية، ولكنه في نفس الوقت كان عميلاً مزدوجاً للمخابرات الروسية (كي. جي. بي)، ثم هرب إلى روسيا عام ١٩٣٦م بعد افتضاح أمره، وقد ذكر قصته (بيتر رايت) في كتابه الشهير (صائد الجواسيس)، وهكذا كان الأب جون فيليبي متهماً بازدواجية العمالة للمخابرات الأمريكية (سي. آي. إيه.)، مع عمله في المخابرات البريطانية.

١ . سحبت السعودية سفيرها من لندن في نوفمبر ١٩٥٥ علامة احتجاج على طرد جنودها من البريمي، وظلت سفارتها بدون سفير حتى يوليو ١٩٦٣ حيث أعيد فتحها بقصد التعاون ضد ثورة اليمن.

٢ . حيث كتب فيليبي في مجلة (الشؤون الخارجية) التي تصدر في واشنطن في أبريل ١٩٥٤ مهاجم فيها منافسيه في السعودية وأسلوب التصرف في أموال الدولة، ويقال بأنه كان للتغبر من الولاء البريطاني إلى الولاء الأمريكي دور مباشر في إخراج فيليبي من نجد، وقد كتب الرجل فيها بعد بأنه يعلم بأن دوره كان قد انتهى بموت الملك عبدالعزيز.

٣ . ترجمه عمر الديراوي - بيروت - بدون تأريخ.



هذا هو فيليبي الذي آمن به الوهابية فساروا على النهج الذي رسمه لهم،
وستجد بعضاً من أفعاله وأقواله في أماكن أخرى بهذا الكتاب نقلناها لأهميتها^١.

١ . للأستاذ ناصر الفرج، فصل خاص بكتابه قيام العرش السعودي دراسة تاريخية للعلاقات
السعودية البريطانية، عنوان الفصل (الملك البريطاني غير المتوج في الجزيرة العربية) ص ٩٤ إلى
آخر الكتاب، خصصه لفيلبي وهو جدير بالدراسة.

الفصل الثاني: الجغرافية الوهابية وتشويه معالم الإسلام

نجد مهد بلایا المسلمين، من ذي الخويرة ثم مسيلمة وسجاح ثم نجدة بن عامر إلى ابن عبد الوهاب، إلى ابن باز الذي يسيح قتل المسلمين في الصلاة. ومن الصفات التي تجمع هؤلاء البغاة أنهم:

(يخرجون من جهة المشرق)

ويعترف السابقون من الوهابية بارتداد أهل نجد ساعة ظهور محمد بن عبد الوهاب حيث يقول عالمهم الكبير الشيخ عبد اللطيف آل الشيخ واصفاً أجداده: «قد خلعوا ربقة التوحيد والدين، وجدّوا واجتهدوا في الاستغاثة والتعلق بغير الله من الأولياء والصالحين، والأوثان والأصنام والشياطين»^١ وقد جاء في «عنوان المجد» أنهم كانوا ينكرون البعث وما عُلم من الدين بالضرورة^٢. بل إن الشيخ محمد بن عبد الوهاب قال لابن سعود في اتفاق الدرعية سنة ١١٥٧هـ: «أنت ترى بلاد نجد من أقصاها إلى أقصاها وقد انغمست في الوثنية، وغرقت في الضلال والشرك»^٣.

١ . مجموعة الرسائل والمسائل النجدية. ج ٣، ص ٣٨١ - ٣٨٢، ونحن وإن كنا نوقن بأن هذا الموضع هو أرض الفتن فإننا لا نعتقد هذه الردة على إطلاقها في أهل نجد، لأنه قد ثبت أن منهم من قتله الوهابية وهو في صلاته يناجي الله سبحانه وتعالى.

٢ . عنوان المجد، ج ١، ص ٢ الهامش. وقرأ الصفحة التي تليها قول ابن بشر أيضاً عن رؤس الشرك بنجد.

٣ . عنوان المجد، ج ١، ص ٢٤، تحقيق عبدالرحمن بن عبد اللطيف آل الشيخ ط ٢، بيروت ١٩٧٤، أما طبعة الرياض فتوجد بها عبارة قريبة منها ج ١، ص ١٢.



وفي هذا الفصل أيضاً ضربنا أمثلة على كيفية محاولة الوهابية تشويه التاريخ عبر تغيير الجغرافيا.

التماحك حول حديث (هنالك الزلازل والفتن)

يحاول الوهابية الدفاع عن كعبة أنظاهم نجد؛ البلاد المعروفة في جزيرة العرب، فيدّعون بأنها ليست المقصودة بالحديث الذي عند البخاري وأحمد والترمذي وغيرهم «قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا قَالَ قَالُوا وَفِي نَجْدِنَا قَالَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا قَالَ قَالُوا وَفِي نَجْدِنَا قَالَ قَالَ هُنَاكَ الزَّلَازِلُ وَالْفِتَنُ وَبِهَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ»، وهو دفاع لو أمعنت النظر فيه لما رأيت إلا تكلفاً كبيراً ومشقة بالغة، وهذا الأسلوب الأعوج مما يوقع الوهابيون أنفسهم فيه في أكثر من موضع وإليك البيان:

لفظة نجد إذا أطلقت هكذا في جزيرة العرب لا يجوز أن تحمل عقلاً على غيرها، فإذا قلت نجد أشرت إلى ما يقابل الحجاز، رأيت أن لو قلت لابنك وأنت في بيتك (نادِ أُمَّكَ من الغرفة) أيجوز له عقلاً أن يناديها من بيت الجيران بحجة أن في بيت الجيران غرفة أيضاً!

١ - الحديث صريح لا غبار ولا غشاوة عليه في أن المقصود نجد أهل الجزيرة لا غيرها حيث قال السائل «نجدنا» لا نجد المجوس، لأن العراق كانت ما تزال في ذلك الوقت؛ عصر الرسول الكريم ﷺ تحت حكم الفرس، ولم يدخلها الإسلام إلا في عهد عمر رضي الله عنه، فأين المفر من هذا اللفظ الصريح ولماذا المأحكة؟!

١ . وقد روى مسلم في هذا الباب أيضاً الكثير من الأحاديث حيث أشار النبي ﷺ إلى أرض بعينها قائلا «وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقِ إِنَّ الْفِتْنَةَ هَامَتُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ».

٢ - ويشيرون إلى أنَّ العراق أولى بهذا اللفظ لأنَّ الجمل وصفين وكثيراً مما تلاهما من الأحداث كانت بها، ولو أنعمت وأمعنت النظر لعلمت أنه لا علي ولا عائشة ولا الزبير ولا معاوية ولا عمرو بن العاص من أهل العراق، وهم قادة الوقعات وأطراف النزاع في المواقع التي ذكرت فأهل الخلاف هم أهل الجزيرة لا أهل العراق فلا يمكن بحال أن نحملهم مشاكلنا لأننا تقاثلنا على أرضهم! أما الخوارج فناهيك بالقائدين الخارجيين الكبارين نافع بن الأزرق ونجدة بن عامر الحنفية الذين هما من أهل اليمامة أي من نجد؛ فما جريرة أهل العراق أن يتحملوا جرمها وتسلم اليمامة (الرياض اليوم) وعموم نجد من شرهما ومن معها؟! هذا ولو نظرت في كتب التاريخ لرأيت أكثر الخوارج هم من قبائل (نجدنا).

٣ - ويحتجون بأن العراق وقع بها مقتل الحسين بن علي لعن الله قاتله، وهذا استدلال من هت حجته، فمنذ متى كان للوهابية تعلق بالحسين وجد الحسين الذي ينهون عن زيارة قبره؟! أقول، أولاً: مقتل الحسين لم يقع بأرض تسمى نجداً حتى يكون للوهابية في ذلك مخلص، ولكن الأمر بقتله هو يزيد بن معاوية بن أبي سفيان الذي فجر بالمدينة وأهلها من أصحاب رسول الله ﷺ، والذي يتولاه الوهابية اليوم فيقولون على الساحة الإسلامية وغيرها (لنا يزيد ولكم حرقوص!) ويدعون مع ذلك أنهم أتباع أحمد بن حنبل، بينما قد ذكر ابن تيمية أن صالح بن أحمد بن حنبل قال لأبيه: (إن قوماً يقولون إنهم يحبون يزيد. فقال:

١ . حرقوص هو ابن زهير السعدي صحابي كريم، وقائد قوات عمر بن الخطاب لفتح الأهواز التي استعصت على غيره فاختاره لها ففتحها الله على يديه **حجته** أجمعين. يراجع الطبري، التاريخ، ٤٩٦/٢. وابن الأثير، الكامل ١٦١/٢. وابن الأثير، أسد الغابة ٤٧٤/١. والفيروز آبادي، القاموس، ٣٠٩/٢. والزبيدي، التاج، ٣٧٩/٤.

يا بني، وهل يحب يزيد أحد يؤمن بالله واليوم الآخر؟ فقال صالح: يا أبت فلماذا لا تلعنه؟ قال: يا بني ومتى رأيت أباك يلعن أحداً^١ بل إن رواية ابن تيمية هذه قاصرة حيث صرح أحد بلعن يزيد في قوله: ولم لا يلعن من لعنه الله تعالى في كتابه؟! فقليل له: وأين لعن الله يزيد في كتابه؟ فقرأ أحد قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ﴾^٢ ثم قال: فهل يكون فساد أعظم من القتل؟^٣، وحتى ابن تيمية نصير الأمويين الكبير لم يجد محيصاً عن أن يقول واصفاً يزيد (ولا كان من المشهورين بالدين والصلاح) وقال واصفاً فعل عسكره بالمدينة (.. ثم صار عسكره في المدينة يقتلون وينهبون، وهذا من العدوان والظلم الذي فعل بأمره)، فوالله إن الأولى للوهابية بدلاً من هذه المباحكة أن يدرسوا التاريخ ليمتنع خطباؤهم عن إيذاء الأذان بترضيهم على يزيد الخمر كما صرح بشره لها العلماء الذين يتمسح بهم الوهابية^٤، في الوقت الذي يلعنون فيه الصحابة والصالحين من أهل النهران، ولكنه الشقاء والعياذ بالله^٥!

١. ابن تيمية: مجموع الفتاوى ٥/ ٤١٠

٢. ابن الجوزي، الرد على المتعصب العنيد، ١٦. والشراوي الشافعي، الإنحاف بحب الأشراف، ٦٣ - ٦٤.

٣. كابن كثير في البداية ٨/ ٢٣٢

٤. ولأدعياء السلفية كتب كثيرة للدفاع عن البغاة، ومن كتب الحشوية (يزيد بن معاوية المقتدى عليه)، ومن كتبهم (الحجاج بن يوسف المقتدى عليه) وأيضاً (الحجاج بن يوسف الثقفي وجه حضاري في تاريخ الإسلام)!!! جرّم فيه سعيد بن جبيرة ^{رحمته} في خروجه، وجرّم أهل المدينة!!! فله الأمر من قبل ومن بعد.

ومن ناحية أخرى فإن أرض العراق التي يعنيها الوهاية بالمقارنة مع نجد الجزيرة تكون سهلاً لا نجداً؛ فهي من مستوى سطح البحر إلى ٢٠٠ متر علواً أما نجد الجزيرة فترتفع إلى قرابة الألف متر فوق مستوى سطح البحر!

ويزعمون بأن نجد الجزيرة ليست شرق المدينة وهو كلام من ليس له معرفة بالجغرافيا أو من لم يكلف نفسه مطالعة الخارطة، وأدّهم على الخطوة الأولى بأن يوجهوا الخارطة إلى الشمال ثم ما كان عن أيانهم فهو شرق، وسيرون بجلاء أن نجداً هي تماماً ما كان شرق المدينة المنورة وفيها رمال الدهناء العالية! وغربها ليس إلا بحر يسمى الأحمر وجنوبها بلاد الله مكّة المكرمة وشمالها تبوك.

ويتهجمون على اليمن لأن الأسود العنسي الذي قتله أهل اليمن أنفسهم خلال أربعة أشهر خرج منها، ونظروهم هذا عجيب، فاليمن قد وردت أحاديث كثيرة في فضلها لا كنجد التي لم يرد فيها إلا التنفير وانتظار الفتن، ومنها الحديث الذي رواه البخاري وغيره (عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَمْرِو أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ أَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ نَحْوَ الْيَمَنِ فَقَالَ الْإِيمَانُ بَيَانٌ هَا هُنَا أَلَا إِنَّ الْقَسْوَةَ وَغِلْظَ الْقُلُوبِ فِي الْفَقْدَانِ (وهم الرعاة أصحاب الإبل!!!) عِنْدَ أَصُولِ الْأَذْنَابِ الْإِبِلِ حَيْثُ يَطْلُعُ قُرْنَا الشَّيْطَانِ فِي رَبِيعَةٍ وَمُضَرٍّ) وقوله وهو عند البخاري وغيره (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ هُمْ أَرْقُ أَفْنَدَةُ وَالْيَمَنُ قُلُوبُنَا الْإِيمَانُ بَيَانٌ وَالْحِكْمَةُ بَيَانِيَّةٌ وَالْفَخْرُ وَالْحَيَلَاءُ فِي أَصْحَابِ الْإِبِلِ وَالسَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ) فأمرها كما ترى لا يقارن مطلقاً بنجد، التي كانت بدايتها مع ذي الخويصرة، ولم تنته فتنها بمسيلمة ولا بسجاح! ولا بنجدة بن عامر أو نافع بن الأزرق، حتى طالعا ابن عبد الوهاب يشير إلى رسول الله ﷺ بكل قلة أدب بكلمة (طارش!) ويستحل هو وأهلها إلى اليوم دماء الموحدين لأنهم أهل شرك

في زعمهم، وما يقولونه اليوم في الأشاعرة والاباضية والزيدية والجعفرية وغيرهم من أهل الإسلام خير دليل على أنهم خوارج العصر.

لو طالعت كتب أهل نجد ممن درسوا الحديث الشريف لرأيت أنهم لا يتكلمون ما تكلفه الألباني أو غيره من الدفاع عنها بل يصرح الشيخ عثمان بن بشر بذلك قائلاً: (واعلم رحمك الله أن هذه الجزيرة النجدية هي موضع الاختلاف والفتن، ومأوى الشرور والمحن، والقتل والنهب والعدوان بين أهل القرى والبلدان، ونخوة الجاهلية بين قبائل العربان...)¹ ويصرح كذلك الشيخ سليمان بن عبد الوهاب النجدي شقيق زعيم الوهابية بأن نجداً هي بلاد الزلازل والفتن ويوب باباً في كتابه «الصواعق الإلهية» بعنوان (الشیطان في نجد)² يذكر فيه الأحاديث النبوية الصحيحة التي ذكر فيها أن رأس الكفر فيها، وأن بها الزلازل والفتن، وينهى أخاه على هذا الأساس من أن يدعو الناس لترك مكة والمدينة والمجرة إليه في نجد ليحلق رؤوسهم³، ولكن لا بد لنبوءة المصطفى من أن تتحقق في خوارج العصر ففي رواية البخاري وغيره (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يَخْرُجُ نَاسٌ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ وَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَةِ ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهِ حَتَّى يَعُودَ السَّهْمُ إِلَى فُوقِهِ قِيلَ مَا سَيَأْتِيهِمْ قَالَ سَيَأْتِيهِمُ التَّخْلِيلُ أَوْ قَالَ التَّسْبِيدُ)، هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فالألباني غلط كبير يكفي أن ما يقارب الألف حديث جمعها المهتمون اليوم صححها الألباني في موضع وضعفها في آخر، وكفى بأنصاره السابقين شهوداً عليه فالبأس شديد بينه اليوم وبين زهير

١ . عنوان المجد، ٢/ ٣

٢ . الصواعق الإلهية ص ١١٢

٣ . سبق تخريجه.

الشاويش ومحمد مهدي الإستانبولي وحوارهم بلغ من التشنُّج والشتائم مبلغاً لا يمثل إلا أخلاق الحشوية الذين إذا أحبوا قدَّسوا وإذا خاصموا فجروا^١.

وختاماً ولتزداد معرفة بنجد فإن بها تسعة أعشار الشر كما صرَّح بذلك الصادق المصدوق عليه السلام حين قال في الحديث الذي رواه أحمد ورجاله ثقات (حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَيَمِينِنَا مَرَّتَيْنِ فَقَالَ رَجُلٌ وَفِي مَشْرِقِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مِنْ هُنَاكَ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ وَلَهَا تِسْعَةُ أَغْشَارٍ الشَّرِّ).

هذا ولو تأمل منصف في جوابي لاقتنع بأن كل نقطة منه كافية بمفردها لتبيان الحق، ولكنني أحببت أن أسرد الحقيقة فعسى الله أن يلهم من يطالعه الرشاد والأوبة إلى الحق. ودفاع الوهابية - إن كان ولا بد - يجب أن يكون مبنياً على سنة الله الكونية من أن الشرَّ قد يقع فيه خير، فلا مانع أن يخرج من نجد بعض أهل الخير والورع والصلاح، ولكنها ليست القاعدة.

تهافت التأسيس والتقديس

هذا الموضوع نشرته رداً على أحد مناظري من الوهابية الذي كتب بعد نشر مقالتي السابق: (أرد عليك بما رد به الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن رحمه الله، على العراقي داود بن جرجيس البغدادى.. ثم أتى بنقل عن الشيخ

١ . راجع مقالنا (تحسيم جميعاً..)

٢ . جده حسن هو ابن محمد بن عبدالوهاب، وعبداللطيف هو جد المفتي الأسبق محمد بن إبراهيم. يعده الوهابية في مقدمة علمائهم الذين أفحموا الأشاعرة في الإحساء على حد زعمهم، ولد بالدرعية سنة ١٢٢٠ هـ وتوفي سنة ١٢٩٣ هـ نقله إبراهيم باشا بعد احتلال الدرعية إلى القاهرة

المذكور وفي النهاية كتب لي دعوة لدخول المذهب السلفي مع توقيع ابن عمك فلان) فقلت له:

قرأت ردَّك المنقول عن الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن على العراقي ابن جرجيس^١، فتحسَّرت أن لا تنقُذ أقوالي قولاً قولاً فتبين حقها من باطلها، فالأسلوب العلمي الإسلامي يحتم عليك ذلك في الرد؛ فتحلل المقال بنقد بناء؛ فتتبع الحق بغض النظر عمَّن جاءك به، وترد الباطل ببيانه منصوصاً عليه فتفنده بالحجة الواضحة والبرهان المبين، لا أن تلجأ إلى نشر ردِّ هو أو هي من بيت العنكبوت على رجل من أهل الكتاب، فالمسلم الذي سلَّحه الله بأقوى الحجج؛ أعني كتابه وسنة نبيه، يجب أن يكون ظاهر الحجة واضح السبيل ناصع البرهان، فكيف به إذا كان في مواجهة النصارى واليهود! ويا للأسف فقد خان التوفيقُ شيخك الذي استنصرت به، فتخلَّفت به الحجة عن لحاق المقصود، وذلك لأمر عديده سآيين أهمها مضطراً؛ وإلا فلانَّ الجدال العقيم ليس من مذهبي:

→

مع أبيه سنة ١٨١٨ هـ فدرس برواق الخنابلة بالأزهر، لذا فإنه يعرف أيضاً بالأزهري. عمل في نشر المذهب الوهابي في البحرين بعد احتلالها سنة ١٢٦٧ هـ كما ذكر ذلك ابن بشر في عنوان المجد ١٣٣/٢. ويظهر أن ابن جرجيس هذا شغلهم كثيراً فقد رد عليه والد الشيخ والذي يلقيه الوهابية بالمجدد الثاني (ت ١٢٨٥ هـ) برّد أسماه: (القول الفصل النفيس في الرد على المفتري داود بن جرجيس) ثم ردَّ عليه الشيخ الإبن بهذا المقال الذي نقده هنا والمسمى (منهاج التأسيس والتقديم في الرد على داود بن جرجيس) ورد عليه كذلك الشيخ عبدالله بن عبدالرحمن أبو بطين بكتاب سّاه (كشف تلبس ابن جرجيس) ويظهر أنه لم يعجب بكتابه السابق كما لم يعجب بردود الشيخ عبداللطيف وأبيه من قبل فألف كتاباً آخر في الرد على ابن جرجيس سّاه (الاتصار)، ورد عليه كذلك الشيخ أحمد بن عيسى (ت ١٣٢٧ هـ) الذي كانت مؤلفاته كلها ردوداً؛ أحدها: (الرد على شبهات داود بن جرجيس العاني).

١ . اسمه الكامل داود سليمان جرجس العاني

١. هروبه من الأحاديث الصحيحة إلى أحاديث ضعيفة لينصر بها رأيه، وهذا وايم الحق ليس بسبيل قويم، خصوصاً إن بلغ الحال إلى لمز المسلمين وغمزهم برميهم تارة بالشرك وتارة بسبب أوطانهم كما فعل مع مصر بلاد الأزهر الشريف كاسرة التار وقامعة الصليبيين^١، والعراق مهبط أفئدة كثير من أصحاب رسول الله ﷺ ومنتدى أهل الحديث ومنبت الفكر الإسلامي الشري، لا شيء إلا لتسلم نجد الأعراب التي صَحَّ الحديث في أن بها تسعة أعشار الشر^٢.

٢. قبل أن أذهب بعيداً في الرد، أقول بأن الوهابية يجعلون الإشكال على أنفسهم أعظم عندما يسبُّون العراق لأمرين هما:
أ. أنهم يلزون أنفسهم بالإمام أحمد لَرَأَ فَيَدَّعون أنهم أتباعه، ونحن نسألهم من أي بلد كان أحمد وأين عاش؟ إنه عراقي ولد ومات في بغداد، فأنتم إذاً يا من تنسبون أنفسكم إلى الحنابلة تدينون لأهل العراق بالفضل.
ب. و يدَّعون بأن محمد بن عبد الوهاب بعدما طرده علماء مكة والمدينة (كما فعل الشيخ الكردي) ذهب إلى العراق ودرس العلم هناك^٣؟ ومع علمنا أنه لم

١. مما يشرف به أهل مصر أن شيخ الأزهر محمد سيد طنطاوي في خطبة الجمعة يوم ٢٩ شعبان ١٤١٩ هـ يقول عن الاعتداء الأمريكي البريطاني الأخير على العراق والمتواطئين معهم بتسخير أراضيه لهم، خلال العملية المسماة (ثعلب الصحراء) فقال وهو يمثل الأزهر الشريف: (إن سماح أي دولة عربية لانطلاق المعتدي من أراضيه حرام) فهل لدى علمائنا التجديدين أدعياء السلفية مثل هذه الشجاعة يا من تنهجم على مصر كاسية الكعبة يوم كتم لا تملكون درهماً ولا ديناراً؟! ونحن نعلم سبب عداة الوهابية لمصر، لأنه لم يقض أحد على الدعوة الوهابية الأولى في مهدها سوى الجيش المصري، حيث (صار أهل نجد بينهم أذل من العبيد) على حد تعبير مؤرخ الوهابية عثمان بن بشر في كتابه عنوان المجد ٤/٢.

٢. الحديث رواه أحمد ورجاله ثقات.

٣. يذكرون بأنه تتلمذ في البصرة على يد الشيخ محمد المجموعي وأن المجموعي استفاد منه وحلت على ذريته البركة بسبب مرور الشيخ به. ابن بشر، عنوان المجد، ٨/١

يدرس هناك إلا على رجال المخابرات البريطانية والذين عادوا به من بعد مزفوفاً إلى نجد بحجة أن الإنجليز الذين حولته عبيد أترك اشتراهم، فإننا سنسألكم إلى (رَّزَّ الباب) - كما يقال - فنقول والحال هذا فإن لأهل العراق عليكم كبير فضل بإيواء مجدد دعوتكم أولاً، وبتعليمه ثانياً! وكما ترون فمبدؤكم ومتهاكم هو من فضل أهل العراق، وصاحب الفضل لا يسب من كان له عليه فضل.

٣. حاول الشيخ أن يلصق بالعراق أموراً يظنها من المساوي التي إن أثبتها تساوت العراق بها مع نجد فذكر خروج أهل حروراء، والجهمية، والمعتزلة، والصوفية، والشيعية بها؛ بل إنه عندما ذكر الشيعة قال (أفلا يستحي أهل هذه العظام من عيب أهل الإسلام ولزهم بوجود مسيلم في بلادهم) اهـ. وهذا كلام شنيع وماذا بعد الحق إلا الضلال، وهل يساوى من يتشيع لآل بيت رسول الله ﷺ بمن ادعى النبوة أو ارتدَّ عن الإسلام وقتل أصحاب رسول الله ﷺ حتى خشي عمر الفاروق رضي الله عنه على القرآن من الذهاب بتقتيل أهل نجد لحفاظه؟! ألا ذلك هو الضلال المبين.

باختصار لا أرى مدعاة للدفاع عن العراق، ففي ما قلته في جوابي السابق كفاية لمن أراد الحق، ولكننا لا نحكم بخيرية بلد على بلد وقوم على قوم إلا بنص ثابت لا كما يفعل الشيخ حين حكم بأن أهل نجد هم خير من أهل الأمصار في قوله: (ولا يشك عاقل إنهم أفضل من أهل الأمصار، قبل استيطان الصحابة وأهل العلم والإيمان) اهـ.. أقول بل إننا نقطع بأن أهل نجد ليسوا بأفضل من أهل الأمصار، فقد حكم الرسول الكريم بأفضلية أقوام كما قال في أهل عمان مواسياً أحد أصحابه الذي ذهب ليدعو حياً من أحياء العرب فرجع مضروباً

فقال له ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَهْلَ عُمَانَ أَتَيْتَ مَا سَبُّوكَ وَلَا صَرَبُوكَ»^١، وبأفضلية أهل اليمن وأن الإيوان بيان وأن الحكمة فيهم^٢، هذا بينا حكم القرآن الكريم على الأعراب عموماً بالنفاق فقال ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٩٧)﴾ التوبة. ثم استثنى منهم البعض فقط فقال ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتَخَذُوا مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٩٩)﴾ وحكم الرسول الكريم بأن القسوة وغلظ القلوب فيهم فقال: «أَلَا إِنَّ الْقَسْوَةَ وَغَلْظَ الْقُلُوبِ فِي الْقَدَّائِينَ»^٣ عِنْدَ أَصُولِ أَذْنَابِ الْإِبِلِ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنَا الشَّيْطَانِ فِي رَبِيعَةٍ وَمُضَرٍّ^٤ وقوله «... وَالْفَخْرُ وَالْحَيَلَاءُ فِي أَصْحَابِ الْإِبِلِ»^٥ بل إن ابن بشر يصرح بأن أهل نجد قد (هجر كثير منهم الصلاة وأفطر في رمضان) (وتهاون كثير منهم بالصلاة، وأفطروا في البلدان في شهر رمضان وصار هذا الشهر العظيم عندهم كأنه جمادى أو شعبان، وتعذرت بين البلدان الأسفار، واتخذوا دعوى الجاهلية لهم شعاراً)^٦ وكان هذا بمجرد سقوط الدولة السعودية الأولى!! فكيف يكون لهم بعد ذلك فضل على غيرهم أم أنكم لا تعتمدون القرآن والسنة كمصادر للحكم إن لم ينص على ذلك ابن تيمية أو أحد تلاميذه؟!

١. رواه مسلم وأحمد

٢. كما رواه البخاري وغيره

٣. وهم الرعاة أصحاب الإبل، فأهل نجد في مقدمتهم!

٤. من رواية البخاري وقد رواه آخرون غيره.

٥. رواه البخاري وغيره

٦. عنوان المجد، ٢/ ٤

٧. عنوان المجد، ٢/ ٨

أقول: ولو كان الأمر بقراءة بعض الأحداث فقط كما فعل الشيخ للزمه أن يخرج مكّة شرفها الله من قائمة التقديس لأن أهلها آذوا رسول الله ﷺ بل وأخرجوه منها مع أنها أحب بلاد الله إليه. كلا يا أخا العرب ليس الأمر كما تزعمون، ولكننا نتبع النصّ فما ورد فيه نص ثابت في خيريته فضّلناه، وما ورد نص ثابت في أنه بلاد الزلازل والفتن حكمنا عليه بذلك.

٤. ذكر الشيخ حديث أبي هريرة في تكريم النبي ﷺ لتميم، ومشاركة طيّ وهوازن وذهل وشيبان في الفتوح الإسلامية لبني على ذلك تخلّص نجد من قارة الحديث. أقول هذه القبائل لم تكن محصورة في نجد حتى يصحّ الاستئناس فكثير من أهل الجزيرة هم من هذه القبائل، هذا من باب ومن باب آخر فإن المشاركة في الجهاد فرض على القادر فلا مناص لقبيلة بأكملها أن تتخلف عنه وعمر الفاروق حيّ يرزق، وأي قبيلة ترضى لنفسها هواناً كهذا بأن تجلس لحلب الإبل والناس في حومات الوغى! والشيخ عموماً قد ناقض نفسه من حيث لا يدري فأهل حروراء الذين يعاديهم الشيخ - ومنهم صحابة كرام كعبدالله بن وهب الراسبي وشجرة بن أوفى الذي شهد بدرًا - ظهوروا بالعراق، وكثير منهم من تميم، فهل هو لهم مادح هنا أم قادح؟! أما نحن فلننا لا ننكر أن في تميم رجالاً أنعم الله عليهم بالاستقامة ويكفيك أن منهم ذلك العلم الفذّ عبدالله بن إياض التميمي، وأضرابه ممن نرجو أن يشملهم قوله سبحانه ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ والحكم على الرجال لا يكون زرافات بل وحدانا ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ لَّزِمَتَهُ طَائِرَتُهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ (١٣) الإسراء. وعلى كل حال لو كانت الأنساب والقبائل تغني عند الله شيئاً لأغنت صناديد قريش، فلا مجال للتخلص من قارة حديث نجد بتكريم تميم، أو جهاد طيّ وهوازن.

٥. قال الشيخ (فأفضل البلاد والقرى في كل وقت وزمان، أكثرها علماً وأعرفها بالسنن النبوية، وشر البلاد أقلها علماً، وأكثرها جهلاً وبدعة وشركا..). وهذا كلام ظاهره فيه الخير، ولكن المقياس كثيراً ما يحكمه التعصب للمذهب أو ما سواه حتى يُحِيل لفرقة ما بأنهم أصحاب السنّة ومخالفهم أصحاب البدعة والشرك فيستحلوا دماءهم وأموالهم بغير حق، وهذا الفكر عين ما ساق ابن عبد الوهاب لأن ينادي الناس بالهجرة من مكة والمدينة إليه في نجد ليخلق رؤوسهم لأن تلك البلاد بلاد بدعة وشرك وبلاده بلاد السنة والاستقامة وعليهم أن يبدؤوا طاهرين بشعور لم يقترفوا فيها شركاً! وهذا عينه ما يستمر عليه أفرأخهم اليوم فهم لا يترددون أن يطلقوا على المدينة المنورة اليوم اسم (هوليود)^١!

٦. واستدل الشيخ برواية الطبراني في الكبير (دخل إبليس العراق فقصى فيه حاجته، ثم دخل الشام فطردوه، ثم دخل مصر فباض فيها وفرّخ وبسط عبقرية) وهذه الرواية ضعيفة لا تقوم على ساق متنا، أما سنداً فيكفيك أنّ فيها حرملة بن يحيى الذي قال عنه ابن معين: (ذُكرت عنه أشياء سمجة كرهت ذكرها) وقال الرازي (لا يحتج به)^٢. فكيف تحتجون أنتم به؟!، وأنا أترك الباب لأهل الأزهر الشريف ليبنوا للناس عوار الرواية، ولكن في هذا تنكيس لأعلامكم من حيث لا تعلمون، فإنّ ابن تيمية حورب محاربة شديدة في بلاد الشام بل ورموه في سجن القلعة حتى مات، وأنت ترى أن من أشد الناس اليوم على الوهابية علماء

١. وقد نقلنا اعتراف ابن بشر بهذه الهجرة في موضع سابق، يراجع عنوان المجلد ١٣/ ١٥.

٢. هذه كلمة يرددوها كثير من شباب الوهابية اليوم، ويدرك صحتها من مخالطهم ويغشى مجالس متدينهم.

٣. يراجع (الضعفاء للعقيلي) (١/ ٣٢٢ برقم ٣٩٨) و (الضعفاء والمتروكين) (١/ ١٩٦ برقم ٧٩٠).

الشام وأهلها، وإذا ما تابعهم أحد هجروه، وليس آخر كتب فطاحل علمائهم (السلفية ليست مذهباً إسلامياً) فهذا الحديث قد ينقلب حربة عليكم، فتمهلوا وانظروا في عاقبة أمركم ولا يغرنكم الدرهم والدينار فإن في الدنيا من لا يبيع دينه بذلك!

٧. وكذلك استنصر الشيخ بالطبراني مرة أخرى ليجد عنده في الكبير رواية تذكر (عراقنا) وذلك في حديث (هنالك الزلازل والفتن) وهي سقيمة بهذا اللفظ لأن الطبراني انفرد بها وفيها رجل كذاب اسمه الحسن بن علي المعمرى ويقال له المعامري، راجعه في (لسان الميزان) (٢/ ٢٢١ برقم ٩٧٥)، و (الكامل في ضعفاء الرجال) (٢/ ٣٣٧ برقم ٤٧٣) قال جعفر بن الجنييد والرازي (كذاب). وهكذا يبين لكم بأن ما تعلّقتم به ما هو إلا برق خلّب وسراب في مهمة!

٨. قال الشيخ (وأصل نجد ما ارتفع من الأرض) وقد ذكر ذلك علماء قبله كابن حجر، وكما يقال (وفي المعارض مندوحة عن الكذب) ففي اللغة هذا صحيح، ولكننا لا ندري إن كان الشيخ يقول هذا ليخلص بأن (نجدنا) التي في الحديث إنما تعني كل مرتفع من الأرض ليشمل بذلك أحداً والصفاء والمروة وطور سينين وغيرها من الأماكن الشريفة المرتفعة عن الأرض؛ وتتساوى مع نجد الأعراب المعروفة بهذا الاسم لا غيره، وذلك بناء على مقولة: (عليّ وعلى أعدائي)! وهذا كلام سقيم فالاسم (نجد) إذا أطلق هكذا عند ذكر أسماء بلدان معروفة كالشام واليمن لا يمكن مع من كان له ميسس عقل إلا أن يعني بلدة بعينها فكيف إذا لحقه التعريف بالإضافة في قولهم (نجدنا)!

هذا ومن باب آخر فإنني راجعت الخرائط القديمة التي جمعها علماء مصر العظيمة برئاسة الأستاذ العلامة حسين مؤنس في موسوعته (أطلس التاريخ

الإسلامي) والخرائط الحديثة أيضاً، فلم أرَ في الدنيا بلاداً تسمى نجداً إلا واحدة، وإن كنتم تعرفون غير ما يعرفه علماء الجغرافيا فأتحفونا بها يا هداكم الله ودعوكم من (قال الداودي) فليس هناك من بقعة يطلق عليها اسم (بلاد) لا يعرفها إلا رجل واحد.

٩. ذكرت لي في الختام أن الشيخ ابن عبد الوهاب هضم كتابات ابن تيمية وابن القيم فنفتحت فيه روح الثورة على الأوضاع الفاسدة وأنه استطاع بعد ذلك (أن يزهق باطل أولئك المردة والمشركين، وأن يزيّف شبه علمائهم ودعاة مذاهبهم) اهـ. وكذلك نصّ شيخك في رده على الكتابيّ مشيراً إلى هذه الدعوة بأن أهل نجد تصدّوا (للرد على دجاجلة عبّاد القبور الدعاة إلى تعظيمها مع الله تعالى) اهـ.

ونحن نتعجب لهذه الجرأة في إخراج الناس ببساطة شديدة من حظيرة الإسلام إلى الشرك، فإخراج مسلم من الإسلام لا يصح إلا برهان واضح كوضوح الشمس في رابعة النهار، وقد قتل ابن عبد الوهاب أقواماً بينهم وبين الشرك فراسخ كما فعل مع الشيخ (عثمان بن حمد بن معمر) فقتله يوم الجمعة وهو قائم في المسجد من غير موجب للقتل يستحل به دمه! وأنت لا أظنك تجهل جزاء من يقتل مؤمناً متعمداً.

ولأن الدعوة الوهابية قامت في نجد وهناك سفكت الدماء الكثيرة فأنتم قد حكمتكم على قومكم بأنهم كانوا أهل شرك وأزهقتم باطلهم، أما مكة والمدينة فلا أظن أنكم تقولون جهاراً إن الشرك كان بهما أيضاً، فيتبين من قولكم أن أهل نجد ارتدوا مرة أخرى عن الإسلام بعد الردة الأولى، فلماذا تدافعون عنها إن كان هذا حال أهلها؟

١. كأطلس إنكارتا ٩٩

٢. النفخ لأشك فيه مطلقاً، لكن الثورة على من؟ هل على الجبابة؟ أم على الضعفة والمساكين!

١٠. أشكرك على الدعوة إلى العقيدة السلفية، وكم أنا أتوق إلى ما هو خير، ولكن كيف لدعوتكم أن تكون سلفية ومبتدؤها الأمس القريب مع ابن تيمية، وتكون دعوتي غير سلفية مع أنها متواصلة النقل من لسان المصطفى عليه أذكى الصلاة والسلام إلى أصحابه ثم إلى التابعين ومن أتى بعدهم من حملة العلم الذين ما زالوا ظاهرين لا يضرهم من خالفهم إلى يوم القيامة، ولدينا ذلك النقل المتواتر منصوفاً عليه في كتبنا يأخذه العدل عن سابقه من غير تحريف ولا تزيف؟

إن الإسلام أتى فحرر الإنسان وفكره من أغلال تقليد السالفين، فجعل عبادة الله غير مقيدة بأحد، وجعل الأسوة الحسنة في رسول الله ﷺ «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا» فلا يلزم المرء أن يمر عبر صنم يسمّى هبل أو رجل يدعى ابن تيمية حتى يكون دينه صحيحاً مستقيماً، بينما أنتم ترون أن الواجب علينا اليوم أن نقلد ابن تيمية وشيعته وأن يكونوا هم الأسوة، وتدعون سبيلكم هذا سلفية!

أخي: إنَّ أفضل ما يميّز منهجي عن غيره أنه لا يجعل لنا قدوة إلا رسول الله ﷺ؛ فلم نجعل لنا إماماً نقلده إلا هو، فلا قدسية لأحد من العلماء لدينا ولا حاجة لتوسيطهم بيننا وبين ربنا، فما لم يوافق الحق من أقوالهم رددناه، لذا فلا تجد لدينا تعصباً للرجال بل للحق الذي يدعمه النص، أما منهجك فهو يضع حالة من القداسة على ابن تيمية وشيعته، وتقولون (بأن لا خير في قرآن ولا سنة بغير فهم السلف)^١ مع أن الخير كل الخير في كتاب الله وسنة رسوله من غير وساطة

١. كلمة يرددها كثيراً أذعياء السلفية، وقد قالها شيخهم عبد الرحيم الطحان في شريط مسجل منتشر، وهي عبارة باطلة عاطلة في كل أحوالها؛ فالخير كل الخير في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ؛ فكيف إذا كانت كلمة السلف التي يطلقون لا تعني إلا ابن تيمية وأتباعه البعيدين عن العصر النبوي بل وحتى عن عصر تابعي التابعين!

أحد، ولو كان ابن تيمية وابن القيم معصومين لكانا نبيين، مع أنها وقعا في مزالق عظيمة ليس القول بفناء نار جهنم إلا أحدها؛ أي أن يتحول أهل الشرك والأوثان إلى جنّات النعيم، فأى شرك هذا الذي تحاربه سلفيتكم، ولأى فكر تجديدي تدعوني يا هداك الله!

وختاماً فإنك ترى أيها القارئ إسفاف الفكر الوهابي، وعدم قدرته على العطاء بعد أن وضع على عينيه غشاوة التقليد لابن تيمية ونفى كل ما يخالف قوله، مع أن ابن تيمية وليد الأمس وليس ممن عصمه الله من الخطأ، حتى وصل بهم الحال إلى تحوير معنى قول رسول الله ﷺ عندما عجزوا عن تضعيفه بقصد الانتصار للفرقة والمذهب، وما هذا إلا ضرب من الكذب المتعمد على رسول الله ﷺ.

تحذير: منطقة آثار

ما فتئت بعثات الاستكشاف الغربية منذ أمد بعيد تنقب في بلاد المسلمين عن كل أثر جاهلي لتصنع منه قوى الشر رموزاً تحوم حولها بلاد العرب خاصة؛ لنمسي ومنا الفرعوني، ومنا البابلي، ومنا الأشوري، وهناك الحضارة السومرية وهنا حضارة مجان وتلك حضارة دلمون، وأثر هنا يقول إن بعضنا من قوم عاد وأثر هناك يدل على أن بعضنا من قوم ثمود، والخلاصة أن المراد تقطيع أمة الإسلام إلى أمم عديدة لا يربطها إلا الجاهلية وأخذ ربك.

وللغرب من يهود ونصارى عذرهم فيما يفعلون فهم العدو وعلينا أن نحذرهم، ولكن ماذا إذا كان المهجوم علينا من الداخل؟ ماذا إذا كان المهجوم من قوم يهدمون آثار الإسلام ويعمرون آثار اليهود؟ نعم إن ذلك كائن على أرض فلسطين بأيدي اليهود، ولكنه وللأسف واقع أيضاً في أرض الحرمين الشريفين؛

بل وفي مدينة رسول الله ﷺ خصوصاً من قِبَل الوهابية! وفي الناس من سيستعظم ما أقول، فأقول رويداً، ويأتيك بالأخبار من لم تُرَوِّد.

لقد هُدم الكثير من آثار الإسلام في المدينة النبوية، ولو كان هذا التهديم في سبيل توسعة المسجد النبوي أو لبناء مساجد أوسع لساندناهم فيما يفعلون، ولكن هؤلاء لا يهدمون إلا لقصد التخريب معتمدين على حجة واهية وهي طمس كل ما يمكن أن يعبد من دون الله، محتجين بما فعله عمر من قطع شجرة بيعة الرضوان^١، مع أن القصة غير ثابتة عند أهل الحديث لأنها واردة بإسناد منقطع^٢، هذا في الوقت الذي يعمرّون فيه آثار اليهود! نعم آثار اليهود بل والمنافقين؛ وإليك الأدلة:

١ - المساجد

لقد هدم الوهابية الكثير من المساجد الأثرية الإسلامية وأقاموا مكانها مواقف للسيارات! ومن هذه المساجد مسجد الشمس ومسجد نثية الوداع ومسجد الغرس ومسجد الفضیخ، وكلها مساجد جاءت روايات كثيرة تدل على أن النبي الكريم ﷺ قد صلى فيها، فكيف للوهابية أن يتصرفوا فيها بهدم وتخريب؟! ولا يجوز بحال أن تهدم المساجد لتقوم مقامها مواقف للسيارات،

١ . وقد استدلل بهذا الشيخ محمد حامد الفقي في هامش اقتضاء الصراط المستقيم الذي فاجأه قول ابن تيمية هناك ص ٣٣٩: (ليس بذلك بأس أن يأتي الرجل المشاهد، إلا أن الناس قد أفرطوا في هذا جداً، وأكثروا فيه) وللفقي الحق أن يستنكر أقوال أئمة فقد ذكر ابن تيمية عدم تحريم الإمام أحمد ذبيحة من ذبح لكوكب الزهرة وروى ابن تيمية أن العلماء اختلفوا!!! في تحريم هذه الذبيحة (اقتضاء الصراط ص ٢٨٥)

٢ . روى القصة ابن أبي شيبة (٢/٧٣/٢) بانقطاع بين نافع وعمر، والمنقطع ضعيف كما هو معلوم، وقد ناقش انقطاع الرواية الألباني في تحذير الساجد (١٣٧ - ١٣٨) واستبعد أن يكون ابن عمر الواسطة بينهما لورود نص عن ابن عمر ينفي فيه اجتماع الناس تحتها من بعد البيعة.

فكيف إذا كانت هذه المواقف غير ضرورية إطلاقاً؟ أما الادعاء بأن الناس يعبدونها من دون الله فهذا من الكذب والبهتان على المسلمين والتصرف في آثار الإسلام بغير حق، ولو كان المسلمون بهذا التطرف لعبدوا الكعبة أو المسجد النبوي أو القبر الشريف لا مساجد أخرى.

٢ - دار سعد بن خيشمة

وهو أول بيت نزل به رسول الله ﷺ عند مجيئه المدينة المنورة، وهو جنوب مسجد قباء قرابة عشرين متراً، وقد بنى الناس على أنقاضه مسجداً يعبدون الله فيه لتبقى تلك الذكرى العبة حيث أول منزل نزل به الرسول ﷺ في المدينة، ولكن أبى الوهايبة أن يتركوا للإسلام الحنيف أثراً، فبعد أن هدموا العقائد لا بد أن يهدموا الآثار، فهدم في أكتوبر من عام ١٩٨٧ وحول موقفاً للسيارات!

٣ - الآبار

ومن الآبار التي هُدمت:

أ. بئر أريس^١: وهي بئر تقع على ميلين من المدينة^٢، وهي التي سقط فيها خاتم رسول الله ﷺ من يد ذي النورين عثمان بن عفان^٣؛ يقول السهمودي «وهي البئر المعروفة اليوم بقاء من أعذب آبار المدينة»^٤ وقد طمسها الوهايبة بحجة منع عبادتها من دون الله! وهل فينا من رأى مسلماً أو كافراً يعبد الآبار؟!

١ . يراجع السهمودي، وفاء الوفا، ص ٩٤٢ - ٩٤٩

٢ . ابن حبان، الثقات، ٢/ ٢٩٤

٣ . روى الحادثة البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن سعد في الطبقات.

٤ . السهمودي، وفاء الوفا، ص ٩٨٤، وقد أورد ما يقارب السبع صفحات في كتابه لذكرها وفضلها.

ب. وبثر غرس^١: وهي بثر رسول الله ﷺ^٢ تقع شرقي مسجد قباء بنصف ميل. روى ابن سعد في الطبقات الكبرى^٣ (وكان - أي الرسول ﷺ - يشرب من بثر غرس بقاء وبرك فيها وقال هي عين من عيون الجنة.. عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ وهو جالس على شفير بثر غرس: «رأيت الليلة أني جالس على عين من عيون الجنة» يعني هذه البثر.. عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: «بثر غرس من عيون الجنة».. عن عمر بن الحكم قال قال رسول الله ﷺ: «نعم البثر بثر غرس هي من عيون الجنة وماؤها أطيب المياه» وكان رسول الله ﷺ يستعذب له منها وغُسل من بثر غرس^٤.. عن سعيد بن رقيش قال سمعت أنس بن مالك يقول جئنا مع رسول الله ﷺ قباء فانتبهى إلى بثر غرس وإنه ليستقي منها على حمار ثم نقوم عامة النهار ما نجد فيها ماء فمضمض رسول الله ﷺ في الدلو ورده فيها فجاشت بالرواء^٥.. لقد دمر الوهابية هذه الآبار بحجة منع الناس من عبادتها، مع أنها آبار مباركة، فلماذا يهدم الوهابية آثار الإسلام!

٤ - تل الرماة وغار جبل أحد

وهو تل وقف عليه الرماة في غزوة أحد، وله أهمية بالغة في تاريخ الأمة العسكري، ولأخذ العبرة والعظة في وجوب الالتزام المطلق بأوامر النبي ﷺ،

١ . يراجع السمهودي، وفاء الوفا، ص ٩٧٨ - ٩٨١

٢ . رواه ابن ماجه وابن حبان وابن سعد وغيرهم

٣ . ابن سعد، الطبقات الكبرى ١/ ٥٠٢ باختصار، وقد سرد ابن سعد كل الآبار المعروفة المباركة التي كان يستقي منها رسول الله ﷺ.

٤ . وله شاهد عند ابن ماجه في كتاب ما جاء في الجنائز، وكذلك ابن سعد في رواية أخرى.

٥ . يراجع كذلك ابن حبان، الثقات، ٥/ ٥٠٥ رقم ٣٨٠٤ في رواية عن أنس بن مالك رضي الله عنه.

ولكن يأبى الوهابية إلا محو معالم الإسلام فهدموه حتى لم يبق منه إلا جزء يسير. أما غار جبل أحد الجبل الذي يحبنا ونحبه والذي صعد إليه الرسول الكريم بعد أن كسرت رباعيته في معركة أحد فقد بنى الوهابية على هذا الغار فسدّوه لكي لا يبقى له من أثر.

٥ - الخندق وسور المدينة المنورة

الخندق معلم حضاري عسكري إسلامي، فيه عبر ومواعظ، يمتد من طرف الحرة الشرقية إلى طرف الحرة الغربية من الناحية الشمالية، حفره رسول الله ﷺ بيديه الشريقتين مع أصحابه الأطهار رضي الله عنهم، ردمه الوهابية وطمسوا معالمه منذ بضع سنوات.

ومن بين الآثار التي هدمها الوهابية^١ سور المدينة المنورة، وقد دُمّرت أبوابه ومسجد بقرها سنة ١٩٨٤ وحوّل مكان المسجد إلى موقف للسيارات^٢.

حماية آثار اليهود

في الوقت الذي تخفى فيه آثار الإسلام بالمدينة، يحمي الوهابية آثار اليهود والمنافقين:

- ١ . هو بذلك يزيد طولاً على الكيلو مترين
- ٢ . هذا السور لم يكن على عهد النبي ﷺ ولكنه بني من بعد وهو على كل حال أثر من آثار المسلمين، تحدثنا عنه لأن الحال التي عليها القوم هي طمس معالم المدينة الإسلامية في الوقت الذي يحمون فيه آثار اليهود.
- ٣ . كان المسجد قرب باب المصري مع سوق الحنّابة سابقاً وهو ضمن موقف السيارات الذي بني فوق المسجد، وجريمة المسجد أن من بناه ساءه مسجد فاطمة فاستحق بذلك الهدم في الشرعة الوهابية!

أ - فبالنسبة لآثار اليهود فقد وضعت لائحة أمام حصن كعب بن الأشرف رأس اليهود تقول (تحذير . منطقة آثار: يحظر التعدي عليها تحت طائلة العقوبات الواردة بنظام الآثار بالمرسوم الملكي رقم و/٢٦ وتاريخ ١٣٩٢/٦/١٢هـ)!!!!

ب - وبالنسبة لآثار المنافقين فقد كان يوجد إلى الشمال الشرقي من مسجد قباء وبالقرب منه^٢ مسجد الضرار، فهدم الوهابية أصل مسجد قباء من حيث المحراب ولم يعد له أي معلم بينما مُدَّ البناء الجديد باتجاه مسجد الضرار ليدخل فيه! وهذا غير جائز شرعاً بعد أن قال الله سبحانه فيه ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا﴾^٣ فهاهم الوهابية يُخرجون الناس من قباء إلى الضرار، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

بأمر من يحدث كل هذا؟

ختاماً لك أن تسأل: بأمر من يتم هذا التشويه؟

هذا الدمار يشرف عليه ذرية محمد بن عبد الوهاب (آل الشيخ) ففي وثيقة رسمية سعودية تحمل رقم ٣/٩٦٩٦ م بتاريخ ١٣٩٦/٤/٢١ وقعها الرئيس العام لهيئة الأمر بالمعروف الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن حسن آل الشيخ جاء ما يلي (نزع ملكية البستان الواقع بالمدينة المنورة جنوبي البقيع الذي توجد به التخلتان اللتان يقال إنها لسلطان الفارسي^٢، وجعله حديقة عامة، حيث إن موقعه

١ . لرؤية صورة اللوحة التحذيرية يراجع عمر عبدالقادر المغربي، المهدم من آثار المدينة المنورة ص ٣٩، والمهندس يوسف الهاجري، البقيع: قصة تدمير آل سعود لآثار الإسلامية في الحجاز، ص ٢٢٣

٢ . يقول ابن النجار (وهذا المسجد قريب من مسجد قباء).

٣ . الشيخ ممن يترضى على يزيد بن معاوية وهو هنا لا يترضى على سلمان الفارسي رحمته الله.

صالح لهذا الغرض، ولتحقق بذلك إخفاء معالم النخلتين) عجب!! الرئيس العام لهيئة الأمر بالمعروف أصبح مخططٌ بلديات، يختار الأماكن الصالحة لتكون حدائق عامة ومواقف سيارات! أما إذا أردت أن تعلم - أيها القارئ الكريم - من أمر النخل شيئا فلإننا من فسل رسول الله ﷺ الذي بارك الله فيه، لذا فآثار النخل كانت باقية تقوم اللينة على أثر أمها، فقد جاء عند أحمد بسند صحيح في حديث سلمان الطويل عن محمود بن لبيد وعبدالله بن عباس رضي الله عنهما جميعا: «.. ثُمَّ شَغَلَ سَلْمَانَ الرَّقِيُّ حَتَّى قَاتَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِذُرٍّ وَأُحْدُ قَالَ ثُمَّ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَاتِبُ يَا سَلْمَانُ فَكَاتَبْتُ صَاحِبِي عَلَى ثَلَاثِمِائَةِ نَخْلَةٍ أُحْيِيهَا لَهُ بِالْفَقِيرِ^١ وَبِأَرْبَعِينَ أَوْيَّةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ أَعِينُوا أَخَاكُمْ فَأَعَانُونِي بِالنَّخْلِ الرَّجُلُ بِثَلَاثِينَ وَدِيَّةً^٢ وَالرَّجُلُ بِعَشْرِينَ وَالرَّجُلُ بِخَمْسَةِ عَشْرَةَ وَالرَّجُلُ بِعَشْرٍ يَعْنِي الرَّجُلُ يَقْدِرُ مَا عِنْدَهُ حَتَّى اجْتَمَعَتْ لِي ثَلَاثِمِائَةِ وَدِيَّةٍ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَذْهَبَ يَا سَلْمَانُ فَفَقَّرْتُ^٣ لَهَا فَلِذَا فَرَعْتُ فَأَنْتَبِي أَكُونُ أَنَا أَصْمُهَا بِسَدْيٍ فَفَقَّرْتُ لَهَا وَأَعَانَنِي أَصْحَابِي حَتَّى إِذَا فَرَعْتُ مِنْهَا جِثَّتْ فَأَخْبَرْتُهُ فَعَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعِيَ إِلَيْهَا فَجَعَلْنَا نُقَرِّبُ لَهُ الْوَدْيَ وَيَضَعُهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ قَوْلَ الَّذِي نَفَسَ سَلْمَانُ بِيَدِهِ مَا مَاتَتْ مِنْهَا وَدِيَّةٌ وَاحِدَةٌ^٤».

كلا يا أخي سلمان! لقد قتلت كلها بأيدي مشايخ الوهابية!

١ . فقير النخلة: حفرة تحفر للفسيلة إذا حوِّلت لتغرس فيها. والفقير كذلك الجذع. ومن معانيها كذلك فم القناة. راجع ابن الأثير، النهاية في غريب الأثر، المجلد الثالث، حرف الفاء مع القاف.

٢ . أي الفسيلة الصغيرة (الشتلة)

٣ . أي احفر

٤ . وروى الخبر ابن عبد البر والطبراني برجال الصحيح

هكذا أخي القاريء يأمر آل الشيخ باستئصال نخل زرع أصلها رسول الله ﷺ لماذا؟! لأن مكانها يصلح أن يكون حديقة عامة!! وهكذا يؤدي الوهابية دورهم التاريخي الذي لن ينساه الدهر، ليصبح وجود المسلمين في المدينة^١ حادثاً قريباً، فلا آثار لهم إلا مبانٍ حديثة، ومجلات تباع على أرصفة مواقف السيارات الكثيرة! عناوينها: الموعد وسيدتي وهي وهو.. الخ، وكى أكون منصفاً فهناك أيضاً محلات لبيع الجينز والدخان المعسل! بينما حق اليهود ثابت في يثرب، آثارهم ما تزال عامرة باقية، فلهم أن يطالبوا بها في أي لحظة، فهي من الآثار العالمية التي يجب المحافظة عليها بلائحة (تحذير. منطقة آثار)^٢.

إحراق المكتبة العربية بمكة المكرمة

محاولات الوهابية مستميتة لتغيير الخريطة الإسلامية وخاصة في مكة والمدينة، وههنا سنتحدث عما فعلوه بمكة المكرمة لإخفاء آثار المسلمين، والتي سقطت على يد الشيخ جون فيلبي قائد القلول الوهابية، وبعد استسلام الملك علي بن الحسين للبحرية الإنجليزية وانتقاله إلى العراق عبر جدة.

لقد قتل الكثير من الأبرياء في مكة وأكلوا الجيف والكلاب^٣ في سبيل الاستيلاء على البيت الحرام؛ واتجهوا لأسلوب قبيح في تشويه التاريخ عبر العبث بالتراث، واتجهت أنظارهم لتشويه الملامح والجغرافيا عبر القضاء على كل أثر إسلامي سوى الحرمين الشريفين، وكان لا بد من تصفية الجانب الفكري

١ . والذي فعلوه في مكة لا يقل بشاعة عما فعلوه بالمدينة وإنما هي مثال.

٢ . للتوسع يراجع عمر عبدالقادر المغربي، الآثار النبوية التي هُدمها الحكم السعودي في المدينة المنورة.

٣ . راجع موضوع احتلال مكة.

فهو أهم جوانب حياة الأمة؛ فاتجهوا لأهم مركز إسلامي لحفظ الوثائق، ومكتبة من أنفس مكتبات الأرض قاطبة وهي المكتبة العربية في مكة المكرمة فتم إحراقها!!

ما الذي تحويه المكتبة؟

لقد كانت هذه المنارة أكثر وأكبر من مكتبة بالمعنى الحرفي؛ إذ كانت تحوي ستين ألفاً (٦٠٠٠٠) من الكتب النادرة، وحوالي أربعين ألفاً (٤٠٠٠٠) مخطوطة، بعضها مما أملاه النبي ﷺ، وبعضها كتبه الخلفاء الراشدون وسائر الصحابة، ومنها ما هو مكتوب على جلود الغزلان والعظام والألواح الخشبية والرقم الفخارية والطينية، كما كانت المكتبة تشكل في جانب منها متحفاً يحتوي على مجموعة من آثار ما قبل الإسلام وبعده^١.

لقد ذهب كل هذا أدراج الرياح، فأخبرني من فعل مثل هذا عبر التاريخ الإسلامي؟^٢

بذهاب هذه المكتبة ذهب كثير من المخطوطات النادرة، والآثار الإسلامية التي لم ير المسلمون مكاناً أكثر أماناً لحفظها فيه من مكة المكرمة فنقلوها إليها من كل حذب وصقع، فما كان من الجيش الذي لا يجيد حتى القراءة إلا أن ألقمها النار!

١ . د. د. محمد عوض الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية الحديث، ص ١٨٩، وناصر

السعيد، تاريخ آل سعود، ص ١٨٠

٢ . القول بأن المغول فعلوا مثل ذلك لم يثبت تاريخياً وإن كان الناس يأخذونه كأحد المسلمات،

تراجع مجلة العربي مارس ١٩٩٩ ص ١٢٨ - ١٣٠ مقال بعنوان (هل أُلِف المغول حقاً مكتبة

بغداد) بقلم عبدالمنعم الأعسم، وبذا يتفرد الوهابية بإحراق الكتب في التاريخ الإسلامي!

إن هذا التصرف الدنيء الذي قام به الوهابية بقيادة جون فيلبي ليبرهن على مدى عدااء هؤلاء للإسلام، ومحاولتهم اليائسة لطمس معالمه، وهو تصرف ما يزال الوهابية يبارسونه بأشكال مختلفة، فهم يحرقون كتب المسلمين التي ترد إلى بلادهم، ولا تناسب أهواءهم، ومن أراد أن يرى طرفاً من ذلك فعليه بملاحظة فرقهم المتخصصة في مصادرة كتب المسلمين في المطارات أثناء قدومهم لأداء فريضة الحج وتزويرهم لكتب المسلمين حيث يقدمون على أمهات الكتب الإسلامية فيعيدون طباعتها، فيحذفون منها ويزيدون.

الفصل الثالث: التاريخ الوهابي

يقول الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء (لو كنا نعلم أنهم يقتنعون بالحجة البالغة، ويخضعون للأدلة القاطعة، لمألأنا الطوامير من الحجج الباهرة التي تترك الحق أضحى من دُكاء، وأجلى من صفحة السماء، ولكن سلطان نجد له حجتان قاطعتان عليهما يعتمد وإليهما يستند ولا فائدة إلا بمقابلتهما أو أقوى منهما، وهما الحسام البتار والدرهم والدينار، السيف والسنان، والأحر الرنان، هذا لقوم وذاك لآخرين)^١

إن التاريخ الوهابي ببساطة تاريخ دام، يستحل دماء المسلمين لغير سبب شرعي، فالوهابية (يقتلون أهل الإسلام، ويتركون أهل الأوثان) و (يسيئون الأعمال) وإليك الأمثلة:

فضائح الوهابية بديار الإسلام

﴿وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾.

لحق ببلاد المسلمين على أيدي الوهابية الأذى الكبير من ساعة نشأة هذه الحركة الخبيثة، فقد أغاروا على كل بقعة إسلامية استطاعوا الوصول إليها وقتل في هذه الغارات الكثير من المسلمين ونهبت أموالهم بغير حق، بل وأبيدت قبائل بأكملها ومواقفهم مع العجمان والحوالد^٢ وآل رشيد خزي لهم وعار إلى

١ . مجلة تراثنا، العدد الرابع (١٣) السنة الثالثة، شوال ١٤٠٨ هـ ص ١٨٦ .

٢ . أحمد أبو حقة، لمع الشهاب، ص ٧٤ - ٧٥، وقد انتهت قوة الحوالد عملياً سنة ١٢٠٤ هـ في موقعة غريميل .

إن فك الوهابية بالمسلمين ما هو إلا نتيجة للعقيدة الزائفة التي يعتنقونها برمي أهل ملة التوحيد بالشرك الأكبر ليستحلوا بذلك دماءهم وأموالهم ونساءهم، ومن أراد أن يتتبع أحكامهم على المسلمين، وكيف أخرجوهم من الملة والدين، واعتقدوا فيهم الشرك، فليرجع إلى كتاب: (مجموعة الرسائل والمسائل النجدية)^١، وكتاب: (عنوان المجد في تاريخ نجد)^٢، فإنه سيجد فيهما العجب العجائب وسيرى من تعسف هؤلاء الحشوية ومعاملتهم للمسلمين معاملة الكافرين الصرحاء ما تشيب لهوله الولدان، علماً أن هذه الحملات من بدايتها كانت تنطلق بمباركة محمد بن عبد الوهاب شخصياً، حيث يقول صاحب عنوان المجد في ترجمة شيخه (كان رحمته هو الذي يجهز الجيوش، ويبعث السرايا، ويكتب أهل البلدان ويكتبونه، والوفود إليه والضيوف عنده، والداخل والخارج من عنده، فلم يزل مجاهداً حتى أذعن أهل نجد وتابعوا)^٣

إنهم قطعاً طرق:

وتاريخهم حافل بالأمثلة على ذلك؛ يقول ابن بشر في أحداث سنة

١ . هذا الكتاب يضم مجموعة الأحكام التي حكم بها علماء نجد الوهابية الحشوية بتكفير المسلمين وقتلهم، ومن خلال هذه الأحكام يتضح للقارئ المسلم المؤامرة الخبيثة ضد الأمة الإسلامية من قبل هؤلاء الحشوية، وقد طبع لأول مرة بمصر سنة ١٣٤٩ هـ وقد صدر الإذن بنشره للمرة الثالثة من رئاسة الإفتاء والدعوة والإرشاد بالسعودية برقم ٥ / ٦٢١ هـ وتاريخ ١٤٠٩ / ٦ / ٤ هـ ونشرته دار العاصمة، الرياض، ١٤١٢ هـ وهذا يدل على أن هؤلاء الحشوية الوهابية سائرون على نفس الخط إلى الآن.

٢ . سبق الحديث عنه فهو من كتب الوهابية المعتمدة، ألفه مؤرخهم عثمان بن بشر النجدي.

٣ . عنوان المجد، ٩١ / ١

١١٦٩هـ: (وفيها سار سعود غازيا إلى جهة الخرج فذكر له أثناء الطريق أن قافلة حافلة (تأمل كلمة حافلة جيداً؛ فهي وجبة دسمة!) من أهل الخرج والفرع وغيرهم ظاهرة من الإحساء، فرصد لهم سعود على الثلثاء الماء المعروف قرب الخرج فأقبلت القافلة وكانت على ظمأ وقدموا لهم ركاباً ورجالاً إلى الماء، فأغار عليهم سعود وقتلهم!) هكذا وببساطة، ثم ماذا يا ابن بشر؟ يقول (وأخذوا جميع ما معهم من الأموال والقماش والمتاع والإبل!)!!

مثال آخر، يقول ابن بشر في أحداث سنة ١٢١٢هـ: (وفيها غزا هادي بن قرملة وأغار على البقوم في الحجاز فهزمهم وقتل منهم عدة رجال ثم بعد شهرين غزاهم فقتل منهم قتلى وأخذ كثيراً من الإبل والغنم)^١
مثال ثالث نقله من لسان مؤرخ الوهابية أيضاً، وهو ما ذكره في أحداث سنة ١٢٤٥هـ حيث يقول: (وفي أوله غزا محمد بن عفيصان بأمر الإمام تركي بجيش من المسلمين (!)) وقصد ناحية الإحساء فأغار على قافلة مقبلة من بندر^٢ العقير وأخذها وكان معها من الأموال ما لا يحصى^٣)!!

هذه إذن هي دعوة التوحيد التي سعى من أجلها خوارج نجد؛ القافلة الحافلة، والكثير من الإبل والغنم، واغتصاب الأموال التي لا تحصى؛ ولا بأس أن تهدر دماء المسلمين في سبيل ذلك!! وكأنه ليس لهم زاجر في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

١ . عنوان المجد ١ / ٧٩

٢ . عنوان المجد ١ / ١١١

٣ . أي ميناء

٤ . عنوان المجد ٢ / ٣٥

إنهم وحوش لا يعرفون معنى الرحمة:

لقد تميز الوهابية بنكث العهود والمواثيق وسوء معاملة المستجيرين وقتل الأسرى^١ واتباع المُدْبِر^٢، فقد استجار مسلم يدعى بتال السهلي بأحد المقدمين المعروفين لدى الوهابية ويدعى ابن هندي فاصطحبه حتى دخلا خيمة قائد الوهابية فما إن رآه الأخير حتى انقضّ عليه وضرب عنقه! هكذا يعامل المسلم المستجير عند الوهابية!

أما اتّباع المُدْبِر فمثال ما فعله الوهابية في (وقعة اليتيمة) وستنقل كلام مؤرخهم عثمان بن بشر نصّاً حيث يقول: (فكثروا على أهل القصيم كرة واحدة كأنهم يريدون السلام أو دعوا إلى مائدة، فغابت الشمس قبل وقت غيوبها!!!، وأظلم بحالك الغبار شهاها وجنوبها، فوطأهم المسلمون وطأة شديدة، فلما سمعوا ضرب الهمام ولوا منهزمين، وعلى جباههم هارين، وذهل الوالد منهم ولده، والمنهزم أشفق على السلامة ورمى ما بيده، واستمر الضرب في أوقيتهم بعدما كان في صدورهم، وانتقل الطعن من نحورهم إلى ظهورهم، وقتل المسلمون!! فيهم قتلاً ذريعاً، وفتكوا فيهم فتكاً شنيعاً، فكان الواحد من

١ . لا شك أن قتل المسلمين من الأسرى غير جائز شرعاً عند كل المسلمين؛ وإننا وقع الخلاف في أسرى الكفار، ولكن خوارج نجد يطبقون أحكام الكفار في رقاب المسلمين.

٢ . وهذا غير جائز، يقول صاحب كتاب «الوضع» ص ١٧ - ١٨: (فأحكام ملة الإسلام إذا خرج أحدهم عن الطاعة وعمل بالكبائر، وابتدع في الملة ما لم يأذن به الله ولا رسوله، أن يدعوه المسلمون إلى ترك ما به ضلوا، فإن أجابوا للطاعة فلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، وإن أبوا الطاعة وباينوا المسلمين ناصبهم إمام المسلمين الحرب حتى يفيتوا إلى أمر الله، ولا يحمل منهم غير دمايتهم، والبراءة منهم ماداموا مخالفين للمسلمين، ولا تحل غنائمهم ولا تسبى ذراريهم، ولا يحجز على جريحهم، ولا يتبع مديبرهم...) فهل لدى الوهابية شيء من هذا الفقه المنير!!

المسلمين يقتل العشرين، وأكثر من قتلهم أهل الرياض) إن أهل القصيم في نظر هؤلاء كفار لا رحمة لهم حتى عند الفرار!! قتل همجي لداعي التشفي وسفك الدماء! إنه الإسلام الوهابي الجديد!

هكذا يتعامل جيش الفتح الوهابي مع إخوتهم أبناء جلدتهم من أهل القصيم؛ فكيف تتوقع أن يكون تصرفهم أكثر إنصافاً مع باقي المسلمين؟ وإليك أيها القارئ العزيز أمثلة أخرى من جهادهم في رقاب المسلمين!! اختصرناها من كتبهم التي تطفح بتاريخهم المشين^١ بما لو سردناه بأكمله لأعدنا طباعة كتبهم ليس إلا:

استباحة دماء المسلمين في المساجد

يستغرب البعض مما وقع في حرم الله الأمن بمكة المكرمة من تقتيل للحجاج الأبرياء حتى أنه لم يسلم حتى الشيوخ والنساء؛ لا لسبب إلا أنهم نددوا باليهود والنصارى أيام الحج الأكبر اتباعاً للهدى النبوي حيث قرئت سورة براءة على الملأ.

إن هذا الاستغراب مرده الجهل بالعقيدة الوهابية وتاريخها، فالمنظر لهذا المذهب محمد ابن عبد الوهاب كان لا يتردد في لمز الناس بالشرك ليستحل بذلك دماء مخالفيه، حتى وصل به الحال إلى لمز سيدنا آدم عليه السلام وأمنا حواء عليهما السلام بالشرك في كتابه (التوحيد)^٢، وقد مارس ذلك وبكل وقاحة ضد المسلمين في جزيرة العرب لسفك دمائهم واستباحة أعضائهم ونهب أموالهم، وسنضرب

١ . لم نراع التسلسل الزمني للأحداث قدر مراعاتنا لفظاعتها وبعد المناطق المهاجرة جغرافياً عن نجد.

٢ . ستجده في مقال مستقل بعنوان (من فضائح كتاب التوحيد)

على ذلك مثلاً مما دَوَّنه الوهابية أنفسهم، فقد جاء في الصفحة (٩٧) من كتاب أصدرته الحكومة السعودية بعنوان (تاريخ نجد) للشيخ حسين بن غنَّام^١ في جزأين الأول يستعرض فيه مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب والجزء الثاني يستعرض فيه حروب الوهابيين^٢، وأشرف على طباعة الكتاب الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله آل الشيخ^٣.

يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب: (إن عثمان بن معمر^٤ - حاكم بلد عيينة - مشرك كافر، فلما تحقق المسلمون من ذلك تعاهدوا على قتله بعد انتهائه من صلاة الجمعة، وقتلناه وهو في مصلاه بالمسجد في رجب ١١٦٣ هـ) ويقول ابن بشر: (فلما سلَّم من الصلاة قام إليه من ذكرنا فقتلوه...) ^٥ وقد فعلوا ذلك من قبل مع (دهَّام بن دَوَّاس) حاكم الرياض بقرية العارض حيث أرسلوا إليه من اغتاله.

هكذا يغتالون المسلمين حتى في المساجد! وكيف يكون حاكم العيينة هذا مشركاً كافراً وهو المقتول غيلةً في مصلاه بالمسجد بعد أدائه صلاة الجمعة؟! إن الجاهل من المسلمين يعلم أن المتهم بالردة عن الإسلام لا يقتل غيلة بل يستتاب، وكيف يصح أن يكون كافراً من قتل في مصلاه بالمسجد!؟

١. وهو من فقهاء الإحساء وشعرائها (ت ١٨١١م).

٢. من سنة ١٧٤٦م إلى ١٧٩٧م.

٣. أي آل الشيخ محمد بن عبد الوهاب.

٤. ينسب إلى جده، وإلا فإنه عثمان بن حمد بن معمر كما ذكره ابن بشر في عنوان المجلد ٨/١.

٥. عنوان المجلد ٢٣/١.

٦. ثبت ابن بشر في عنوان المجلد ١٣/١ أن حاكم العيينة هذا ذهب إلى ابن عبد الوهاب في الدرعية للمصاحبة ونبذ الخلاف خوفاً من شره على أهل العيينة ولكنه عاد من عنده بخفي حنين! فأين هذا من التأسي - إن كان مجدداً - بخير البشر الذي كان يقبل عذر من اعتذر إليه!

ولم يكف ابن عبد الوهاب بذلك بل (سار الشيخ رحمه الله) - أي محمد ابن عبد الوهاب - إلى العينة فأمر بهدم قصر ابن معمر فهدم^١

نعم والتاريخ يشهد إلى يوم القيامة أن محمد بن عبد الوهاب وحزبه دَمَرُوا بلدة العينة المكتظة بالسكان عن بكرة أبيها؛ لأنهم ثاروا على الحاكم الذي عينه الوهابية، فأضحت البلدة منذ ذلك اليوم إلى يومنا هذا قاعاً صفصفاً، بل ومنع بناؤها منذ ذلك اليوم^٢، ولقد قال محمد بن عبد الوهاب قولاً لا يرتضيه عاقل عندما علَّل إفناء بلدة العينة بقوله (إنَّ الله سبحانه وتعالى قد صَبَّ غضبه على العينة وأهلها، وأفناهم تطهيراً لذنوبهم، وغضباً على ما قاله حاكم العينة: عثمان بن معمر، فقد قيل لحاكم العينة بأن الجراد آتٍ إلى بلادنا، ونحن نخشى أن يأكل الجراد زراعتنا، فأجاب حاكم العينة قائلاً ساخراً من الجراد: سنُخرج على الجراد دجاجنا فتأكله، وبهذا غضب الله سبحانه لسخرية الحاكم بالجراد آية من آيات الله لا يجوز السخرية منها... ولهذا أرسل الله الجراد على بلدة العينة فأكلها عن آخرها)^٣ هكذا يستخف محمد بن عبد الوهاب بعقول السذج، فلو يؤاخذ الله الناس بذنوبهم ما ترك عليها من دابة، هذا لو قطعنا جدلاً أن مقولة حاكم العينة في الجراد ذنب، وهل هذا من الشرك الذي يستحق عليه حاكم العينة القتل في المسجد؟! ومتى كان الجراد يأكل الجدران والرجال ويأخذ ما تبقى رقيقاً، ويهدم الآبار!

١ . عنوان المجلد ١/ ٤٣، وأسلوب ابن بشر أنه إذا أطلق لفظة (الشيخ) بدون الاسم فإنما يقصد محمد ابن عبد الوهاب، يراجع عنوان المجلد ١/ ٤٧ و ٥٨ و ٦٥ و ٦٦.. ويراجع كذلك الخبر هدم مسكن ابن معمر: ابن غنام، تاريخ نجد، ج ٢، ص ٥٧.
٢ . ناصر السعيد، تاريخ آل سعود، ص ٢١
٣ . التقوي، الفرقة الوهابية في خدمة من؟ ص ٣١ - ٣٢.

ووالله الذي لا إله غيره إني لأجد في هذا الكلام رائحة أعداء الدِّين من
المستشرقين فهذه أخت حججهم؛ وكان بعضهم بالقرب منه يوحون إليه بها،
فتأمل!!

هذا وقد سار جنود التوحيد!! الوهابي على خطى إمامهم في قتل المسلمين
حتى في المساجد فكانوا لا يترددون في إشهار أسلحتهم على الناس في المساجد،
وقد مرَّ بك أخي القارئ ما فعله الوهابية بمعركة (الروضة) حين أغار الوهابية
على قريتي (بيضاء نثيل) و (الشعبية) وقتلوا المصلين في صلاة الفجر بالمساجد
في شهر رمضان^١!

فكيف نستغرب أن يأتي اللاحق من الوهابية فيقتل المئات من النساء
والشيوخ المسلمين عند المسجد الحرام، بل وكيف نستغرب أن يأتي ابن باز ليفتي
بجواز قتل العراقيين وإن كانوا في الصلاة؟!

إننا ننادي كلَّ مخدوع إلى مسارعة البراءة من هؤلاء ذوي الأيدي الملوثة
بدماء المسلمين فمواالاتهم إعانة لهم، ورسول الله ﷺ يقول «من شرك في دم
حرام بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله»^٢.

يقول ابن عباس: (وقوله ﷺ عن قاتل المؤمن (وَأَنَّى لَهُ التَّوْبَةُ، سَمِعْتُ
نَبِيَّكُمْ ﷺ يَقُولُ: «يَجِيءُ مُتَعَلِّقًا بِالْقَاتِلِ تَشَحُّبٌ أَوْ دَاجُهُ دَمًا يَقُولُ سَلْ هَذَا فِيمَ

١ . لمطالعة أحد الأمثلة على ذلك يراجع عنوان المجد ٦٧ / ٢

٢ . يراجع موضوع «الشيخ جون فيلي» بالفصل الأول.

٣ . رواه الطبراني في الكبير (٧٩ / ١١) عن طريق ابن عباس، ورواه غيره عن طريق أبي هريرة بلفظ
«من أعان على قتل مؤمن...» وقد رواه بهذا اللفظ البيهقي في السنن الكبرى (٢٢ / ٨) وأبو يعلى
في مسنده (٣٠٦ / ١٠)، وابن ماجه في سننه (٨٧٤ / ٢)، وهناك رواية أخرى للحديث في مسند
الإمام الربيع بن حبيب (برقم ٩٦٠) عن جابر بن زيد مرسلًا إلى النبي ﷺ قال: «من أعان على
قتل مؤمن بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه: آيساً من رحمة الله».

قَتَلَنِي» ثُمَّ قَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ أَنْزَلَهَا وَمَا نَسَخَهَا) رواه النسائي وعند ابن ماجه (وَأَنى له الهدى) مكان (التوبة). وقوله ﷺ عند أحمد عن طريق معاوية: (كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ إِلَّا الرَّجُلُ يَمُوتُ كَافِرًا أَوْ الرَّجُلُ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا)، وجاء من طريق أبي سعيد الخدري وأبي هريرة قوله ﷺ (لَوْ أَنَّ أَهْلَ السَّيِّئِ وَأَهْلَ الْأَرْضِ اشْتَرَكُوا فِي دَمِ مُؤْمِنٍ لَأَكْبَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ) لذا فقد كان ابن عباس يرى أنه ليس لقاتل النفس المؤمنة من توبة كما رواه مسلم (عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَلَيْسَ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ: لَا. قَالَ: فَكَلِمَتُ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي فِي الْفُرْقَانِ ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. قَالَ: هَذِهِ آيَةٌ مَكِّيَّةٌ نَسَخَتْهَا آيَةٌ مَدْيَنِيَّةٌ ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾).

نجد

حاول أهل الدرعية بزعامه ابن سعود وابن عبدالوهاب تركيع أراضي نجد قبل أي منطقة أخرى؛ لذا فقد أغاروا على إخوانهم الأعراب هناك من غير سابق إنذار، حتى وقعوا في فوضى عجيبة في القتل والنهب، ومن ذلك تقتيلهم لعربان الروقة خطأ!! طائفتين منهم الدعاجين من عتيبة، وكانوا يقتلون رجالهم بالেশرات ويسوقون أموالهم من الإبل والغنم والأثاث غنيمة بحجة امتناعهم عن دفع الزكاة وذاك لحاكم الدرعية المجهول في حينه، بينما كان لباقى المناطق حكماها!

١ . عنوان المجد ٢/ ١١٧

٢ . عنوان المجد ٢/ ٦٧

ولن نطيل في أمر نجد فالقتل والسلب والنهب طبيعتها أما الخير فيها فهو استثناء، ولكن ولإعطاء القارئ الكريم بعض التصور عن حجم الغارات التي شنها الوهابية في نجد فإننا نتصح بتتبع أخبار الهجوم على الرياض فقط حتى سقطت في أيديهم^١، وذلك بمطالعة هذه الصفحات التي تروي كل واحدة منها تقريباً غارة، وذلك في كتاب «عنوان المجد» الجزء الأول، صفحات: ٢١ و ٢٣ و ٢٥ و ٣٤ و ٣٥ و ٤٠ و ٤٤ و ٤٥ و ٤٦ و ٤٧ و ٤٩ و ٥٢ و ٥٦ و ٥٨ و ٥٩ ثم يقول في نفس الجزء من صفحة ٦٠ إلى صفحة ٦١ في أحداث سنة ١١٨٧ هـ: (وفيها سار عبدالعزيز بالجنود المنصورة وقصد الرياض ونازل أهلها أياما عديدة وضيق عليهم واستولى على بعض بروجهم وهدمها المسلمون وهدموا المرقب وقتل على أهلها رجالاً كثيراً...) وينقل خبر فرار أهل الرياض منها وفعل جنود التوحيد بهم قائلاً: (فر أهل الرياض في ساقته - أي في ساقه حاكمها - الرجال والنساء والأطفال لا يلوي أحد على أحد، هربوا على وجوههم إلى البرية السهلاء قاصدين الخرج وذلك في فصل الصيف، فهلك منهم

خلق كثير جوعاً وعطشاً...) إلى أن قال: (فساروا في إثرهم يقتلون ويغنمون، ثم إن عبدالعزيز جعل في البيوت ضباطاً يحفظون ما فيها، وحاز جميع ما في البلد من الأموال والسلاح والطعام والأتاع وغير ذلك؛ وملك بيوتها ونخلها إلا قليلاً...) فإذا كان الكبار من الحنابلة من أهل الرياض مشركين - في نظر خوارج نجد - فما جريمة الأطفال الذين قتلوهم جوعاً وعطشاً!!! وبأي

١ . وهذا هو أول سقوط قبل انهيار الدولة السعودية الأولى.

٢ . أقول لا إله إلا الله، فإن الشيخ يقول ذلك وكأنه يتشفى بهذه المأساة التي لم نر لها مثيلاً سوى ما فعله الصرب بمسلمي كوسوفو!

حق يسلبون من أهل الرياض أملاكهم؛ حتى بيوتهم ونخيلهم وهم على ملة التوحيد!!؟

الحجاز

وانتهاك حرمة المدينة المنورة

الحجاز تلك الأرض الطيبة التي ضُمَّتْ أطهر بقعتين على الأرض مكة والمدينة لم تسلم من شر الوهابية، حيث لم يترك الوهابية منها شبراً إلا وهاجموه^١:
المدينة المنورة بلاد رسول الله ﷺ:

اقتداء بيزيد بن معاوية صاحب وقعة الحرة الذي استباح المدينة المنورة ثلاثة أيام يقتل وينهب قام الوهابية بغزوها^٢، يقول ابن بشر في أحداث سنة ١٢٢٠ هـ: (.. أجمعوا على حرب المدينة ونزلوا عواليها، ثم أمر عبدالعزيز ببناء قصر فيها فبنوه وأحكموه، واستوطنوه، وتبعهم أهل قباء ومن حولهم وضيقوا على أهل المدينة، وقطعوا عليهم السوابل، وأقاموا على ذلك سنين.. ولما طال الحصار على

١ . يراجع كذلك قطعهم للطريق على أهل الرياض، حيث يذكر ابن بشر (٧٦/٢) أن الوهابية «قطعوا عنهم السبل» وأغاروا على أناس من أهل الرياض خرجوا لجمع الحطب وذلك في شهر رمضان!!! سنة ١٢٥٣ هـ وقتلوا أهل الرياض الذين أتوا لنجدة أهلهم، (فثبت أهل الرياض هذه المدة الطويلة على الحرب على ما مع فيصل من كثرة الجنود) عنوان المجد ٧٥/٢، ولكن كان ذلك إلى حين حتى سقطت مرة أخرى..

٢ . ينظر مثلاً عنوان المجد ١/١٧٩، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩

٣ . كثيراً ما يشي الوهابية وخصوصاً وهابية الكويت على يزيد في أشرطتهم ومحاضراتهم بأحسن ما في جمعهم من صفات وكأنهم - وعلى أقل تقدير - لا يقلدون إمامهم أحمد فيه حين قال لابنه صالح (يا بني، وهل يجب يزيد أحد يؤمن بالله واليوم الآخر؟) راجعه في مقال التهاكك بالفصل الثاني بهذا الكتاب..

أهل المدينة وقعت المكاتبات بينهم وبين سعود من حسن قلعي وأحمد الطيار والأعيان والقضاة وبايعوا في هذه السنة^١.

وهكذا أجمع الوهابية على حرب المدينة التي حرّمها رسول الله ﷺ - بعد عام من احتلال مكة المكرمة - وقطعوا السبيل على أهلها مضيقين عليهم وأقاموا على ذلك سنين حتى سقطت المدينة المنورة مستسلمة و (بايع أهل المدينة المنورة سعود على دين الله ورسوله) كما نصّ على ذلك ابن بشر في نفس الصفحة!!! فهل يريد الوهابية أن يقولوا بأن المدينة قد ارتدت أيضاً؟! فهل من دناءة فوق محاربة بلاد حرّمها رسول الله ﷺ !!

الحناكية:

يقول ابن بشر: (وفيها - سنة ١٢٢٨ هـ - في آخر ربيع سار سعود ﷺ بالجيش المنصور من جميع النواحي وآفاق نجد الحاضرة والبادية وقصد الحناكية الماء المعروف قرب المدينة النبوية، وكان في قصرها عسكر من الترك مع عثمان كاشف وعلى الماء أعراب من حرب وغيرهم، فلما أقبل عليهم هرب البوادي بإبلهم وبونها الحرة، فدهمهم المسلمون في منازلهم وأخذوا ما وجدوا فيها من الأثاث والأمتاع) إلى أن يقول: (ثم إن سعود رحل من الحناكية وسار إلى جهة المدينة النبوية فغنم في طريقه من بوادي حرب مغنم كثيرة، فلما قرب من جبل أحد وإذا خيل من الترك وجيش من حرب قد أغارت على خيل المسلمين وقتلوا منهم نحواً من ثلاثين فارساً، وكان الجيش قد هرب قبل الخيل وتزيّن بالمدينة) ثم سرد ابن بشر خروج الجيش الوهابي من المدينة: (ثم سار في وادي الصفراء فحرق في الفرع نخيلاً وقتل رجالاً ثم سار إلى الحرة ونزل على أهل بلد

السوارقية فحصرهم ونزلوا منها بالأمان على نصف الحلقة وشطر ما تحت أيديهم بعدما قطع نخيلهم وهدم أكثر منازلهم فأقام عليها مدة أيام وجمع فيها الغنائم وقسمها على المسلمين للرجال سهم وللنساء سهمان^(١)!!!
وقد أعادوا الكرة سنة ١٢٣١هـ حين ساروا إلى الحجاز وأغاروا على الحناكية وما جاورها (وأخذوا أغناماً كثيرة وشيئاً من الإبل)^(٢)

صفينة:

أعاد الوهابية الكرة على بوادي حرب في السنة التي تليها، يقول ابن بشر: (وفها - سنة ١٢٢٩هـ - سار عبدالله بن سعود رحمته بجميع المسلمين من أهل نجد الحاضرة والبادية خرج من الدرعية أول السنة فاجتمع عليه جميع النواحي وقصد جهة الحجاز، وذلك قبل وفاة أبيه سعود رحمته ومعه علي بن الشيخ محمد رحمته^(٣)، فأغار على بوادي حرب وهم في الحرة قرب (صفينة) القرية المعروفة في تلك الناحية فأخذ عليهم إيلاً وغنائم كثيرة، ونزل بالغنائم صفينة وقفل منها^(٤)) فانظر إلى التوحيد المزعوم الذي ينشره الوهابية بتوجيه محمد بن عبد الوهاب وذريته: سرقة الإبل والأغنام!

تربة وحزبة:

وهما قريتان بالحجاز انقض عليهما جنود الوهابية في أواخر شعبان ١٣٣٧هـ / ١٩١٩م فقتلوا ونهبوا واعتدوا على الأعراض وأحرقوا النخيل، وقد

١ . عنوان المجد ١ / ١٦٢ - ١٦٣

٢ . عنوان المجد ١ / ١٨٦ - ١٨٧

٣ . انتبه إلى ولوغ أيدي آل الشيخ في دماء المسلمين.

٤ . عنوان المجد ١ / ١٧٩

أحصى من قتل في تربة وحدها فبلغوا ثلاثة آلاف من المدنيين العزل، وقد كان ذلك بعد سحقهم للجيش الشريف بقيادة عبدالله بن الحسين، وكانت الفاجعة بقيادة أشقى القوم ويدعى فيصل الدويش^١.

الطائف

قتل العلماء والأطفال

هاجم الوهابية الطائف ليحرروها - على حد زعمهم - من الشرك (أي الإسلام)!! وكانت تحت حكم الشريف غالب بن مساعد حاكم مكة، وكان بينه وبين الوهابية الموائيق، ولكنهم غدروا وتمكنوا من الاستيلاء على الطائف، إذ دخلوها عنوة في ذي القعدة ١٢١٧ هـ؛ فقتلوا الناس بدون تمييز بين رجل وامرأة وطفل؛ حتى أنهم كانوا يذبحون الرضيع على صدر أمه^٢، كما قتلوا من وجدوا في المساجد والبيوت ولاحقوا الفارين من المدينة فقتلوا أكثرهم، وأعطوا الأمان للبعض فلما استسلموا ضربوا أعناق فريق منهم، وأخرجوا فريقاً إلى أحد الأودية، واسمه وادي الوج، فتركوهم مكشوف في العورة ومعهم النساء^٣.

وأخذت الأعراب تروح وتغدو إلى الطائف فتحمل المنهوبات الهائلة التي كانت تحمّس، ويرسل خمسها إلى الأمير ويقسمون ما بقي. كما عبثوا بالمصاحف والكتب الدينية ورموها في الأزقة بعد أن مزقوها. وعمدوا أخيراً إلى حفر بيوت

١. الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة ص ١٨٨، ويذكر ابن بشر شيئاً من ذلك في أحداث ١٢٢٩ هـ / ١٨٠ / ١٨١، ويراجع كذلك ما فعلوه بالحجاز سنة ١٢٣٢ هـ بعنوان المجد ١٨٨٨ - ١٨٩.

٢. محسن الأمين، كشف الارتباب ص ١٨ نقلاً عن الشيخ أحمد بن زيني دحلان

٣. الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، ص ١٧٨

المدينة حتى المراحض بحثاً عن المال الذي قيل لهم إنه خبي في الأرض!^١
ويروي ناصر السعيد وهو من أبناء منطقة (حائل)^٢ أن هؤلاء الأعراب بعد
أن قتلوا وذبحوا الرجال والنساء والأطفال والصلحاء عمدوا إلى قطع أيدي
النساء لانتزاع الحلي منها، ولكن كانوا - من شدة ورعهم!! - إذا حضرت الصلاة
توضأوا من ذلك الماء الذي تلون بدماء المسلمين!^٣

ويذكر الجبرتي في كتابه (تاريخ عجائب الآثار في التراجم والأخبار) أنهم
(حاربوا الطائف وحاربهم أهلها ثلاثة أيام حتى غلبوا فأخذ البلدة الوهابيون،
واستولوا عليها عنوة، وقتلوا الرجال وأسروا النساء والأطفال، وهذا رأيهم مع
من يحاربهم)^٤

وقد قتل خلال هذه المجزرة الشيخ عبدالله الزواوي مفتي الشافعية بمكة
المكرمة^٥، والشيخ عبدالله أبو الخير قاضي مكة، والشيخ جعفر الشيبني وغيرهم
ذبحوهم بعد أن آمنوهم عند أبواب بيوتهم^٦، ومن المبكيات المضحكات أن

١. د. محمد عوض الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية الحديث ص ١٧٨ و ٢٣٣،
ويراجع خليفة فهد، جحيم الحكم السعودي ويران الوهابية، الصفاء للنشر والتوزيع، لندن،
ص ١٨٧ - ١٨٨.

٢. ورئيس اتحاد شعب الجزيرة سابقاً، اختطفه الوهابية من بيروت في ١٧/١٢/١٩٧٩، وليس
الاختطاف والتعذيب بغريب على الوهابية؛ فقد اختطفوا الشيخ الذهبي ومثلوا به أبشع تمثيل في
تعذيبه وقته (يراجع اختطاف الذهبي في هامش كتاب الصواعق الإلهية ص ٢٤)

٣. إنه فقه الخوارج حذو النعل بالنعل!

٤. محمد أديب غالب، من أخبار الحجاز ونجد في تاريخ الجبرتي ص ٩٠، ط. دار اليمامة للبحث
والترجمة والإشراف، ط ١.

٥. هذا الشيخ سابق على الشيخ أحمد بن زيني دحلان الذي توفي سنة ١٣٠٤هـ.

٦. السيد إبراهيم الراوي الرفاعي، الأوراق البغدادية في الحوادث النجدية، ص ٢ - ٤، طبع مطبعة
النجاح، بغداد، ١٣٤٥هـ. وسبب وجود هؤلاء المشايخ بالطائف في حينه أنهم اتخذوا الطائف
مضيفاً.

الشيخ عبدالقادر الشيبسي سادن الكعبة - الذي ذُبح أنبأؤه في المجزرة - رأى أن يحتال عليهم ليحفظ عنقه فأجهش بالبكاء عندما أتى دوره للقتل فسأله أحدهم (وليش تبتي يا تسافر) أي لماذا تبكي يا كافر؟ فقال: أبكي والله من شدة الفرح، أبكي يا إخوان لأنني قضيت حياتي كلها في الشرك والكفر، ولم يشأ الله إلا أن أموت مؤمناً موحداً. الله أكبر، لا إله إلا الله.. فأخذت الوهابية الأريحية وبكوا لبكاء الشيخ؛ ثم طفقوا يقبلونه ويهتئونه بالإسلام!

فكيف يمكن للمسلم أن ينسى دماء الموحدين هذه وأموالهم؟! ألا إنه جزء من مسلسل التآمر على بلاد الإسلام، ينفذه خوارج نجد ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾!

نعم لقد كان القادة النصاري واليهود يسرونهم كيفما أرادوا للقضاء على الكيان الإسلامي شعر الوهابية بذلك أم لم يشعروا، وقد ذكر ذلك الكثير منهم في كتبهم ومذكراتهم، ومنهم قائد قوات الوهابية جون فيلبي^١ في كتابه (أربعون عاماً في الجزيرة العربية) قائلاً (بعد أن يشننا من الحسين حركنا جنود الإخوان^٢ بقيادة خالد بن لؤي وفصل الدويش وسلطان بن بجاد لسفك دماء غزيرة في الطائف لتوقع الرعب في قلوب كافة الحجازيين: البادية والحاضرة، ونوفر بها على بقية المدن الحجازية دماء أخرى إن أمكن الأمر، وإلا فإن دماء غزيرة لا بدّ

١ . نجد وملحقاتها ص ٣٣٣، السلفية بين أهل السنة والإمامية ص ٣٤٧، الإسلام والثنية

السعودية ص ١١٦

٢ . تولى الأمور بعد مقتل الكابتن شكبير في حرب الوهابية لآل رشيد في معركة الجراب عام

١٩١٥م

٣ . مثل جيش الإخوان كمثل جيش مسيلة العرمم الذي أباد خضراء المسلمين وذهب على يديه كثير من صحابة رسول الله ﷺ! وكان جزاؤهم شبيه جزاء البرامكة عند العباسيين، فسبحان من يضرب الظالم بالظالم.

من إراقتها لأن الإنجليز قرروا إسقاط الشريف حسين بأي ثمن بعد أن رفض الأمر والطلبات بإعطاء فلسطين لليهود المشردين المساكين، وبعد أن رفض الحسين ما عرضناه عليه بأن يكتفي بالحجاز وحده وأن يغير وجهة نظره في توحيد البلاد العربية كلها تحت حكمه^١

وفعلًا تمّ كل ما أرادته النصارى على يد الوهابية، وسقطت مكة المكرمة، وأحرقوا بها (المكتبة العربية) ذات النفائس، وقد ذكرنا طرفاً من أمرهم معها في هذا الكتاب.

مكة المكرمة

أهل مكة يأكلون الجيف والكلاب

اشتدّ أذى الوهابية لحجاج بيت الله الحرام بقطع الطريق عليهم، ثمّ صعدوا حملتهم في محرم ١٢٢٠ هـ تحسباً لاحتلال مكة المكرمة فسدوا المنافذ على مكة المكرمة وأخذوا يقتلون ويأسرون كلّ قاصد لبيت الله الحرام؛ فاشتدّ الغلاء في مكة بشكل فاحش لم تشهده من قبل حتى باع أهل مكة أنثاهم وحلي نسائهم بعشر القيمة؛ ليشتروا أقوات أطفالهم بأضعاف أثمانها. ومات الكثير من أهل مكة جوعاً وانتشرت جثث الأطفال في الأزقة، حتى قال مؤرخ الوهابية عثمان النجدي (أن لحوم الحمير والجيف بيعت فيها بأعلى الأثمان، وأكلت الكلاب، وأخذ الناس يهجرونها نتيجة الخطر الجاثم على أطرافها، فلم يبق فيها إلا النادر من الناس)^٢!!

١ . ناصر السعيد تاريخ آل سعود ص ١٩٣ و ٣٥٩

٢ . ابن بشر، عنوان المجد ١ / ١٣٥

فما الذي أباح الحرم الآمن الذي لم يحله الله إلا لرسوله ساعة من نهار، وقد خطب رسول الله ﷺ قائلا «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَسَبَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلِ وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ أَلَا وَإِنَّهَا لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي أَلَا وَإِنَّهَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ أَلَا وَإِنَّهَا سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ لَا يُخْبِطُ شَوْكُهَا وَلَا يُعْضِدُ شَجَرُهَا وَلَا يَلْتَقِطُ سَاقِطَتِهَا إِلَّا مُنْبِئِدٌ وَمَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُعْطَى يَغْنِي الدِّيَّةَ وَإِمَّا أَنْ يُقَادَ أَهْلُ الْقَتِيلِ»^١. أقول ما الذي أباحه هؤلاء الأوباش المتعطشين للدماء الذين لا يراعون ذمة ولا حرمة، حتى انتشرت جثث أطفال المسلمين من أهل مكة في الطرقات، وأكل أهل البيت العتيق لحوم الجيف والحمير والكلاب كما يروي الوهابية أنفسهم مفتخرين لا عافاهم الله؟

ومن شنيع أفعال الوهابية خلال غاراتهم على مكة والمشاعر العظام أن توجه اثنان من قادتهم وهما (عثمان المضايفي - الذي أصبح أمير الطائف بعد الاستيلاء عليها - وابن شكبان) إلى عرفة فقتلا من لم يطعها وأسرا الكثير من الناس، ثم انتقلا إلى وادي مرّ ينيهون ويقتلون الواردين إلى مكة المكرمة مما أدى إلى امتناع أهل الحجاز عن الحج، وأحرق المحمل المصري رمز اجتماع الحجيج، ولقد رفض أمير الحج الشامي شروط الوهابية وعاد إلى بلاده ومن معه^٢.

هذا الإرهاب دفع بالشریف غالب بن مساعد إلى الموافقة على الصلح مع الوهابيين، والسماح لهم بالدخول إلى مكة، التي بقي حكمها له على أن يحظر الصلاة والسلام على الرسول الكريم بعد الأذان لأنها بدعة!

وكان من نتيجة استيلائهم على مكة المكرمة ومنطقتها أن انفلت حبل الأمن فانتشر السلب والنهب، واضطربت السبل، ولم يستطيعوا ضبط الوضع بوضع

١ . رواه البخاري ومسلم وغيرهما.

٢ . السيد محسن الأمين، كشف الارتباب ص ٢٧

حد لهذا الانفلات، وما لبث الوهابية أن زهدوا في مكة بعد أن عاثوا فيها فساداً؛ فتركوها عندما سمعوا أن العجم غزو عاصمتهم الدرعية كما يروي الجبرتي، فعاد إليها الشريف غالب، وحاول استعادة الطائف ولكنه فشل بعد أن استطاع حماية جدّة من هجماتهم الشرسة^١.

ولقد كان لدخول الجيوش المصرية الجزيرة العربية للقضاء على الوهابية سنة ١٢٢٦هـ، والتي بقيت حتى عام ١٢٣٤هـ، أثر كبير في تأديب الوهابية، وإضعاف سيطرتهم على الحرمين الشريفين^٢، ولكن ما لبثت القبضة المصرية أن تراخت، لتقوم قائمة الوهابية ثانية، ليعودوا بقوة لاحتلال مكة المكرمة عام ١٣٤٣هـ، ثم المدينة المنورة في العام الذي يليه، بعد أن تعاون معهم الإنجليز علناً، ثم تمكنوا من طرد الشريف علي بن الحسين إلى العراق ولتكون بذلك مدينة جدّة آخر مدن الحجاز سقوطاً بأيدي الوهابية.

أيها القارئ الكريم: أندري من كان قائد فلول الوهابية لاحتلال مكة؟! إنه النصراني البريطاني سانت جون فيليبي!! الذي يسميه الوهابية الشيخ عبدالله، وعندما احتج بعض شيوخ البادية على دخوله الحرم الأمن قال قائد الوهابية (يا

١ . تم احتلال مكة المكرمة احتلالاً فعلياً فيما الشريف علي بن الحسين في جدّة محاصره الوهابيون من جهة البر بينما يضيق عليه الإنكليز من جهة البحر إلى أن قبل بالصلح والاستسلام للإنكليز سنة ١٩٢٤م فانتقل إلى العراق.

٢ . د. محمد عوض الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية ص ١٧٩ - ١٨٠.

٣ . محاولات المصريين حماية البيت الحرام من أهل نجد قديمة حتى قبل ظهور البدعة الوهابية؛ ففي منتصف شعبان سنة ٩٠٨هـ تحديداً هاجم أعراب نجد مكة المكرمة في ما عرف من بعد باسم «فتنة الجازاني»، وقتلوا قائد الحامية المصرية بمكة، وأخذوا في مهاجمة قرى مكة واحدة بعد الأخرى حتى هرب السكان إلى مصر، وقد حدث مثل ذلك بمكة من قبل أيام القرامطة سنة ٣٤٧هـ وقد مكّن الله المصريين من إخماد فتنتهم، والله الحمد.

٤ . يوافق بالتاريخ الجريجوري سنة ١٩٢٤.

إخوان المسلمين... لولا هذا الرجل الذي اسمه الشيخ عبدالله فيليبي ما دخلتم مكة المكرمة.. وهذا هو مندوب الإنكليز هل تريدون أن أغضبه وأرضيكم؟!^١
هذا وما يجب أن يعلم أن احتلال خوارج نجد لمكة المكرمة لا يعني أبداً تبعية أهل الحجاز للوهابية النجديين؛ حيث لا يزال الوهابية يسمون أهل الحجاز بالصوفية ولا يقدمون للإمامة في الحرمين إلا وهابياً!! وهذا دأبهم مع كل المسلمين لأنهم لا يوافقونهم على ضلالهم فيتحلون لهم الألقاب فالبعض في نظرهم خوارج^٢ والبعض صوفية والبعض الآخر رافضة والعصمة لأهل نجد الذين يشير إليهم علماء الحجاز باسم النجديين والقرنيتين نسبة إلى قرن الشيطان.

الإحساء

يقول مؤرخ الوهابية في أحداث سنة ١١٧٦هـ: (وفيها سار عبدالعزيز رحمته بالجيوش المنصورة إلى الإحساء وأناخ بالموضع المعروف بالمطريفي في الإحساء وقتل منهم رجلاً كثيراً نحو السبعين رجلاً وأخذ أموالاً كثيرة، ثم أغار على المبرز فقتل من أهلها رجلاً..)^٣

ويقول في أحداث ١١٩٨هـ: (وفيها سار سعود رحمته بالمسلمين وقصد ناحية الإحساء فصَبَّح أهل العيون وهجم عليهم، ولم يأتهم خبر عنه، وأخذ كثيراً من الحيوانات، ونهب بيوتها ازواداً وأمتعة..)^٤

١ . السيد أبو العُلى التقي، الفرقة الوهابية في خدمة من؟ ص ١١٦

٢ . لا يخفى على متابع أن البلاد التي يتحكم بها الوهابية اليوم يوجد بها مالكية وشوافع وأحناف وشيعة ولكن لا يحق لأحد أن يدرس الدين أو يدرسه في المدارس أو الكليات أو الحرمين إلا

على مذهب الحشوية. هذا هو التسامح المذهبي لديهم!

٣ . رمتني بدائها وانسلت.

٤ . عنوان المجد ١/ ٤٦

٥ . عنوان المجد ١/ ٧٨

ويقول في أحداث ١٢٠٢ هـ: (ثم سافر^١ منه - أي قطر - وقصد الإحساء وأغار على أهل (الجثة) القرية المعروفة فقتل منهم رجالاً)^٢

ويقول في أحداث ١٢١٠ هـ: (.. فلما استولوا على ركائبهم (أي جنود الوهابية) وساروا ثوروا بنادقهم دفعة واحدة، فأظلمت السماء وأرجفت الأرض، وثار عج الدخان في الجو، وأسقط كثير من الحوامل في الإحساء، ثم نزل سعود في الرقيقة.. فأقام في ذلك المنزل يقتل من أراد قتله، ويحلي من أراد جلاءه، ويحبس من أراد حبسه، ويأخذ من الأموال، ويهدم من المحال، ويبيني ثغورا، ويهدم دورا، وضرب عليهم ألفاً من الدراهم وقبضها منهم..) ثم يقول عن القتل وذلك بعد الاستسلام (.. فهذا مقتول في البلد، وهذا يخرجونه إلى الخيام، ويضرب عنقه عند خيمة سعود، حتى أفناهم إلا قليلا، وحاز سعود في تلك الغزوة ما لا يحصى)^٣

فإطلاق البنادق (تثويرها) دفعة واحدة كانت مقصودة لإثارة الرعب كما هو واضح حتى أسقطت النساء ما في أرحامها كما يفتخرون أخزاهم الله، فبالله عليكم ما ذنب الأجنة في الأرحام؟! وهذا هو ديدنهم يقول ابن بشر عن غزوهم لبلدة تسمى (حرمه) وهم في طريقهم للخرج (فلما انفجر الصبح أمر عبدالله على صاحب بندق يثورها، فثوروا البنادق دفعة واحدة فارتجت البلد بأهلها، وسقط بعض الحوامل وإذا البلاد قد ضبطت عليهم..)^٤ وهل يقتل أهل ملة التوحيد حتى بعد الاستسلام؟! إنه البغي الوهابي، إنها الصناعة النصرانية تؤتي

١ . أي سليمان بن عفيصان وجيش الفتح الوهابي!!

٢ . عنوان المجد ١/ ٨٣

٣ . ابن بشر، عنوان المجد، ج ١، ص ١٠٦

٤ . عنوان المجد ١/ ٦٧

الكويت

الكويت من الأفطار التي هاجمها الوهابية بدافع السلب والنهب ولإدخالها في الدين الوهابي الجديد، فوجهوا إليها الغارات تنهب وتقتل وتسلب وتسيي، وقد تركّزت حملات الوهابية على الكويت في الربع الأول من القرن الثالث عشر الهجري؛ فهاجموها سنة ١٢٠٥ هـ ثم سنة ١٢٠٨ هـ ثم سنة ١٢١٢ هـ، ثم ١٢١٣ هـ، ثم سنة ١٢٢٣ هـ ووصلوا في هذه الأخيرة إلى الجهراء وفيها قتل ألف رجل من أهل الكويت^٢، ثم سنة ١٣٣٧ هـ ثم سنة ١٣٣٨ هـ.

وحين رفض العتوب^٣ في الكويت والبحرين دفع الجزية هاجمهم الوهابيون مرة أخرى وأوقعوا بهم خسائر جسيمة.

وقد أعطى الإنجليز أثناء صراعهم مع الأتراك الضوء الأخضر للوهابية لمهاجمة الأراضي الكويتية سنة ١٣٣٧ هـ، ف وقعت معركة (الحمض) فقتلوا ونهبوا.

وأعاد الوهابية الكرة سنة ١٣٣٨ هـ فكانت معركة (الجهراء) وكاد الشيخ سالم الصباح أن يقع في الأسر لولا أن أنجده ابن طوالة بقوة من قبائل شمر والعجمان.

وبموت سالم الصباح سنة ١٣٣٩ هـ ودخول كثير من أهل الكويت في

١ . وللإطلاع على تفاصيل أكثر عن جرائم وسرقات الوهابية بالإحساء وكيف حرقوا النخل بها أيام سعود، يراجع حسين بن غنام، تاريخ نجد، ص ٩٧.

٢ . الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، ص ٢٠١

٣ . آل الصباح في الكويت وآل خليفة في البحرين هم من العتوب.

الديانة الوهابية وجّه النصارى الإنجليز^١ عملاءهم خوارج نجد للتوقف عن تقتيل الكويتين لزوال الداعي إلى ذلك بعد أن صفا الجو للنصارى وتمّ المراد؛ فتوقفت الهجمات الوحشية عن الكويت^٢.

ولا بدّ أن ننقل هنا شيئاً من مفاخر الوهابية في تقتيل أهل الكويت حيث يقول ابن بشر في أحداث سنة ١٢٠٨ هـ: (وفيها غزا إبراهيم المذكور - أي ابن عفيصان القائد الوهابي الشهير - إلى ناحية الشمال فأغار على أهل بلد الكويت، وكان قد عبأ لهم كميناً فظهر عليه أهل البلد وناسبوهم القتال فخرج عليهم الكمين، فقتل من أهل الكويت نحو ثلاثين رجلاً)^٣

ويقول ابن بشر في أحداث سنة ١٢١٢ هـ: (وفيها غزا متاع أبا رجلين (!!)) الزغبى بجيش من أهل الإحساء بأمر عبدالعزيز وقصد بلد الكويت فقبى لهم

١ . وتعامل النصارى والوهابية على الكويت محتاج إلى دراسة، فإنه لما رأى الإنجليز إصرار الشيخ محمد الصباح حاكم الكويت سنة ١٨٩٦ م على التقارب مع الدولة العثمانية وكان - كما يعترف ديكسون المقيم السياسي هناك - على وشك أن يضع الكويت تحت ولاية الدولة العثمانية كردّ فعل على مؤامرة بريطانيا في الخليج حرّضوا أخاه الشيخ مبارك المقيم لدى الوهابية للانقلاب على أخيه فقدم وحوله كوكبة من فرسان الوهابية فذبح أخويه محمد وجراح قبل ساعة من منتصف ليلة ١٧/٥/١٨٩٦ م فكان حكمه إيداناً بسيطرة الإنجليز على البلاد كما ينص على ذلك ديكسون بقوله: (في عام ١٨٩٩ تحوّل مبارك علناً إلى الإنجليز) وبذلك أيضاً سيطر الوهابية علناً على الكويت. (يراجع ديكسون، عرب الصحراء، ص ٣٣٧ - ٣٤٨ بعنوان: كيف استولى مبارك الصباح على العرش)

٢ . الحقائق والتواريخ السابقة منقولة عن د. محمد عوض الخطيب: صفحات من تاريخ الجزيرة العربية، دار المعراج ص ١٧٤، ١٨٧، ٢٧٨. وإبراهيم عبدالعزيز عبدالغني: صراع الأمراء، دار الساقى ط ١، ص ٣٠، وعبدالرحمن ناصر الشمrani، مملكة الفضائح، دار الإنسان ج ٢ ص ٥١

٣ . عنوان المجد، ١/ ١٠٢

كميناً وأغار على سوارحهم فأخذها فخرج عليهم أهل البلد فناسبوهم القتال ثم خرج عليهم الكمين فانهزم أهل البلد وقتل منهم نحو عشرين رجلاً^١ فالشيخ يفخر بقطع الطريق على أهل الكويت وذلك بنصب الكمائن لهم وسرقة أنعامهم؛ فهل كان أهل الكويت أيضاً يعبدون الأصنام كأهل نجد^٢ حتى تحل دماؤهم؟!

قطر والبحرين^٣

قطر:

يقول ابن بشر الوهابي في أحداث سنة ١٢٠٢ هـ: (وفيها غزا سليمان بن عفيصان بأمر عبدالعزيز إلى جهة الشرق فأوقع بأهل قطر الناحية المعروفة قرب البحرين فقتل منهم قتلى كثيرة من آل أبي رميح، وأخذ أموالهم...) وفي أحداث سنة ١٢٠٦ هـ (وفيها غزا سليمان بن عفيصان بأمر عبدالعزيز بجيش من أهل الخرج وغيرهم، وقصد قطر المعروف بين عمان والبحرين، فصادف منهم غزواً نحو خمسين مطية فناوخواهم، فقاتلوا وهزمهم سليمان، وقتلهم إلا القليل، وأخذ ركبهم)^٤.

١ . عنوان المجد، ١/ ١١١

٢ . عنوان المجد، ١/ ١٨٢

٣ . وأثرنا الحديث عنها تحت نفس العنوان لأصرة القريبى التي تجمع أهل البلدين، فآل خليفة حكام البحرين كان مقامهم قبل ذلك بقطر، وكل بلد منها منزل لأهل البلد الآخر متى ما دعت الحاجة كما كان عليه حال علامة قطر الشيخ يعقوب بن يوسف الذي فرّ بدنيه إلى البحرين بعد التهديد الوهابي كما سيأتي.

٤ . عنوان المجد ج ١ ص ٨٨

ويقول كذلك في أحداث ١٢٠٩ هـ (.. ثم سار بهم إبراهيم بن عفيصان فقصده ناحية قطر، وأغار على أهله فأخذ إبلًا كثيرة من بواديهم وأموالهم، فأقبل بها وبيعها في الإحساء)^١

والحقيقة أن الجيش الوهابي هذا بدأ يغير على قطر منذ سنة ١٢٠٨ هـ، حيث قاتل ابن عفيصان بني عتبة (العتوب) في (الزبارة)^٢ من قطر، وحاصرهم، ومنع الناس من الدخول إليها أو الخروج منها، حتى اضطرت العتوب^٣ للهجرة إلى البحرين هرباً بنسائهم وأطفالهم سنة ١٢١٢ هـ، ولم يعودوا حتى دخلوا مكرهين في المذهب الوهابي، وهاجم الوهابية كذلك مناطق أخرى في قطر حيث تقيم قبائل فريجة والحويلة واليوسفية والروضة وغيرها، وأخذوا يشيرون الشقاق والضغائن بينهم^٤.

وهاجمهم سنة ١٢٦٧ هـ بقيادة الأمير عبدالله بن فيصل وأوقعوا فيهم الذعر حتى (طلبوا الأمان من فيصل وادعوا أنهم مغلوبون مغضوبون فقبل منهم ويايعوه)^٥ ودخل بذلك كثير من أهل قطر الديانة الوهابية مكرهين،

١. عنوان المجد ج ١، ص ١٠٣، وهذا من أمثلة سرقاتهم التي يعترفون بها!

٢. عنوان المجد ج ١، ص ١٥٠. الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية، ص ١٧٣

٣. العتوب من آل خليفة تخصيصاً؛ وقد كان هؤلاء هم حكام قطر قبل آل ثاني حتى احتلال الوهابية لقطر عام ١٧٩٢.

٤. أبو حاق، لمع الشهاب، دار الثقافة بيروت، بدون تاريخ، ص ٧٨ وما بعدها، إبراهيم عبدالعزيز عبدالغني، صراع الأمراء، دار الساق، لندن ١٩٨٨، ص ٢٣، صفحات من تاريخ الجزيرة ص ١٧٣ - ١٧٤، رياض نجيب الرئيس، رياح السموم، ط ٣، ص ٣٠٥

٥. ابن بشر، عنوان المجد، ١٣١/٢، وانظر كذلك غزو الوهابية لقطر بقيادة جلوي في نفس الصفحة.

وبايعوههم على الإسلام!! والسمع والطاعة - كما يقول ابن بشر - ولكن المؤسف أن الوهابية اغتصبوا منهم ثلاثمائة سفينة وذلك بعد دخول الديانة الوهابية!!^١

فمتى كان أهل قطر كفاراً تحلّ دماؤهم وأموالهم، وما هو حال قاتلهم عند الله؟ ومتى كان إرهاب المؤمنين جائزاً حتى يضطروا للهجرة والخروج من ديارهم؟ ومتى كان تغيير المذهب بل الدين جائزاً بالإكراه، والله سبحانه وتعالى يقول ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾؟ ومتى كانت إثارة الشحنة والبغضاء بين المسلمين جائزة؟

ويكفي الوهابية عاراً إلى يوم الدين تشريدهم للشيخ (يعقوب بن يوسف) من قطر إلى البحرين لأنهم لم يستطيعوا نشر باطلهم وهو هناك حيث كان يفند شبههم، ومات وهو يتحرّق شوقاً للعودة إلى بلده انتقم الله من ظالمه.^٢

البحرين:

امتنع العتوب عن دفع الجزية فهاجمهم الوهابية وقتلوا منهم الكثير،

١ . حيث يعتبرونهم كفاراً قبل الدخول في الديانة الوهابية!

٢ . عنوان المجلد ٢/ ١٣٢

٣ . راجع مقال (كنت وهابياً) لتعرف بعض التفاصيل. وتشريد العلماء عادة وهابية فقد شردوا الشيخ محمد الزواوي الشافعي من الإحساء فلجأ إلى مسقط كما يذكر ذلك ابن زريق في كتابه (الفتح المبين) وذكر في كتابه ص ٤٤٦ - ٤٤٧ كلام الشيخ الزواوي ومما قاله: (إن شأن عبدالعزيز وشأن شيعته لغريب غريب، فهو لما كثرت جنوده، ورقت لهم بنوده أكثر من تقريب المدعين العلم بغرب علم، فساهم مطاوعة، لما أغروه وغرّوه بالطم، وجوزوا له تشريك أهل القبلية المخالفي ما صنّفه شيخهم عبدالوهاب في الكتاب الذي ساء كشف الشبهات، وهو كتاب صغير يفيضي أكثره إلى سفسطة وأوهام، فجوزوا قتل من خالفهم من المسلمين، واستحلوا مالهم وسبي ذراريهم ونكاح زوجاتهم بلا طلاق من أزواجهن ولا عدة...) الخ

وأوقعوا بهم خسائر جسيمة^١، يقول ابن بشر في أحداث سنة ١٢٦٧هـ: (وأقام الإمام - يعني فيصل - على ذلك الماء قريب شهر وكان قد قصد أهل البحرين لأنه بلغه عنهم بعض المخالفة وقطع شيء من الخراج الموضوع عليهم (!))؛ فلما وصل ذلك الماء أرسلوا إليه يطلبون المصالحة والمسامحة عما مضى فلم يقبل منهم...^٢ هكذا يتعامل الوهابية مع المسلمين بفرض الجزية وعدم الصفح؛ وقد حاول الشيخ سعيد بن طحنون رئيس أبو ظبي أن يشنهم عن أكل أموال أهل البحرين وأن يرجعوا فأبوا ذلك وطلبوا حضوره الشخصي، فطلب منهم الأمان لأنهم أهل غدر فذهب إليهم ومعه الهدايا الكثيرة يطلب المصالحة لأهل البحرين، ولكنه (لم يحصل سوى الخيبة) - على حد قول ابن بشر - وأن على أهل البحرين أن يؤدوا الجزية السابقة واللاحقة وما طلب منهم من النكال^٣!

ولا عجب فقد اعتدوا على البحرين قبل ذلك مراراً؛ حتى بلغ بهم الحال أن اقتادوا آل خليفة أسرى وسجنوهم في الدرعية، ولم يطلقوا سراحهم إلا سنة ١٢٢٦هـ ليهاجروهم بقيادة إبراهيم بن عفيصان فقتل الوهابية من أهل البحرين وأتباعهم ألفاً وأربعمائة (١٤٠٠) رجل منهم الشيخ راشد بن عبدالله بن خليفة والشيخ دعيج صاحب بلد الكويت وكان من أعوان أهل البحرين، وشاء الله العزيز أن ينتقم لأهل البحرين فانفجر البارود داخل السفن الوهابية المغيرة فهات الجند الوهابي حرقاً وغرقاً والحمد لله رب العالمين^٤.

١ . إبراهيم عبدالغني، صراع الأمراء، ص ٣٣. الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، ص ١٧٤

٢ . عنوان المجد، ٢/ ١٣٠

٣ . عنوان المجد، ٢/ ١٣٢

٤ . عنوان المجد، ج ١ ص ١٥٦ - ١٥٧

هجمات الوهابية على عمان لسعة أمدتها ولقسوتها تحتاج إلى دراسة مستقلة، ولكن لن يفوتنا ههنا تدوين التالي:

إن هذه الهجمات لم تكن إلا بغياً في الأرض وفساداً، أهم أهدافها سرقة النجائب العمانيات، حيث كانت هذه أغلى ما يحتفظ به الوهابية وما يقدمونه - لمن يخشون سطوته - من هدايا، يقول ابن بشر: (وأرسل الإمام هدية سنينة من الخيل والعماينات^٢ ودراهم ليست بكثيرة).

١ . (عمان) تعني في زمان مؤرخ الوهابية ابن بشر ما يعرف اليوم بدولة الإمارات العربية المتحدة وسلطنة عمان، واستخدمنا الاسم كما كان عليه أيام الغزو الوهابي؛ لسببين، الأول: صعوبة التفريق بينهما في حديثه عندما يطلق لفظة (عمان) فيتحدث مثلاً عن فرار القاضي علي بن حسين بن محمد بن عبد الوهاب إلى عمان بعد انهيار الدولة السعودية الأولى (عنوان المجلد ١ / ٢١٥) ولولا إنه ذكر عَرَضاً بعد ذلك (١ / ٢٢٥) أنه التجأ إلى رأس الخيمة لما دريت أي عمان يقصد، ومثل ذلك كثير مما لا تستطيع البتة فيه إلا بدراسة متأنية وبالتحقق من مصادر أخرى، والسبب الثاني: ارتباط القيادة والمصير بين أهل البلدين؛ حيث قاتل شيوخ بني ياس الغزو الوهابي وتحت لوائهم أهل البريمي.

٢ . المقصود هنا النوق العمانيات، ويكرر ذلك كثيراً يقول في عنوان المجلد (٢ / ١١٥) ذاكر أهدية قدمها أمير الوهابية للشيخ محمد بن عون: (... ومعهم ثمان عماينات وأربع من الخيل) ويذكر (٢ / ٣٧) كذلك هدية من المروقات: (الخيول والركاب العمانيات)، ويكرر مثل ذلك كثيراً، يلاحظ مثلاً ج ١ ص ١٣ حيث يذكر أن الدرعية بعد تمكن الوهابية كثرت بها النجائب العمانيات (لكن كثرت السرقات طبعاً)، ويراجع ص ٢١٦ وص ١٧٦، وج ٢ ص ٨٠. ومن المضحكات أن قائد الإخوان الشهير مطلق السور وقع في هوى فتاة طلب منه أهلها خمس نوق مهراً فذهب إلى الملك عبدالعزيز فأعطاه كما يقول ديكسون (عرب الجزيرة ص ١٤٩) ذلولاً عمانية واحدة فقبلها أهلها عن الخمس لأنها أفضل من خمس نجديات، وهذا يمثل أهل نجد بقولهم: (لا تتركب إلا عمانية ولا تتزوج إلا ازعبية).

ومن الأدلة على أنها بغية وفساد ما ذكره ابن بشر في أحداث سنة ١٢٢٥ هـ؛ حين تخاصم سعود وأبناؤه ولم يكفهم العطاء، فما كان منهم إلا أن ساحوا في الأرض يقودون فلول جيوش التوحيد لسرقة أموال العباينين!! فيقول: (وفي هذه السنة في أول شهر ذي الحجة!! وسعود في الحج، خرج أبناء سعود (تركي وأخوه ناصر وسعد) وقصدوا ناحية عمان ومعهم عدة رجال من أتباعهم وخدمهم، وذلك أنه وقع بينهم وبين أبيهم مغاضبة وطلبوا منه زيادة لعطائهم وخراجهم فأبى عليهم ذلك، وكان يعطيهم جزيلاً، وطلبوا منه الخروج إلى عمان للقتال فمنعهم ذلك، فلما خرج هذه السنة للحج خرجوا من الدرعية، فلما وصلوا إلى عمان علم بهم أناس من أهل باطنة عمان وغيرهم فنفروا عليهم وهجدهم بالليل بياتاً^٢؛ ولكن قطاع الطرق هؤلاء لم يثنوا عن غيهم فاستغاثوا بزعيمهم الكبير مطلق المطيري بعد الهزيمة فأتى إليهم بالمدد فتوغلوا في عمان يقتلون ويسلبون!

ويفخر ابن بشر في أحداث سنة ١٢٤٨ هـ بقومه قائلاً: (فساروا إلى عمان وفتحوا فيه بلداناً وأخذوا عرباناً)^٣ فبأي حق يفتحون بلدان المسلمين ويأخذون العربان؟! أليس سوى أن الوهابية خوارج يرون المسلمين كفاراً تحل دماؤهم وأموالهم؟!

١. كان لكل ولد من أولاد سعود حرس خيالة قدرهم (٢٠٠) يضاف إلى ذلك عدد من الإبل. يراجع عبدالرحيم عبدالرحمن، تاريخ الدولة السعودية الأولى، ص ٢٤٢، نقلاً عن حافظ وهبه الذي خدم الوهابية طويلاً في كتابه (خسون عاماً في جزيرة العرب). وخليفة فهد، جحيم الحكم السعودي ونيران الوهابية، ص ١٦٠.

٢. ابن بشر عنوان المجد، ١/ ١٥٤ - ١٥٥. وعبدالرحيم عبدالرحمن، الدولة السعودية الأولى، ص ١٠٢ - ١٠٣.

٣. عنوان المجد ٢/ ٤٢.



ومن اعترف الوهابية بقيادتهم لهذه الحملات الغاشمة:

سعد بن محمد بن معقل (عنوان المجد ٤٢/٢)

عمر بن محمد بن محمد بن عفيصان أمير الإحساء (عنوان المجد ٤٢/٢)

عبدالرحمن بن إبراهيم (عنوان المجد ١١٧/٢)

حسن رحمه (عنوان المجد ٢١١/١)

مطلق المطيري (عنوان المجد ١٧٧/١)

سعد بن مطلق (عنوان المجد ١٢٩/٢)

بشال المطيري أخو مطلق (عنوان المجد ٢١١/١ و ٣٣/٢ و وصفه في

الآخر بأنه رئيس الجيوش في عمان، وهو منصب يعطيه أيضاً لمطلق).

عبدالله بن مزروع صاحب منفوحة (عنوان المجد ١٥٥/١)

تركي بن سعود برفقة إخوته ناصر وسعد (عنوان المجد ١٥٥/١ - ١٥٦)

أحمد السديري^١. والعجيب أن ابن بشر يعتبره من قادات الإسلام في عمان

والإحساء^٢ على حدّ قوله، بينما يثبت بعد ذلك بصفحات أنه من الظالمين الذين

يأخذون أموال الناس بغير حق^٣! فهؤلاء هم قادات الإسلام الوهابية^٤ فلتشهد

الدنيا!!

وإليك بعض الأمثلة الأخرى مما فعلوه بأرجاء عمان:

أبو ظبي:

غزا مطلق المطيري عمان الصير بألفي رجل وأخذ من بني ياس - أهل

١ . عنوان المجد ١٣٣/٢

٢ . عنوان المجد ٨٦/٢

٣ . عنوان المجد ٩٠/٢

٤ . لا يوجد لابن جلوي ذكر عند ابن بشر، ولعله ممن أتى بعده.

المنطقة - مالا كثيراً ثم عاد إلى نجد. وغزاهم بعد ذلك إبراهيم بن عفيصان فنهب منهم إبلاً كثيرة^١. يصف ابن بشر هجوم أوباش الوهابية على عمان وكيف نصب لهم بنو ياس الكمين (وصار مطلق المطيري ومن معه على الطريق الذي رصد فيه ابن طحنون^٢ بمن معه فحصل على المسلمين هزيمة شنيعة فقتل منهم رجال وهلك منهم أناس ظمأ^٣..^٤ والحمد لله.

ويصر ابن بشر على تسمية هؤلاء البغاة بالمسلمين، لتمييزهم عن أهل الجزيرة ومن حولها ممن يشهدون أن لا إله إلا الله فهو عندما يذكر قتلهم يقول (ومن قتل من المسلمين فلان)^٥ مع أن هؤلاء ليسوا إلا قطاع طرق يقتلون ويسلبون^٦؛ فهل من معتب على أسود بني ياس أن يقتلوهم ظمأ^٧!

رأس الخيمة:

رفض القواسم الانصياع للوهابية بادئ الأمر، فأرسل إليهم من الدرعية جيش يقوده راشد بن سنان المطيري، وبعد معارك عديدة وحصار دام (٢٧) يوماً رضخ الحاكم القاسمي بعد أن أعطي الأمان، وبعد أن اشترط على الوهابية

١. أبو حاق، لمع الشهاب، ص ٧٨ - ٧٩. عبدالرحيم عبدالحمن، الدولة السعودية الأولى، ص ٩٣ - ٩٤.

٢. وهو الشيخ سعيد بن طحنون.

٣. عنوان المجلد ١١٨/٢

٤. راجع مثلاً المصدر السابق ١٣٨/١

٥. عنوان المجلد ١/١٧٥، ١/١٨٠، ٢/٤٨، و٢/٧٦، ٢/١٢٣

٦. فلا غرو أن يمدح أبو مسلم الرواحي في نونته الشهيرة بني ياس في أبيات كثيرة منها قوله:

قوم على صهوات الخيل طفلهم	يربوا له من دم الأبطال ألبان
تلكم حصون بني ياس ومقلهم	لا يحصن القوم أسواراً وحيطان

أن يبقى حاكماً ولا تغرَّ حكومة الدرعية من وضعه كزعيم لقبيلة القواسم، وكان هذا الاستسلام والدخول في الدين الوهابي في عام ١٢١٤ هـ^١. ومما قاله زعيم الوهابية لقواته بالبريمي (أنتم المجاهدون الموحدون، أريد منكم أن تكتبوا لصقر بن راشد القاسمي^٢ بالطاعة، وتبذلوا له النصيحة بأن يتبع ديننا ويبدى الطاعة، وإلا فحاربوه بقدر ما يمكن، وإذا أعياكم قهره هذا أنا أمدمكم بعسكر من الدرعية^٣)، وفعلاً قهره فأخذ الوهابية جهاد القواسم ضدَّ النصارى في البحر كما قال أمير الوهابية في رسالته الموجهة إلى الإنجليز سنة ١٨١٠: (...). وأنا منعت أتباع عقيدة محمد من أن يقوموا بأي تنكيل بسفنتكم^٤، فكان الجهد مركزاً للإغارة على باقي ربوع عمان، وأصبحت رأس الخيمة مركز إمداد وهابي؛ حتى اضطر سلطان عمان لمهاجمة الوهابية هناك وإخادقتهم، مستغلاً سوء التفاهم بين الإنجليز والوهابية في تلك الفترة. هذا وقد أصبحت بلدان القواسم من بعد ملجأً للوهابية عند كل محنة وانهايار دولة^٥.

١ . أبو حاق، لمع الشهاب، ٧٨ - ٨٠، وعبدالرحيم عبدالرحمن، الدولة السعودية الأولى، ٩٣ - ٩٤ و ٢٥٨. د. فؤاد سعيد العابد، سياسة بريطانيا في الخليج، ص ٣٦ - ٣٧.

٢ . وهو حاكم رأس الخيمة وزعيم القواسم.

٣ . أبو حاق، لمع الشهاب، ٧٨ - ٧٩، وعبدالرحيم عبدالرحمن، الدولة السعودية الأولى، ٩٣ - ٩٤. ومما يجدر ذكره أن الوهابية سجنوا سلطان بن صقر القاسمي زعيم القواسم سنة ١٢٢٥ هـ (١٨١٠ م) بالدرعية، وعينوا أحد قادتهم النجدين حاكماً بدلاً عنه، ولم يجلبوا على رأس الخيمة بعد انصياعها لسلطانهم إلا البلاء والتحرش بينهم وبين باقي إخوانهم في عمان!

٤ . موجز تاريخي عن القبائل الوهابية العربية، في مجموعة: مختارات من سجلات بومباي، منشورات المكتبة السرية والسياسية بومباي، ١٨٥٦، المجلد ٢٤، ص ٤٥٦ باللغة الإنكليزية.

٥ . عنوان المجلد ١/ ٢١٥

واحة البريمي^١:

في سنة ١٢٠٧ هـ تعرضت البريمي لغزو وهابي شرس بقيادة مطلق المطيري الذي ما يزال العمانيون يضربون به المثل في الفساد والإفساد، وكذلك من بعده ابنه سعد سنة ١٢٦٤ هـ حيث وقعت معركة العاتكة^٢، وذلك طمعا في ضم هذه الواحة للنفوذ الوهابي، فتعرضت قبائل النعيم وبني كعب وبني قتب، لحرب شرسة وسلب ونهب ورشاق^٣ مما اضطرهم للخضوع لسلطانهم إلى أمد مع دفع الجزية^٤!! وهكذا اتخذت البريمي قاعدة للهجوم الوهابي على عمان، وفعلوا ما لم يفعله البوكيرك البرتغالي أثناء هجومه.

١ . وقت الأحداث كانت هذه الواحة تشمل منطقة العين وهي الآن بدولة الإمارات العربية المتحدة وباقي الواحة بسلطنة عمان.

٢ . وهي معركة هزم فيها الوهابية بقيادة سعد بن مطلق المطيري. عنوان المجلد ١١٧/٢ ثم استطاعوا التغلب على سعيد بن طحون ومن معه من أهل البريمي بعد أن جاءتهم الإمدادات من بعض الأماكن التي احتلوها.

٣ . يذكر الشيخ زايد بن سلطان آل نهيان أن عبدالله القريشي اتصل به في ٢٦ يوليو ١٩٥٤ عن طريق شخص يدعى علي براك وعرض عليه سيارة جديدة مع أربعين ألف روبية وأن يخصص له من عائدات أي بترول يكتشف في البريمي أربعائة مليون روبية، فأبأها بعزة نفسه الشريفة، وعبدالله القريشي هذا كان كاتباً بسيطاً في شرطة القطيف ثم انتدب ليكون كاتباً مع تركي بن عطيشان لكسب مشايخ البريمي وهو الآن ملياردير في الدمام يشتري الناس بأمواله. وقد وُزع الوهابية في البريمي ما بين أغسطس عام ١٩٥٤ و أكتوبر ١٩٥٥ فقط مبالغ على سبع دفعات بلغت مليون وثلاثمائة واثنين وعشرين ألفاً ومائتين وتسعين روبية أنفقوها في شراء الذمم وتحويل الناس للعقيدة الوهابية! يراجع ناصر الفرج، قيام العرش السعودي، ص ٨١

٤ . لمع الشهاب ص ٨٠، وصفحات من تاريخ الجزيرة ص ١٧٤، وعبدالرحيم عبدالرحمن، الدولة السعودية الأولى، ٩٤ - ٩٥.

بين سنة ١٢٢٢ و سنة ١٢٢٥ هـ وجه الوهابية قواتهم مرة أخرى إلى عمان، ولندع مؤرخهم عثمان بن بشر النجدي مرة أخرى يُفصح عن بعض بغْيِهِمْ؛ لتكون الشهادة من ألسنتهم مع التنبيه إلى خلطه عند ذكر بعض أسماء القادة، ولكن العبرة فيما يشهدون به على أنفسهم من همجية (... ثُمَّ سَعُودُ أُرْسِلَ إِلَى عَمَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَزْرُوعٍ صَاحِبِ مَنْفُوحَةٍ وَعِدَّةِ رِجَالٍ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ وَأَمْرُهُمْ بِنَزُولِ قَصْرِهَ الْبَرِيمِيِّ الْمَعْرُوفِ فِي عَمَانَ، مُطْلَقِ الْمَطِيرِيِّ بِجَيْشٍ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ...، فَقَاتَلَ أَهْلَ الْبَاطِنَةِ سَحَارَ (صَحَارَ) وَنَوَاحِيهَا، وَرَأْسَهُمْ يَوْمَئِذٍ عَزَانَ بْنِ قَيْسٍ.

وقاتلوا سعيد بن سلطان صاحب مسكة (مسقط) ودام القتال بينهم وقتل من عسكر عزان مقتلة عظيمة بلغت القتل نحو خمسمائة رجل، ثم أنه اجتمع مع مطلق المطيري جميع من هو من رعية سعود من أهل عمان، فنازل أهل سحار بألوف من المقاتلة. ودخلت سنة خمس وعشرين وهم على ذلك يقتلون ويغنمون. وأخذ مطلق ومن معه قرى كثيرة من نواحي سحار من أهل الباطنة. وبايع غالبهم على دين الله ورسوله والسمع والطاعة!!! ولم يبق محارب إلا مسكة ونواحيها مملكة سعيد وما تحت ولاية عزان من سحار، وغنموا منها غنائم كثيرة، وبعثوا الأخماس إلى سعود في الدرعية)^٢.

١ . انظر إلى من عبدوا صنم (ذي الخصلة) في نجد إلى زمن عبدالعزيز بن محمد بن سعود كما يعترف بذلك ابن بشر (عنوان المجد ١/ ١٨٢) لا يعترفون بإسلام من قال فيهم رسول الله ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَهْلَ عُمَانَ آتَيْنَا مَا سُبُوكَ وَلَا صَرَبُوكَ» كما رواه مسلم وغيره.

٢ . ابن بشر، عنوان المجد ١/ ١٤٨، وهذا الذي لم يرض بغزو أبنائه لعمان يسجل دماء أهل عمان وأموالهم، عامله الله بما يستحق.

والذي نعلمه أن الإمام عزان بن قيس تم تنصيبه سنة ١٢٨٥ هـ (١٨٦٩ م)؛
 فهناك فترة ليست بالقصيرة بين عهده وعهد السلطان سعيد بن سلطان (١٨٠٦ -
 ١٨٥٦)، والمؤكد أن قبائل البريمي التي كانت تعاني من الاحتلال الوهابي
 استغاثت بالإمام عزان سنة ١٨٦٩ م حيث طلب ذلك زعيمها محمد بن علي
 النعيمي، فما كان من الإمام الذي انتخب حديثاً إلا أن هبَّ لنجدتهم في ١٨ يناير
 ١٨٦٩، وبعد أربعة أيام من هجوم قوي، حررت البريمي من الاحتلال، وبأمر
 الإمام على الفور بردّ ما بقي من الأموال التي اغتصبها الوهابية لأصحابها
 الأصليين، وعيّن عليها ولاية وقضاة من السكان، فلا غرابة أن يلتصق اسمه
 بِخَلْدِ الوهابية فيتمثل لهم من الفَرَقِ في كل زمان!

شناص:

قلنا في مقال آخر إن الوهابية كانوا صنعة للنصارى يتآزرون ويتناصرون،
 وهكذا كان حالهم في مدينة شناس حيث هجم عليها الإنجليز حوالي عام
 ١٢٢٥ هـ ١٨١٠ م، وخاضوا حرباً شرسة ضدّ أهلها، بعد أن استعصت على
 مطلق المطيري، ثم سلموها لمطلق بعد أن أنهكتها البحرية البريطانية بالقصف.

صور:

هاجم الوهابية ساحل صور بشرقية عمان، عام ١٢٨٢ هـ، منطلقين من
 واحة البريمي، واستطاعوا احتلالها وتقتيل الكثير من أهلها، واستولوا على
 أموال التجار، وكان من حسن حظ أهل صور أن بعض هؤلاء التجار كانوا

١. د. حسين عبيد غباش، عمان الديمقراطية الإسلامية تقاليد الإمامة والتاريخ السياسي، ط. دار

هنوداً من رعايا الدولة البريطانية فهددتهم بالهجوم على الدمام إن أعادوا الكرة، وبدأت إرعايهم ليخرجوا من صور بقصفهم من البوارج البريطانية في ١١ فبراير ١٨٦٥ م^١.

جعلان:

يقول ابن بشر في أحداث ذي القعدة سنة ١٢٢٧ هـ: (.. أمر سعود على مطلق أن يقصد عمان وأمر على جيش يسير معه ويكون رئيس جيوش المسلمين!! في عمان، فسار بالجيش وقصد جعلان البلد المعروفة في تلك الناحية، فحاصروهم حصاراً شديداً وأخذ عليهم غنائم كثيرة، فلما رحل عنهم اجتمع جموع منهم ومن غيرهم وتبعوا مطلقاً ومن معه من جيوش المسلمين فحصل بينهم وقعة عظيمة ومقتلة شديدة قتل فيها من المسلمين - يقصد اللصوص - عدة قتلى وقتل مطلق المذكور^٢ وهكذا هزم هؤلاء اللصوص الذين يظنون أنهم قد أفلتوا بسرقتهم من النوق والمواشي والله الحمد.

مسقط ومطرح وبركاء وسمائل والظاهرة:

وقد غزا الوهابية بقيادة مطلق سماعيل^٣ من داخلية عمان وبركاء من الباطنة وأغاروا على مطرح فقتلوا ونهبوا ثم توجهوا إلى مسقط، ولما عجزوا عن اقتحام

١ . موجز تاريخي عن القواصم، مجموعة مختارات سجلات بومباي، منشورات المكتبة السرية والسياسية بومباي ١٨٥٦، المجلد ٢٤ ص ٣١٩ باللغة الإنجليزية. والعقيد لويس بيلي (المقيم السياسي في بوشهر)، رحلة إلى الرياض والأوراق الخاصة، ترجمة: د. عيسى أمين، ص ٨٨.

٢ . عنوان المجلد ١/ ١٦٤ - ١٦٥

٣ . وذلك في أواخر ذي الحجة ١٢٢٥ أيام محمد بن ناصر الجبري. عبدالرحيم عبدالرحمن، الدولة السعودية الأولى، ٩٧. وأبو حافة، لمع الشهاب، ٨٥-٨٦. وابن بشر، عنوان المجلد ١/ ١٥٦

سورها أحرقوا البيوت التي خارج السور^١، علماً بأن المسلمين بتلك المنطقة أكثرهم من المسلمين السنة النازحين من شبه القارة الهندية.

يقول ابن بشر في أحداث سنة ١٢٢٥هـ: (وصار تركي رئيس الجميع فسارت تلك الجنود إلى عمان ونازلوا أهل بلد مطرح المعروف على الساحل وأخذوه عنوة، وقتلوا من أهله قتل كثيرة، وغنموا منه أموالاً عظيمة. ثم ساروا على ساحل البحر وفي باطنة عمان وظاهرها فأخذوا بلد خلفان عنوة. ثم ساروا إلى جعلان وسور (صور) وسحار وغيرها وأخذوها عنوة. وأوغلوا في عمان وأخذوا أموالاً عظيمة فلما بلغ سعود الخبر وهو في الحج أفزع ذلك وغضب غضباً شديداً!! وهذا يريك مدى تحبط الوهابية، فغاراتهم ليس سوى للنهب كل يحاول أن يأخذ سهمه بأي سبيل. ولكن ماذا حدث بعد غضب الزعيم؟! لقد تدخل زعماء النحلة الوهابية للعفو عن المجرمين، وكان دماء المسلمين التي أهرقت في عمان دماؤهم والأموال أموالهم، يقول ابن بشر (فضاق الأمر بالأبناء، وشفع فيهم رؤساء المسلمين من أهل الدرعية وغيرهم)^٢، فهؤلاء هم رؤساء الوهابية أهل الدرعية يشفعون في حدود الله فقبلت الشفاعة!!

ظفار:

هاجم الوهابية ظفار في أوائل القرن العشرين الميلادي بقيادة رجل يدعى صويّان وسرقوا الإبل حيث قَدِموا عبر نجران وحضر موت بعد اعتدائهم على هذين البلدين. وتمّ ذلك بعد أن عرفوا طبيعة المنطقة أثناء رفقتهم لجون فيلسي

١. أبو حاق، لمع الشهاب، ص ٨٩. الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، ص ١٧٥، خليفة فهد، جسيم الحكم السعودي ونيران الوهابية، ص ١٦٠.

٢. عنوان المجد ١/ ١٥٥

خلال مغامرته لقطع الربع الخالي ووصوله شمال قرية شته، ويقول ديكسون أنه رأى شخصياً بعض هذه الجمال المسروقة سنة ١٩٣٥م، ويصفها بأنها بنية اللون وأرق عظاماً من إبل الإحساء^١.

والخلاصة أنه قُتل الكثير من أهل عمان، ونهبت خيراتهم، مما اضطر البعض منهم للدخول في الدين الوهابي الجديد خشية على أرواحهم وأبنائهم وأموالهم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

الانتقام من الوهابية:

اللافت للنظر أن الوهابية في غاراتهم على عمان - كما يرويها ابن بشر - إما أن يخرجوا مهزومين كما تقدم في بعض المواقع، وإما أن ينزل الله بهم البلاء، ومن ذلك:

يذكر ابن بشر أن الله يسلط على نجد القحط والأمراض بعد إغارتهم على عمان؛ فبعد أن ذكر غارة سنة ١٢٢٢ هـ التي نهبت فيها أموال أهل عمان وسرقت ركابتهم ذكر بلوغ «الغلاء والقحط في نجد على حالة في الشدة، وانتهى سعر البر أربعة أصع بالريال وثلاثة أصع^٢ والتمر عشر وزنات بالريال وعم الغلاء في جميع نجد» .. ثم ذكر نزول الأمراض والوباء عليهم فقال: «ووقع مع ذلك مرض ووباء مات فيه خلق كثير من نواحي نجد، ودخلت السنة الرابعة والأمر على حالة من الغلاء والمرض، ومات فيها والتي قبلها من سواد الناس مئين» وذكر بأن الله أهلك في هذا الوباء جماعة من قادتهم وعلمائهم في مقدمتهم مفتيهم قاضي الدرعية الشيخ الأعمى حسين بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب الذي

١ . ديكسون، عرب الصحراء، ص ٣٣٤ - ٣٣٦

٢ . يذكر ابن بشر رجوع الأسعار بعد العذاب إلى سبعة أصع بالريال (عنوان المجد ١ / ١٤٥)

توزع بتوجيهاته المسروقات. وضيَّق الله عليهم الأرض بما رحبت حتى لم يبق لأمرهم إلا أن يطالبهم بالتوبة مما اقترفوا ووزع الأمر بالتوبة في جميع أرجاء الدرعية^١.

١ - ويذكر في أحداث سنة ١٢٦٠هـ أن إمامهم بعث (سرية إلى عمان مع المطيري وأرسل معه قاضياً ناصر بن علي العريني، وفيها قتل البرد أكثر من^٢ الزرع وذلك بعد ما حصد الربيعي منه)^٣

ومما لا يغفله مؤرخ الوهابية أن الله المنتقم الجبار يفرق شمل قادة الغارات ويهلكهم بعد كل غارة فقد أرسل الله سبحانه على الأمير ناصر بن الملك سعود بعد عودته برعاع نجد من غزوهم عمان إلى الدرعية مرضاً عضالاً قضى عليه بعد شهرين من العذاب، وأن والده لم يزره خلال مرضه^٤.

وذلك عين ما حلَّ ببتال المطيري وكثير ممن غزا معه عمان إذ أهلكهم الله وهم في وادي المجمع بوباء يسميه ابن بشر بأبي زويعة^٥، وأرسل الله الحمى التي قضت على قاضيه الذي كانت على يديه توزع سركات الوهابية في عمان محمد بن مقرن بعد عودته إلى الإحساء (فلم يزل محموراً سقيم البدن حتى توفي)^٦.

ويقول في أحداث سنة ١٢٦٦هـ: «وفي أول هذه السنة غضب الإمام على سعد ابن مطلق المطيري لسوء تدبيره في مسيره بالسرية المتقدم ذكرها إلى عمان^٧»

١. ابن بشر، عنوان المجد، ١/ ١٤٤ - ١٤٥

٢. هكذا. والمراد (أكثر الزرع) أو (الأكثر من الزرع).

٣. عنوان المجد ٢/ ١١٠

٤. عنوان المجد ١/ ١٥٥ - ١٥٦

٥. عنوان المجد ٢/ ٣٣

٦. عنوان المجد ٢/ ١٣٤

٧. أي وقعة العاتكة.

فغزله وجعل مكانه غيره نكالاً حتى جاء أجله^١ كيف لا وقد هزموا شرَّ هزيمة وقتل خلال الهجمة الفاشلة قاضي الغزو وإمامهم إمام أهل نادق عبدالرحمن بن عراز^٢. وهكذا يضرب الله الظالم بالظالم، إنَّ في ذلك لعبرة لأولي الألباب.

والحق أن الله المنتقم الجبار يرسل غضبه على الوهابية في كل حين يهاجون فيها مسلماً، يرسله سبحانه بطرق عجيبة لم يعهدوا مثلها^٣ فتهلك المزروعات^٤، ويهلك كثير منهم بالغلاء والجوع^٥؛ وقد قتل الله منهم في بلاء واحد أكثر من ستائة نفس^٦ وفي ذلك يقول شاعرهم^٧ يعزيهم في مصاب حلَّ بهم:

فما كان هذا الأمر إلا بقدره بها قهر الله الخلائق أجمعا
وذلك عن ذنب وعصيان خالق أخذنا به حيناً وحيناً لترجعا
ولكنهم قوم لا يتعظون!

اليمن

لقد عاث الوهابية في اليمن فساداً، واحتلوا صنعاء وأمعنوا فيها قتلاً، ونهبوا خيراتها، ووضعوا لها إماماً من أتباعهم، وغاروا على أرجاء اليمن غارات عديدة هائلة، فقد حشدوا لتخريبها في إحدى المرات خمسين ألف مقاتل^٨، وإليك ما

١ . عنوان المجد، ٢/ ١٢٩ .

٢ . عنوان المجد، ٢/ ١١٨ .

٣ . عنوان المجد ٢/ ٢٨ .

٤ . عنوان المجد ١/ ٤٩ و ٢/ ٣٠ و ١/ ٧٥ .

٥ . عنوان المجد ٢/ ٢٧ .

٦ . عنوان المجد ١/ ١٧٩ ورجع وباء (أبو دمغة) ١/ ٤٥ .

٧ . وهو الشاعر عبدالعزيز بن حمد بن ناصر، يراجع (عنوان المجد) ٢/ ٣٤ .

٨ . عنوان المجد ج ١، ص ١٤٦ - ١٤٧ وليت هذا العدد العرمرم الهائل سحرٌ لتحرير البلاد العربية من نير الاستعمار الغربي!

يقوله مؤرخهم ابن بشر في غزو مدينة الحديدة سنة ١٢٢٠هـ:

(ثم أن إمام صنعاء (أي المحتل الوهابي) سير عساكر عظيمة وحاصروا بندر الحديدة وأخذوه... فتجهز صالح المذكور إلى زبيد وجنوده وقومه فسار إليه بجيش عديد من قبائل عديدة حاضرة وبادية نحو ثلاثة آلاف مقاتل فنازل أهل زبيد وأخذوه عنوة ونهبوا منها من الأموال والأمتاع شيئا كثيرا، ولم يمتنع إلا القلعة الأمامية وما تحميها، ثم خرجوا عنها، وعزل صالح الأخماس وبعثها إلى الدرعية)^١.

وما إن ذاق الوهابية حلاوة الدم والمال اليميني حتى عادوا إليه ثانية، حيث يقول في غزو الجنوب اليميني للمرة الثانية سنة ١٢٢٥هـ (ثم سار بعده طامي بن شعيب أمير عسير وألع وغيرهم بعسكر عظيم من قومه وأهل الحجاز وقحطان وغيرهم وتوجهوا إلى البندر المعروف باللحية، فحاصروها، وأخذوها عنوة وأخذوا غالب ما فيها من الأموال والذهب والفضة والقماش واللؤلؤ والحريير وأنواع الأموال التي لا يحصيها العد. وذكر لنا أن منهم ألف بين القتل والهلاك. ذرة. وقتل من أهلها خلق كثير قيل إن الذي هلك منهم ألف بين القتل والهلاك. ودمروا البلد وأشعلوا فيها النيران... وتوجهوا إلى بندر الحديدة ونازلوا أهلها فأخذوها عنوة واستولوا (واستولوا) على غالب البلد، وكان أهلها قد بلغهم مسير تلك الجنود فحملوا خفيف أموالهم في السفن وركب فيها أكثر الرجال فأخذ طامي ومن معه ما وجدوا فيها من المال والمتاع ودمروها وقتلوا من أهلها قتلى كثيرة وقبض عمال سعود أخماس الغنائم وساروا بها إلى الدرعية)^٢.

١. عنوان المجد ج ١، ص ١٣٨

٢. عنوان المجد، ج ١، ص ١٥١ - ١٥٢



فسبحان الله من هؤلاء الأوباش الذين لا يفرقون بين اللؤلؤ والذرة، وما الفرق بين هجومهم وهجوم التار الذين يقتلون وينهبون ويحرقون، وأي إسلام هذا الذي يحلُّ الإغارة على المسلمين؟^١

نجران:

يقول مؤرخهم عثمان النجدي^٢ في أحداث سنة ١٢٢٠هـ: (وفيها أمر سعود على عبدالوهاب ورعاياه من عسير وألمع وغيرهم وفهاد بن شكباز ورعاياه من بيشة وغيرها وعبيدة وأهل سنجان ووادة وقراها وأهل وادي الدواسر ومن تبعهم، قيمة ثلاثين ألف مقاتل وذكَرَهم يصدون نجران لقتال أهلهم. فسار هؤلاء الجموع ونازلوا أهل بدر مدة أيام. وجرى بينهم وقائع وقتلى بين الفريقين).

هذا باختصار وإلا فإن ابن بشر يذكر أنهم هاجموا اليمن أيضاً سنة ١٢٢٩هـ بشانية آلاف مقاتل بقيادة طامي بن شعيب قتلوا خلال حملتهم خلقاً كثيراً، وهي حملة كانت موجهة أصلاً لقتال محمد علي باشا. وينظر كذلك هجومهم

١ . يجب على المنصف أن يقارن حكم الوهابية هذا بتخليص الإباضية بقيادة طالب الحق عبدالله بن يحيى الكندي اليمني لصنعاء من قهر بني أمية، وإرجاع الأموال التي نهبا بنو أمية إلى أهل صنعاء حتى إن طالب الحق وجيشه لم يستحلوا أخذ درهم واحد من هذه الأموال، «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ» (للمطالعة يراجع خليفة بن خياط، تاريخ خليفة، ٣٧٣/٢. وابن الأثير، الكامل في التاريخ، ١٦٦/٤. والبلاذري، الأنساب ٨/ ورقة ١٠ب. والأصفهاني، الأغاني، ١١١/٢٣ - ١١٢. والبرادي، الجواهر المتفقا، ١٧٠. والشاخي، السير، ٩٩، والرقيشي، مصباح الظلام).

٢ . أسلوب الشيخ عثمان يمتاز بالركاكة كأبي وهابي، ومع هذا يفاخر به الوهابية حتى أن حمد الجاسر وأمثاله يكتب في المجلة العربية وعلى حلقات عن منهجية الشيخ عثمان بن بشر!

٣ . عنوان المجد ١/ ١٧٩

على «نخا» سنة ١٢٤٩، وإعلان الحرب الشاملة على اليمن سنة ١٩٣٣ م.

العراق

لقد عاث الوهابية في العراق فساداً منذ عام ١٨٠١ م حين فجّروا في كربلاء، وعام ١٨٠٣ حين هاجموا البصرة، وعام ١٨٠٨ حين قادوا حملتهم الكبيرة على بغداد بجيش قوامه ٤٥ ألف جندي^١، وفرضوا الجزية عليها سنين وأخذوا من بغداد ما لا يعد ولا يحصى، حتى وصلوا إلى مناطق الأكراد في الشمال وطلبوا من أهلها أموالاً كثيرة، كما ينص على كل ذلك مؤرخ الوهابية عثمان بن بشر مطولاً في تاريخه^٢

سوق الشيوخ:

يقول ابن بشر في أحداث سنة ١٢١٢ هـ: (وفيها في رمضان (!!!) سار سعود بن عبدالعزيز بالجنود المنتصرة من جميع نواحي نجد وبواديها وقصد الشمال وأغار على سوق الشيوخ وقتل منهم قتلى كثيرة وانهزم منهم ناس وغرقوا في الشط)^٤!

نوازل وبادية السماوة:

وقد أغاروا في نفس السنة ١٢١٢ هـ على بادية السماوة حيث يقول ابن بشر مفتخراً: (ثم سار - أي سعود بالجيش الوهابي - وقصد جهة السماوة وأتاه عيونه

١ . عنوان المجلد ٢/ ٤٦

٢ . د. محمد كامل، الدعوة الوهابية وأثرها في الفكر الإسلامي الحديث، ص ٥٣.

٣ . عنوان المجلد ١/ ١٥٢ - ١٥٣ وذلك من أحداث سنة ١٢٢٥ هـ.

٤ . عنوان المجلد ١/ ١١٢، ويتفق في ذلك لوريمرج، دليل الخليج، القسم التاريخي، حيث ذكر غزو الوهابية لسوق الشيوخ والأبيض في أحداث سنة ١٧٩٨ م

وأخبروه بعبان كثيرة مجتمعين في الأبيض الماء المعروف قرب السماوة فوجه الجيوش وأغار عليهم على مائتهم ذلك^١ وذكر بعد ذلك أنهم تتبعوا من بقي منهم إلى منازلهم وغنموا أكثر محلتهم وإبلهم ومتاعهم!!

ويقول في أحداث سنة ١٢٢٠ هـ (وفيها سار سعود بالجيوش المنصورة، والخليل والجياد المسومة المشهورة من جميع نجد ونواحيها وبواديها، وقصد جهة الشمال نوازل بلد المشهد المعروف في العراق، وفرق عليه المسلمين من كل جهة، وأمرهم أن يتسوروا الجدار على أهله!!... ثم رحل منه سعود فأنحاز على الزملات من عربان غزية فأخذ مواشيهم ثم ورد الهندية المعروفة، ثم اجتاز بحلل الخزاغل، وجرى بينه وبينهم مناوشة قتال وطرده خيل، ثم سار وقصد السماوة وحاصر أهلها ونهب من نواحيها ودمر أشجارها، ووقع بينهم رمي وقاتل، ثم رحل منها وقصد إلى جهة البصرة ونازل أهل الزبير ووقع بينه وبين أهله مناوشة قتال ورمي، ورحل منه إلى وطنه)^٢.

كربلاء:

حشد الوهابية جيشا من أعراب نجد قدر بعشرين ألفا وتوجه إلى العراق حيث حاصر مدينة كربلاء واقتحمها، فقتل فيها قتلا ذريعا لم ينج منه حتى الأطفال ونهبت خزائن^٣ من الذهب والجواهر النفيسة؛ وهدم قبر الحسين وسرق الشباك الموضوع عليه، كما أنهم ربطوا خيلهم في الصحن ودقت القهوة فيه!

١ . عنوان المجلد ١/ ١١٢

٢ . عنوان المجلد ص ١٣٧ - ١٣٨.

٣ . يعترف ابن بشر بأنهم اغتصبوا الكثير من الزمرد والياقين (لعله الياقوت) والجواهر (عنوان المجلد ١/ ١٢١)

٤ . لمع الشهاب، ص ٩٠

يقول ابن بشر مفتخراً بفعله قومه أعراب نجد ومسيرهم نحو كربلاء (..). وقصد أرض كربلاء ونازل أهل بلد الحسين، وذلك في ذي القعدة فحشد عليها المسلمون^١، وتسوروا جدرانها ودخلوها عنوة وقتلوا غالب أهلها في الأسواق والبيوت (..). هؤلاء هم أعراب نجد يأخذون المسلمين على حين غرة^٢ فيتسورون عليهم الجدران في الأشهر الحرم، من غير جريرة ولا سابق إنذار! وماذا فعلوا بعد؟ لندع ابن بشر يتحدث مفتخراً بمخازي قومه الوهابية فيقول: (..). وأخذوا جميع ما وجدوا في البلد من أنواع الأموال والسلاح واللباس والفرش والذهب والفضة والمصاحف الثمينة وغير ذلك ما يعجز عنه الحصر^٣ نعم حتى المصاحف يسرقها أعراب نجد كي يتقربوا إلى الله بها!!!! إنه الفقه الخارجي الأعوج!!

وقد وصف محمد حامد الفقي، وهو من المتحمسين للوهابية، مجزرة كربلاء مشيداً بدور «جند الإسلام» الوهابي فقال: «توجه سعود في ذي القعدة من سنة ١٢١٦هـ / ١٨٠١م بجموع كثيرة وقوة عظيمة إلى العراق والتقى في كربلاء بجموع كثيفة من الأعاجم ورجال الشيعة الذين استماتوا في الدفاع عن معاقل عزمهم ومحط آمالهم، قبة الإمام الشهيد الحسين عليه السلام وغيرها من القباب والمشاهد.

ولكن جيش التوحيد (!) قد تغلب بقوة إيمانهم (!) وصدق عزيمتهم في الجهاد (!) لهدم كل نصب وطاغوت (!!) اتخذ مع الله شريكا في العبادات

١. وكان أهل كربلاء مجوس أو يهود أو نصارى!

٢. عنوان المجد ١/ ١٢١

٣. يصف ابن بشر سرعة الإغارة بقوله (لم يلبثوا بها إلا ضحوة وخرجوا منها قرب الظهر) عنوان المجد ١/ ١٢٢، لتعلم حجم هذه القوة بناء على فعلها التدميري الهائل الذي أحدثته.

٤. عنوان المجد ١/ ١٢١ - ١٢٢

وجعل الله نداً في القربات... فكانت موقعة هائلة وكانت مذبحة عظيمة سالت فيها الدماء أنهاراً، خرج منها سعود وجيشه ظافرين ودخل كربلاء وهدم القبة العظيمة بل الوثن الأكبر (!) المنصوب على ما يزعمون من قبر الإمام الحسين بن علي عليه السلام. وأقر الله بهدمها عين الإمام الحسين وعيون الموحدين الذين يتتبعون شرعة جد الحسين أشرف الخلق محمد صلى الله عليه وآله وسلم ورضي الله عن الحسين وآله الطاهرين^١.

فعلاً لقد سالت الدماء أنهاراً، ولكن ليس لتقر عين الحسين وجد الحسين عليه السلام بل لتمتلي خزائن الوهابية من الأموال المنهوبة وتمتلي صحائف أعمالهم من الجرائم والآثام^٢.

ولا ضرورة لمزيد تعليق على كلام هذا الشيخ المتكسب، النابع من روح وهاوية متشفية شامتة، وهل بعد تسمية الشيخ الفقي للحسين بن علي بالطاغوت توجد حاجة إلى التعليق، هذا بينما يترحم الوهابية ليل نهار على يزيد بن معاوية!

النجف:

وفي شهر صفر من سنة ١٢٢١ هـ هاجم سعود المذكور النجف حتى وصل إلى السور وصعد عليه بعض أصحابه ولكن أهل النجف تصدوا له وردوه على أعقابهم بعد أن أكثروا القتل في المهاجرين.

ثم حاول الوهابية أن يغزو النجف مرة أخرى في جمادى الآخرة من السنة التالية ولكنهم وجدوا أهل النجف مستعدين على السور بالأسلحة ففر الوهابية وتوجهوا إلى الحلة فلما رأوا أهلها على استعداد تحولوا عنها إلى كربلاء التي

١ . محمد حامد الفقي، أثر الدعوة الوهابية ص ٨٤.

٢ . الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية، ص ١٧٦ بتصرف

باغتها نهاراً، ونشبت معركة بينهم وبين أهلها، وفشا القتل بين الفريقين فاضطر الوهابية إلى التراجع وراحوا ينهبون في أنحاء العراق الجنوبي فعضلوا الحح ثلاث سنين!

وفي سنة ١٢٢٥ هـ عاود الوهابية الكرة على النجف وكربلاء فقطعوا الطريق وأخذوا ينهبون الزوار وقتلوا منهم عدداً كبيراً قدر بمائة وخمسين نفساً ما بين الكوفة والنجف. وهكذا لم يرع الوهابيون حرمة لابن بنت رسول الله ﷺ. وهكذا غزا الأعراب العراق وأعادوا ذكريات التتر بالقتل والنهب والتخريب وتدمير الأشجار (أي القضاء على البنية التحتية، وسياسة الأرض المحروقة بلغة العصر) فكيف يجوز ذلك في حق الأنعام، بله المسلمين؟!

بلاد الشام

لقد فعل الوهابية العجب ببلاد الشام، فما أن وطئت أقدامهم تلك الأراضي الخصيبة حتى عاثوا فيها فساداً من سرقة ونهب وقتل وحرق وإرهاب للمؤمنين كما يتحدث بذلك مؤرخهم الثقة لديهم عثمان بن بشر النجدي، ومن ذلك ما أرخ له سنة ١٢٢٥ هـ^١ مما فعلوه عند جبل (طويل الثلج) قرب نابلس، ثم يقول من بعد (... واجتاز - يعني الجيش الوهابي - بالقرى التي حول المزيروب وبصرى فنهبت المجموع ما وجدوا فيها من المتاع والطعام وأشعلوا فيها النيران، وكان أهلها قد هربوا عنها لما سمعوا بمسيره^٢) ويقول: (وقتلوا من أهل الشام عدة

١ . صفحات من تاريخ الجزيرة ص ١٧٦ - ١٧٧

٢ . عنوان المجلد، ١ / ١٥٠ - ١٥١

٣ . انظر إلى الفرق بين هؤلاء الوحوش وجيوش الفتح الإسلامي الذين كانت تستبشر الشعوب بمقدمهم!

قتلى، وحصل في الشام رجفة عظيمة ورعب عظيم بهذه الغزوة في دمشق وغيرها من بلدانه وجميع بواديه) فهذا الاعتراف من ألسنتهم يتفاخرون به قاتلهم الله، وانظر كيف يتعاملون مع الناس، فوالله لو كان أهل الشام مجوساً لما جاز لهم أن يفعلوا بهم ما فعلوا ولكنه الدين الوهابي الجديد!

حوران:

هاجم الوهابية حوران سنة ١٢٢٥ هـ فأحرقوا ونهبوا وسبوا بعد أن قتلوا الناس حتى الأطفال، وهدموا البيوت، وعاثوا فيها فساداً، وقدرت قيمة الخسائر - غير البشرية طبعاً - بتلك المنطقة بثلاثة ملايين درهم حينذاك^١.

حلب:

ثمّ توسعت الجرائم الوهابية حتى بلغت مدينة حلب وقطعوا الطريق بين الشام والعراق، وكانت سراياهم تصل إلى القادسية، وقد قتلوا خلقاً كثيراً خلال غاراتهم تلك، وسبحان الله الذي ابتلى الأمة بشرهم الذي لم يقتصر على أرض الجزيرة^٢.

١ . صفحات من تاريخ الجزيرة العربية، ص ١٧٥ .

٢ . صفحات من تاريخ الجزيرة ص ١٧٥، ومما قالوه لأهل حائل بعد احتلالها عام ١٩٢٢ (اسمعوا يا أهل حائل.. ما جئنا إلا لتمكين الإسلام في قلوبكم، فعلينا الحكم به، وعليكم السمع والطاعة! وإن من يسافر إلى العراق وسوريا ومصر يباح دمه وماله، لأن أهل العراق وسوريا ومصر من الكفار والمشركين) لا تعليق! (يراجع أبو العلي التقوي، الفرقة الوهابية في خدمة من؟ ص ٢٣١)

الأردن:

في سنة ١٩٢٥ كان الإنكليز هم المخططين للهجوم الوهابي على شرقي الأردن حيث أغاروا على أم العمد وجوارها وقتلوا ٢٥٠ شخصاً ونهبوا وأسروا^١، واسمع إلى فيليبي أستاذ الوهابية الكبير حين يقول: «كنت بالأردن قبل مجيء جلوب إليها، وكان عبدالله بن الحسين صعب المراس نسبياً بعد أن أخرجناه وعائلته من الحجاز وجئنا بصديقنا عبدالعزيز، ونفينا والده (الشريف حسين) وإخوته. وقد أثرت هذه العوامل على نفسيته إلا أنه كان معزولاً ولم يزل يعتبر نفسه أعلى مني ومن عبدالعزيز طبقة ووظيفة ومقاماً وأنه لا يزال أميراً وحاكماً... ولما رأيت منه مثل هذه البوادر أردت أن يكون ترويضه على يدي، فأمرت عبدالعزيز بإرسال مجموعة من «الإخوان» البدو من ناحية قريات الملح لمطاردة عبدالله بن الحسين وقتله. كما طلبنا من ابن عدوان أن يشور من داخل الأردن على عبدالله بن الحسين... فقتلوا بأسلحتهم الحديثة بضعة آلاف من قبائل البلقاء وقبائل الحويطات وبني صخر ومن بينهم العديد من الأطفال والنساء، وما علمت بعد ذلك إلا وعبدالله بن الحسين يربط حقايبه استعداداً للهروب من الأردن، ولما سألته أين وجهته قال: سأذهب إلى جهنم، أبعدونني إلى المنفى مع والدي ما دمت لا تريدون حمايتي.

فقلت لعبدالله: لقد عارضتني عندما قلت لك أن لا تساعد الثوار اللاجئين الحجازيين ضد (قادة الوهابية) وعارضتني حينما قلت لك إن لليهود كل الحق في أن يحكموا فلسطين...»^٢

١. لمع الشهاب ص ٨٩، صفحات من تاريخ الجزيرة ص ١٨٩

٢. ناصر السعيد في تاريخه ص ٥٠١ و ٥٠٢، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية الحديث،

وهكذا قتل الوهابية الكثير من الأبرياء المسلمين من أهل الأردن مع أطفالهم ونسائهم خدمة لعيني الشيخ فيليبي وقومه النصارى، وخدمة لليهود كي يحكموا فلسطين! وسيكون لنا مع تأمرهم لاحتلال فلسطين وقفة.

هذيل الشام واللفاع:

وقد غزا الوهابية هذيل الشام بقيادة عثمان المضايقي في حوالى سنة ١٢١٤هـ فقتلوا وسبوا النساء، ثم غزوا اللفاع حيث يقيم أشرف بني عمرو فقتلوا منهم عددا، ونهبوهم وسلبوا النساء حتى أنهم جردوهن من الثياب، فطلبوا الأمان وتوهبوا^١. أي دخلوا في الديانة الوهابية.

بوادي شمر وما جاورها:

يقول ابن بشر في أحداث سنة ١٢٠٦ هـ: (وفيها كانت غزوة الشقرة وذلك أن سعوداً سار بالجيوش الكثيفة من جميع نجد الحاضرة والبادية، وقصد ناحية جبل شمر، وقد ذكر له قبائل كثيرة من البوادي من مطير وحرب وغيرهم، وهم على الماء المعروف بالشقرة قريب من جبل شمر، فعداً عليهم سعود وأخذهم جملة وحاز منهم أموالاً عظيمة، الإبل أكثر من ثمانية آلاف بعير، وأخذ جميع أغنامهم ومحلتهم وأمتعتهم، وأكثر من عشرين فرسا، قتل عليهم عدة رجال، ثم

١. د. محمد عوض الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية، دار المعراج للطباعة والنشر، ص ١٧٩.

٢. كلمة عدا (والتي تشير إلى الاعتداء والظلم في النفس أو في المال بالسرقة، راجع القاموس) يكررها ابن بشر كثيراً عندما يتحدث عن إزهاقهم لأرواح المسلمين واغتصابهم لأموالهم، انظر مثلاً عنوان المجد ١/ ٢١ و ٨٣، و ٢/ ٤٢ و ٤٣

رحل سعود بجميع تلك الغنائم وأخرج خمسها!! وقسم باقيها غنيمة في المسلمين للراجل سهم ولل فارس سهان^١.

ومن القبائل التي قتلت في تلك المنطقة أيضاً عربان الظفير وآل بعيج وآل زقاريط^٢.

فمتى كان هؤلاء كفاراً تحلّ دماؤهم وأموالهم، وما هو حال قاتلهم عند الله؟

صدّ الناس عن البيت الحرام

لم يأل الوهابية جهداً في صدّ عباد الله عن بيت الله الحرام ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً، وإليك الأمثلة العملية على ذلك من تاريخهم المشين:

يذكر مؤرخ الوهابية ابن بشر الحنبلي في كتابه (عنوان المجد في تاريخ نجد) من أحداث ١٢٢١ هـ الحادثة التالية ص ١٣٩:

(فلما خرج سعود^٣ من الدرعية قاصداً مكة أرسل فرّاج بن شرعان العتيبي،

١. ابن بشر، عنوان المجد، ج ١ ص ٨٨ - ٨٩

٢. إبراهيم عبدالغني، صراع الأمراء ص ٣٠

٣. ولا يظنن جاهل أن ما يفعله هؤلاء القادة قد لا يعني بالضرورة نهج مشائخ الوهابية فهؤلاء الأمراء لم يستقم لهم أمر إلا بزخرفة الشيخ ابن عبدالوهاب لباطلهم وأخذة البيعة لهم، يقول ابن بشر في عنوان المجد ج ١، ص ٨٣: «وفيها - أي سنة ١٢٠٢ - أمر الشيخ محمد ﷺ أهل بلدان نجد وغيرهم أن يبايعوا سعود بن عبدالعزيز وأن يكون ولي العهد بعد أبيه، كيف لا وهو أحد تلاميذه (عنوان المجد ١/ ١٦٧) كما أن جيوشهم التي تقطع الطريق وتنهب الحاج وتقتل المسلمين لم تكن إلا أهل الإخلاص من رجال الوهابية، ولا يخرجون إلا وقاضي المسلمين - على حد زعمهم - في أوساطهم، بل ومنهم أبناء الشيخ نفسه، ومشائخ الوهابية الكبار يعتقدون بأن هؤلاء الأمراء من أهل الأسرار عند الله (عنوان المجد ٢/ ٦٣) وأن لهم خوارق عادات (عنوان المجد ٢/ ٦٥) وأن الله يوقع الغلاء يقتلهم (عنوان المجد ٢/ ٦٩) ويولايتهم تنزل الأمطار (عنوان المجد ٢/ ٩٨) وأن موتهم شهادة وهم أئمة المسلمين (عنوان المجد ٤٨)!

ورجالا معه... وذكر لهم أن يمنعوا الحواج التي تأتي من جهة الشام واسطنبول ونواحيها، فلما أقبل على المدينة الحاج الشامي ومن تبعه، وأميره عبدالله العظم باشا الشام فأرسل إليه هؤلاء الأمراء أن لا يقدم وأن يرجع إلى أوطانه^١ ويقول مفتخراً: (ولم يحج في هذه السنة أحد من أهل الشام ومصر والعراق والمغرب وغيرهم إلا شردمة قليلة من أهل المغرب لا اسم لهم)^٢ تصوّر معي عزيزي القاريء حجاً يمنع من حضوره أهل الشام كل الشام ومصر والعراق والمغرب العربي كله (وغيرهم) كما يضيف ابن بشر، فمن بقي بعد كل هذا من العرب لم يمنع من الحج؟! أهذا من أقوال خصوم الوهابية!!

ويقتلون البقية:

لم يقتصر نشاط الوهابية الحربي على أبناء قبائل الجزيرة العربية وجوارها بل طال أبناء الإسلام من قاصدي بيت الله الحرام أيضاً في عديد من المناسبات، وقد مرت بنا لمحات من اعتداءاتهم على من كانوا يمجّدونهم في جوار مكة المكرمة والمدينة المنورة من الحجيج وغيرهم ومنعهم الحاج سنوات عدة من هذه الجهة أو تلك.

لقد جعل الوهابيون الديار المقدسة رهينة في أيديهم وراحوا يتحكمون بحركة الوفود إليها عن طريق فرض المكوس من جهة وعن طريق استخدامها لأغراضهم السياسية من جهة أخرى. ففي سنة ١٩٥٩م منع الحاج السوري من الوصول إلى مكة المكرمة، كما أُرجعت كسوة الكعبة المشرفة المرسلة من مصر

١. ابن بشر، عنوان المجد، ١/ ١٣٩.

٢. نفس المصدر، ١/ ١٤٣. ويراجع خليفة فهد، جحيم الحكم السعودي ونيران الوهابية، ص

ومنع الحجاج المصريون ما لم يدفعوا المكوس بالعملة الصعبة، علماً بأن فرض الرسوم على عبادة الله محرم شرعاً، كما منعوا الحجاج اليمني بعد انقلاب السَّلال. إلا أن الأمر لم يتوقف عند هذا الحد، بل تعداه إلى قتل الحجاج العزل المقصود بشكل وحشي في غير مناسبة، وقد حفظ الإسلام للوهايين على هذا الصعيد ارتكابهم مجزرتين مروعتين: الأولى ضد الحجاج البائي سنة ١٣٤١ هـ والثانية ضد الحجاج الإيراني سنة ١٤٠٨ هـ.

مجزرة الحجاج البائيين:

في سنة ١٣٤١ هـ انقض الوهايون على الحجاج البائي المتوجه إلى مكة فقتلوه غداً وغيلة دون أي سبب، فقد اتفق أن التقت سرية من الوهايين بقافلة الحجاج من أبناء اليمن القادمين لأداء فريضة الحج، وكانوا بطبيعة الحال عزلاً من السلاح، فسايرهم الجنود الوهابية بعد أن أعطوهم الأمان، فلما وصل الفريقان إلى وادي (تنومة) والوهايون في الجهة العليا بينما اليمنيون في الجهة الدنيا، انقض المسلحون على الحجاج بأسلحتهم فأبادوهم فلم ينج منهم إلا اثنان.

وقد حاول الوهايون وبعض الأقلام المرتبطة بهم أن يبرروا هذه الفعلة عن طريق الادعاء بأن الجند الوهابي ظن أن مجموعة الحجاج مجموعة مسلحة من أهل الحجاز فاشتبكوا معها، وهو عذر أقبح من ذنب، فمتى كان اغتيال المسلمين وقتلهم بالظن جائزاً؟! ولكن الوقائع كذبت هذا الزعم بعدما ثبت أن الوهابية لم يقتلوا هؤلاء الوافدين إلى بيت الله الحرام إلا بعد أن ساروا بمحاذاتهم مسافة معينة وتأكدوا من أنهم لم يكونوا يحملون أي سلاح^١.

١ . الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، ص ١٩٨ - ١٩٩.



بقي أن تعرف أخي القاريء الكريم عدد القتل من الحجاج الإيرانيين. لقد كانوا ألفاً ومائتي مسلم!!

مجزرة الحجاج الإيرانيين:

ارتكبت هذه المجزرة المروعة سنة ١٤٠٨ هـ كما أشرنا فراح ضحيتها ٣٢٩ حاجاً ما بين رجل وامرأة، عدا الجرحى، فقد كان الإيرانيون يقومون بمسيرة البراءة من المشركين في صفوف منظمة ويطلقون الهتافات ضد أعداء المسلمين من شرييين وغربيين ويدعون المسلمين للوحدة في مواجهة هؤلاء الأعداء قائلين: «الموت لأمريكا، الموت لروسيا، الموت لإسرائيل، أيها المسلمون اتحدوا». «ولما انتهت المسيرة واتجهت الجموع صوب الحرم للزيارة والطواف، إذا بالقوات الوهابية تحاصرهم بإطلاق النار الغزير من الرشاشات والبنادق دون تمييز، فكان هذا الهجوم عدوانا سافرا دون أي مبرر، اللهم إلا الانتقام لأعداء المسلمين والإصرار على منع التعرض لهم ولو بالكلام»^١.

استيلاؤهم على إمامة البيت العتيق

لقد كان على مر العصور الإسلامية مهما بلغ المسلمون من ضعف أو تفرق، لا يوجد مذهب يستولي على إمامة البيت الحرام دون غيره من المذاهب الإسلامية، ففطاحل علماء المسلمين من كل مذهب يؤمون الناس ويعظونهم،

١ . الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، ص ٢٠١

٢ . لثرى في هذا الموضوع ما تقشعر لهوله الأبدان اقرأ كتاب حقوق الإنسان في المملكة العربية السعودية، صادر عن اللجنة الدولية للدفاع عن حقوق الإنسان في الخليج والجزيرة العربية، ص ١١٩ - ١٤٣. وكذلك فهد القحطاني، قصة المذبحة السعودية للحجاج، الصفا للنشر والتوزيع، لندن.

واليوم لا يسمح لعالم مسلم مهما بلغ من العلم والتقوى أن ينسب بينت شفة خطيئاً أو إماماً أو مدرّساً في بيت الله الحرام أو في مسجد الرسول الكريم إن لم يكن وهابياً حشويّاً، ولقد طرد الشيخ علي جابر من إمامة الحرم لأنه خالف سذنة هذا المذهب فرفض أن يقنت في صلواته ليدعو لقوات التحالف بالنصر على أهل العراق، وهذا منتهى الطغيان والغرور، فبيت الله الحرام حقّ مشاع لكافة المسلمين فالبادي والحاضر فيه سواء، وليس حكراً لمذهب دون سواه، فكيف إذا كان هذا المذهب هو المذهب الوهابي؟!

وماذا بعد؟

أيها الاخوة بنهاية هذا الفصل الدامي أقول: إن بإمكاننا الاستمرار طويلاً في سرد الأحداث الدامية التي ارتكبتها الوهابية في حق المسلمين، حتى من غير أهل الجزيرة ومن جاورها ولكن فيما ذكرناه كفاية لنثير التساؤلات التالية:

هل هؤلاء الذين ذكرنا من أهل الجزيرة وما حولها كانوا مرتدين عن ملة الإسلام حتى يعاملوا هذه المعاملة، هل أنكروا ما علّم من الدين بالضرورة؟! هل هم من الوثنيين؟! هل هم من اليهود أو النصارى وقد امتنعوا عن الدخول في الطاعة وامتنعوا عن أداء الجزية الواجبة عليهم حتى تنتهك أموالهم وأنفسهم هذا الانتهاك، هل هذا هو تصرف المسلمين؟! وهل عرف ذلك عن السلف الصالح؟ وهل كان صحابة رسول الله ﷺ يصنعون بأهل التوحيد مثل هذا الصنيع؟ أم أن هذا التصرف يباح هؤلاء ويحرم على غيرهم؟!

١ . الحقيقة أن علماء الأمة لن يكونوا كعلماء الوهابية، يخطبون خطبة الجمعة في المسجد الحرام بمناسبة مرور مائة عام على قيام الدولة السعودية، كما فعل الشيخ السديس عام ١٤١٩هـ!! حتى اضطر كثير من الناس للخروج من المسجد وتركه لتهريج الوهابية ولا حول ولا قوة إلا بالله.

إِنَّ هَؤُلَاءِ الْأَعْرَابَ لَا يَقَاتِلُونَ إِلَّا أَهْلَ التَّوْحِيدِ الَّذِينَ يَدِينُونَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ لَهِمْ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟ أَمَا يُخْشَوْنَ أَنْ يَكُونَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَصْمَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَعِنْدَمَا قَتَلَ أَحَدُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَظَنَ أَنَّهُ قَاتِلُهُ مِنْ لِسَانِهِ وَلَمْ يَدْنِ بِهَا قَلْبَهُ، قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (هَلْ فَتَشْتَ عَنْ قَلْبِهِ) وَقَالَ لَهُ مِنَ اللَّوْمِ وَالتَّقْرِيعِ مَا قَالَه فَكَيْفَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَتَعَمَّدُونَ إِزْهَاقَ أَرْوَاحِ أَهْلِ كَلِمَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟، فَكَيْفَ يَنْتَسِبُ هَؤُلَاءِ الْحَشَوِيَّةُ زُورًا وَهَتَانًا إِلَى السَّلَفِ الصَّالِحِ؟! ثُمَّ هُمْ فِي نَفْسِ الْوَقْتِ يَنْكُرُونَ عَلَى أَهْلِ الْحَقِّ وَالِاسْتِقَامَةِ اسْتِقَامَتَهُمْ وَيُلَصِّقُونَهُمْ بِالْخَوَارِجِ؛ فَمَا هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ تَصْرِفِ الْخَوَارِجِ وَتَصْرِفِ هَؤُلَاءِ الْحَشَوِيَّةِ؟ وَمِنَ الْأُولَى بِصِفَةِ الْخَارِجِيَّةِ؟ هَلْ هُمْ أَهْلُ الْحَقِّ وَالِاسْتِقَامَةِ الَّذِينَ هُمْ أَنْزَهَ النَّاسِ عَنْ إِيْذَاءِ أَيِّ مُسْلِمٍ، وَأَبْعَدَهُمْ مِنْ اسْتِحْلَالِ مَالِهِ، أَوْ هُمْ أَوْلَثُكَ الْحَشَوِيَّةِ الَّذِينَ جَمَعُوا بَيْنَ تَشْبِيهِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ - كَمَا وَرَثُوا ذَلِكَ عَنِ الْيَهُودِ - وَبَيْنَ قَسْوَةِ الْخَوَارِجِ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ¹.

إِنَّمَا نَرَى أَنَّ تَصْرِفَ هَؤُلَاءِ الْحَشَوِيَّةِ الْخَوَارِجِ أَكْثَرَ هَمَجِيَّةً وَأَعَمَقَ خَطَرًا مِنْ تَصْرِفِ أَسْلَافِهِمْ مِنَ الصَّفَرِيَّةِ وَالْأَزْرَقَةِ وَالنَّجْدِيَّةِ²، وَلَا تَمَاطِلُهُ إِلَّا سِيرَةُ السَّابِقِينَ مِنْ أَهْلِ نَجْدِ بَنِي حَنِيفَةَ³ أَيَّامَ الرَّدَّةِ الْأُولَى!

أَخِي الْكَرِيمُ: وَكَمَا عَرَفْتَ مَا فِيهِ الْكَفَايَةُ عَنْ عَقِيدَةِ الْوَهَابِيَّةِ فِي دِمَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَأُمُومِهِمْ فَقَدْ آنَ لَكَ الْآنَ أَنْ تَعْرِفَ طَرَفًا مِنْ بَاقِي عَقَائِدِهِمُ الزَّائِغَةِ..

١ . منقول بتصرف من (وسقط القناع) لساحة الشيخ أحمد بن حمد الخليلي ص ٤٢ - ٥٨

٢ . أقول أسلافهم لأن هؤلاء من أهل نجد فنافع بن الأزرق و نجدة بن عامر هما من بني حنيفة!

٣ . من المعلوم أن القيادة الوهابية الحالية تفاخر بأنها تنتسب إلى بني حنيفة! ويراجع كذلك ابن بشر،

عنوان المجد ٥/٢، فالعجب ممن يغتر بأحفاد مسيلمة!!

الفصل الرابع: العقيدة الحشوية

العقيدة الوهابية هي تحديدٌ بحق؛ ولكن لعقيدة التجسيم الحشوية، التي تمثل الله شخصاً له جسم كأجسامنا يمشي كمشيها ويضحك كضحكتنا ويسلم على الناس!

إنها تلك العقيدة التي قال في أهلها الإمام الحافظ القرطبي في كتابه التذكار (ص ٢٠٨): (والصحيح القول بتكفيرهم إذ لا فرق بينهم وبين من يعبد الأصنام والصور) وكذلك قال الإمام النووي في (المجموع: شرح المذهب) (٤/٢٥٣)، وذلك نتيجة لإعجاب محمد بن عبد الوهاب بها، وهاهم أذنا به يقتفون أثره. وإن سقطت هذه العقيدة حتمي يؤمن به حتى معتنقوها بل وسدنتها؛ لذا فهم يهربون من أي نقاش علني فيها. وفي هذا الفصل ترى كيف أنهم الخوارج الذين:

«يقرأون القرآن ولا يجاوز حناجرهم».

مدار العقيدة الحشوية

مدار العقيدة الحشوية تجسيم المولى سبحانه وتعالى، ونحن سنترك أمر الرد عليهم لعالم من علماء الحنابلة، ليتَّصف ريشهم؛ فهم يلزون أنفسهم بمذهب الإمام أحمد ابن حنبل زوراً وبهتاناً، وهذا أحد كبار علماء المذهب الحنبلي، وإليك ما يقوله فيهم؛ وذلك من كتاب:

دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه

هو الإمام أبو الفرج عبدالرحمن بن الجوزي الحنبلي المتوفى سنة ٥٩٧هـ،
والكتاب تحقيق محمد منير الإمام / مركز الخدمات والأبحاث الثقافية / دار
الجنان للطباعة والنشر والتوزيع ش.م.م/ ص.ب.٥٢٧٩ / ١٤. بيروت - لبنان.

مقتطفات من مقدمة المحقق:

(الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
ومن اهتدى بهديه ورضي الله عن الأئمة الأعلام حاة هذا الدين، صرفوا أوقاتهم
في الذب عن الشريعة ضد الملحدين والمعطلين والمجسمة والمشبهة وغيرهم من
الفرق الضالة، فبينوا للعامة الغث من السمين والحق من الباطل أما بعد فقد
رأيت كتاب الإمام العلامة عبدالرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد القرشي
التيمني البكري البغدادى الحنبلي الواعظ المعروف بابن الجوزي المسمى (الباز
الأشهب المنقّض على مخالف المذهب) الذين خالفوا مذهب ومعتقد الإمام أحمد
بن حنبل رحمته الله، ونسبوا له ما لا يعتقده، واقتروا عليه بما لم يقله أدنى مسلم
فكيف بهذا الإمام العظيم، الجليل القدر، فإنه ابتلي في حياته فصبر وفاز، وابتلي
في مماته بأكثر المنتسبين إليه، فجزاه الله خيراً... وهذا الكتاب قاصم لظهور
المشبهة مشتت لبدع المجسمة ضارب حججهم الرواية بسيف الشرع طاعن
أفكارهم برمح العقل السليم الذي هو شاهد للشرع الخفيف، قاذف آراءهم
بمقلع الحجج والبراهين كاشف ستار الجهل والضلال، مبين للعامة أضاليلهم
وتقوياتهم... الخ).

مقتطفات من مقدمة المؤلف ابن الجوزي:

(... ورأيت من أصحابنا من تكلم في الأصول بما لا يصلح، وانتدب للتصنيف ثلاثة أبو عبدالله بن حامد، وصاحبه القاضي (أي الفراء) وابن الزاغوني؛ فصنفوا كتباً شأنا بها المذهب ورأيتهم قد نزلوا إلى منزلة العوام، فحملوا الصفات على مقتضى الحس. فسمعوا أن الله تعالى خلق آدم على صورته، فأثبتوا له صورة ووجهاً زائداً على الذات، وعينين وفماً ولهوات وأضراساً وجهة هي السبحات ويدين وأصابع وكفاً وخنصراً وصدراً وفخذاً وساقين ورجلين. وقالوا: ما سمعنا بذكر الرأس.

وقالوا: يجوز أن يمس ويُمس، ويدي العبد من ذاته. وقال بعضهم: ويتنفس.

وقد أخذوا بالظاهر في الأسماء والصفات، فسموها بالصفات تسمية مبتدعة لا دليل لهم في ذلك من النقل ولا من العقل، ولم يلتفتوا إلى النصوص الصارفة عن الظواهر إلى المعاني الواجبة لله تعالى ولا إلى إلغاء ما يوجب الظاهر من سمات الحدوث، ولم يقنعوا أن يقولوا صفة فعل، حتى قالوا صفة ذات، ثم أثبتوا أنها صفات ذات قالوا: لا نحملها على توجيه اللغة مثل يد على نعمة وقدرة ومحيى وإتيان على معنى بر ولطف، وساق على شدة، بل قالوا: نحملها على ظواهرها، والظاهر المعهود من نعوت الأدميين، والشيء إنما يجعل على حقيقته إذا أمكن وهم يتخرجون من التشبيه ويأنفون من إضافته إليهم ويقولون: نحن أهل السنة وكلامهم صريح في التشبيه وقد تبعهم خلق من العوام. فقد نصحت التابع والمتبوع فقلت لهم: يا أصحابنا أنتم أصحاب نقل وأتباع إمامكم الأكبر يقول وهو تحت السباط: (كيف أقول ما لم يقل). فإياكم أن تبتدعوا في مذهبه ما ليس فيه، ثم قلتم في الأحاديث، تحمل على ظاهرها.

وظاهر القدم الجارحة، فإنه لما قيل في عيسى روح الله اعتقدت النصارى أن الله صفة هي روح ولجت في مريم، ومن قال: استوى بذاته فقد أجراه مجرى الحسيات، وينبغي أن لا يهمل ما يثبت به الأصل؛ وهو العقل، فإنه به عرفنا الله تعالى، وحكمنا له بالقدم، فلو أنكم قلتم: نقرأ الأحاديث ونسكت، ما أنكسر عليكم أحد، إنما حملكم إياها على الظاهر قبيح، فلا تُدخلوا في مذهب هذا الرجل الصالح السلفي ما ليس فيه. ولقد كسبتم هذا المذهب شيئا قبيحاً حتى لا يقال حنبلي إلا مجسم، ثم زينتكم مذهبكم بالعصية ليزيد بن معاوية، ولقد علمتم أن صاحب المذهب أجاز لعنته، وقد كان أبو محمد التميمي يقول في بعض أئمتكم: لقد شان هذا المذهب شيئا قبيحاً لا يغسل إلى يوم القيامة). اهـ.

أقول: ما أشبه الليلة بالبارحة؛ فما يصح على الأجداد يصح على الوهابية الأحفاد؛ فوالله ما ترك خوارج العصر أمراً مما ذكره ابن الجوزي إلا اعتقدوه ودانوا به!

أمثلة من معتقدات الحشوية الفاسدة^١

الحشوية يشبّون بعض القضايا العقدية، التي لها تعلق بأسماء الله وصفاته، أو وعده ووعيده، إلى غير ذلك مما له تعلق بباب الاعتقاد، ويكفرون من خالفهم في ذلك، ويفسقونه، ويضلّلونه، ويدعونه، ولا دليل لهم على ذلك ولا مستند، إلا مجرد الاعتماد على بعض أحاديث الأحاد التي يجوزون على روايتها الخطأ والغلط والوهم والذهول والنسيان إلى غير ذلك مما لا يكاد يسلم منه إنسان، ومن هنا تراهم يتخبطون في عقائدهم تحبّط عشواء فتجدهم اليوم يصوبون من

١ . منقول من كتاب السيف الحاد في الرد على من أخذ بحديث الأحاد في مسائل الاعتقاد للعلامة القنوبي، مع إضافات أخرى.

كانوا بالأمس يفسقونه، وتراهم في الغد يحكمون بفساد ما اليوم يعتقدونه، وقد رد عليهم الكثير من علماء السنة نذكر منهم الكوثري والسقاف والأستاذ أبو غدة والشيخ أبا اسحاق الشيرازي والإمام أبا بكر الشاشي وغيرهم، ومن الكتب التي ناقشتهم كتاب «المحضر» الذي كتبه جماعة من أئمة الشافعية، وكذلك كتاب «التذكرة الشرقية» كما في (إتحاف السادة المتقين) للإمام الزبيدي. والأمثلة على ضلالات الحشوية ونبتهم الشيطانية الوهابية؛ واختلافهم في مسائل الاعتقاد كثيرة جداً سنذكر منها التالي:

١ - القول بأن الله جسم:

قال ابن تيمية في كتابه (التأسيس في رد أساس التقديس) (١/ ١٠١) مستخدماً أسلوبه المعتاد في الزعم بأن ما يقوله هو ما لا يعارضه نقل ولا عقل: (وليس في كتاب الله ولا سنة رسوله ولا قول أحد من سلف الأمة وأئمتها أنه ليس بجسم وأن صفاته ليست أجساماً ولا أعراضاً) اهـ ويتغافل عن صريح قوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وقوله ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ والجسم له مكافئ ومماثل، وقوله ﷻ: «لم يكن له شبيه ولا عدل وليس كمثل شئ»^١، ومن قول السلف يكفيننا في الرد عليه ما رواه الحافظ البيهقي في مناقب الإمام أحمد: (أنكر أحمد على من قال بالجسم وقال إن الأسماء مأخوذة من الشريعة واللغة، وأهل اللغة وضعوا هذا الاسم على ذي طول وعرض وسمك وتركيب وصورة وتأليف والله سبحانه خارج عن ذلك كله، فلم يجوز أن يسمى جسماً لخروجه عن معنى الجسمية ولم يجرى في الشريعة ذلك فبطل) اهـ، ويثبت ابن القيم في كتابه (الصواعق المرسلة) أن الله ساقين، وأنه إذا لم يذكر الله في كتابه إلا

١ . رواه الحاكم في المستدرک من حديث أبي بن كعب، وقال (صحيح الإسناد).

ساقاً واحدة فهذا لا ينفي أنه ليس له ساق أخرى فيقول ما نصه: (هب أن الله سبحانه أخبر أنه يكشف عن ساق واحدة هي صفة، فمن أين في ظاهر القرآن أنه ليس له سبحانه إلا تلك الصفة الواحدة؟ وأنت لو سمعت قائلاً يقول: كشفت عن عيني وأبدت عن ركبتني وعن ساقني هل يفهم منه أنه ليس له إلا ذلك الواحد فقط^١ ويثبت ابن القيم أن الله جنباً، كما في الصواعق المرسلة (٢٥٠ / ١) ومختصر الصواعق (٢٣ / ١) حيث استنبط ذلك من قوله تعالى: ﴿يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾!! فقال: (هب أن القرآن دلّ على إثبات جنب هو صفة، فمن أين لك ظاهره أو باطنه على أنه جنب واحد وشق واحد؟ ومعلوم أن إطلاق مثل هذا لا يدل على أنه شق واحد، كما قال النبي ﷺ لعمران بن حصين: «صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب» وهذا لا يدل على أنه ليس للمرء إلا جنب واحد اهـ!! وهذا الهذيان والتصريح بالتجسيم وقياس الله سبحانه وتعالى بعمران بن حصين وتشبيهه به لا يقول به إلا رجل أعماه الله وأضله، والله ما الإتيان بمثل هذا الكلام في الصفات إلا رجوع للوثنية الأولى، حتى بلغ الحال بأبي يعلى الحنبلي إمام ابن تيمية وقدوته أن قال: (ألزمني ما شئتم إلا اللحية والعورة) كما نقل ذلك ابن العربي المالكي في كتابه العواصم (٢٨٣ / ٢) وقد ردّ عليه الحافظ ابن الجوزي في كتابه المشهور (دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه) وأظهر هنالك فساد عقيدته وما في كتابه في الصفات المسمى بـ (إبطال التأويل)^٢ من الطامات والعجائب ما يكفي لأي لبيب أن يحكم على مصنفه أنه ليس معه من الإسلام خبر كما قال ابن الجوزي!!

١ . الموصل، مختصر الصواعق المرسلة لابن القيم، طبعة دار العاصمة، الرياض، ص ٣١ - ٣٢.

٢ . منقول باختصار عن الشيخ حسن السقاف، التنديد بمن عدد التوحيد، ص ١٩ - ٢٣.

٢ - مسألة الحركة:

قال عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه الذي رد به على بشر المريسي: ص ٢٥:
 (خلق آدم بيده مسيسا) وقد ذكر ذلك في مواضع، فتراه يحمل خلقه سبحانه
 لآدم على مزاوله الطين بالجراحة، وقال ص ٢٠: (الحي القيوم... يتحرك إذا
 شاء، وينزل ويرتفع إذا شاء، ويقبض ويبسط إذا شاء، ويقوم ويجلس إذا شاء،
 لأن أمانة ما بين الحي والميت التحرك. كل حي متحرك لا محاله، وكل ميت غير
 متحرك لا محاله)

قال الكوثري: (فإذا معبود هذا الخاسر يقوم ويمشي ويتحرك، ولعل هذا
 الاعتقاد ورثه هذا السجزي^١ من جيرانه عباد البقر، ومن اعتقد ذلك في إلهه
 العالمين يكون كافراً باتفاق، فيا ويح من يقتدي بمثله في الصلاة أو يناكحه، فماذا
 تكون حال من يرضي هذا الكتاب أو يوصي به أشد الوصية أو يطبعه للدعوة
 إلى ما فيه؟ وهذا توحيدكم الذي إليه تدعون الناس)

٣. مسألة العلو

قال عثمان الدارمي ص ١٠٠: (من أنبأك أن رأس الجبل ليس بأقرب إلى الله
 من أسفله، ورأس المنارة ليس بأقرب إلى الله من أسفلها)

١ . نسبة إلى إمام هذا الفساد محمد بن كزّام السجزي المجسم صاحب العقائد الوثنية في كتب الفرق،
 إمام الكرامية الذين ينتمي إليهم ابن تيمية قال عنهم الإمام عبد القاهر البغدادي في أصول الدين
 ص (٣٣٧): (وأما جسمية خراسان من الكرامية فتكفيرهم واجب لقولهم: بأن الله تعالى له حد
 ونهاية من جهة السفلى ومنها يأس عرشه، ولقولهم: بأن الله تعالى على الحوادث) وفصل فيهم
 القول في كتابه (الفرق بين الفرق) ص (٣٣٧) بتحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، وجزم
 القرطبي بكفرهم في التذكار ص (٢٠٨) وكذلك الإمام النووي في المجموع (٤/ ٢٥٣).



قال الكوثري: (وكلامه هذا يدل على أنه كان يتطلع إلى معبوده من رؤوس الجبال والمآذن والمراسد، كما هو صنيع الصابئة الحرائية^١ عبدة الأجرام العلوية. وأما المسلمون فهم يعتقدون أن الله سبحانه منزّه عن المكان، ونسبته إلى الأمكنة سواء، وليس القرب منه بالمسافة ولا البعد عنه بالمسافة قال تعالى: ﴿وَاشْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ وقال الرسول ﷺ: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» أخرجه النسائي وغيره، وهذا الخاسر وأشياءه يقولون: لا، بل اطلع رأس الجبل واصعد فوق المرصد تتقرب إلى المعبود، فهل بعد هذا كفر؟ اهـ

٤ . مسألة استقرار الله - سبحانه وتعالى - على العرش - تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً:

حيث قال بذلك بعض أرباب هذه النحلة (الخاسرة) كالدارمي المجسم وابن تيمية وابن القيم، قال عثمان الدارمي ص ٧٤: (إنه ليقعد على الكرسي فما يفضل منه إلا قدر أربع أصابع)، وقال ص ٨٥: (ولو شاء لاستقر على ظهر بعوضة فاستقرت به بقدرته ولطف ربييته، فكيف على عرش عظيم)^٢

قال الكوثري: (هذا كلام في الله سبحانه كأن جواز استقرار معبوده على ظهر بعوضة أمر مفروغ منه مقبول، فيستدل بذلك على جواز استقراره تعالى على العرش الذي هو أوسع من ظهر البعوضة، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ولا أدري أحداً من البشر نطق بمثل هذا الهذر قبل هذا السجزي والحرائي ابن تيمية المؤتم به وأشياءهما)

١ . هذه البلدة هي منشأ ابن تيمية!

٢ . وقد قاطها ابن تيمية في كتابه (التأسيس في رد أساس التقديس) (١/ ٥٦٨)

بل قال بعض هؤلاء المجسّمة إنه يُقعد بجنبه يوم القيامة نبيه محمداً ﷺ وقد وضعوا للتدليل على ذلك بعض الأحاديث كما وضعوا أيضاً عدة آيات على الإمام الدارقطني منها: -

فلا تنكروا أنه قاعد ولا تجحدوا أنه يقعه

وأورده ابن القيم في بدائع الفوائد ج ٤ ص ٤٨ هكذا:

ولا تنكروا أنه قاعد ولا تنكروا أنه يقعه

والكل كذب فقاتل الله الكذب والكذابين ومن يدافع عنهم.

والمتهم بوضع هذا البيت هو ابن كادش الكذاب أو شيخه العشاري المغفل، وقد كان أحد مجانينهم، يقول: لو أن حالفاً حلف بالطلاق ثلاثاً أن الله يُقعدُ محمداً ﷺ على العرش^١ واستفتاني لقلت له: صدقت وبررت، كذا قال هذا عامله الله بما يستحق.

يقول العلامة القنوبي:

بل ولم يثبت شيء عن رسول الله ﷺ في العلو الحسي وما استدلوا به على ذلك موضوع وباطل مخترع مصنوع وما صح من ذلك فلا دليل فيه على ذلك البتة.

ويقول: وكما أنه لم يثبت عن رسول الله ﷺ شيء في ذلك، كذلك لم يثبت شيء عن صحابته ﷺ، وما روي عنهم فكذب صريح عليهم.

ونحن نتحدى هؤلاء الحشوية أن يأتوا لنا برواية صحيحة فيها التصريح بالاستقرار أو الاستواء الحسي وليستظهروا على ذلك بمن شاءوا ولو بالثقلين جميعاً، كما أننا نتحدى أرباب هذه النحلة للمناظرة في هذه المسألة أو غيرها من المسائل العقديّة.

١ . القول بقعود النبي على عرش الرحمن من البدع التي أشاعها ابن تيمية (منهاج السنة ١/ ٢٦٠ -

الحشوية والمجاز

ينكر أدعياء السلفية المجاز بحجة أنه ضرب من الكذب، والقرآن والسنة منزهان عن ذلك. ولتعريف القارئ بحقيقة الأمر لا بد أن نذكر تعريف المجاز مختصراً؛ فالمجاز في اصطلاح البيانين: هو نقل اللفظ من معناه الأصلي إلى معنى آخر، لعلاقة بينهما، مع قرينة مانعة من إرادة المعنى الأصلي. ومثاله قوله تعالى: ﴿وَلْتَضَعْ عَلَىٰ غَنِيِّي﴾ أي رعايتي وحفظي لا العين الحقيقية، ومثله في القرآن والسنة واللغة كثير.

والذي قاد أدعياء السلفية إلى نفي المجاز هو التجسيم فهم يعلمون أن لو حملوا الكلمات التي تقتضي التشبيه على ما يمكن أن تحمله في صريح اللغة من معانٍ مجازية لما بقي لهم على شبهاتهم من دليل. والسبب الآخر الحديث هو تقليد ابن تيمية الذي يزعم أن التأويل هو شر أقوال أهل البدع وينفي المجاز ولا بد لأشياعه من متابعته ولو كان في ضلال مبين، يقول فضيلة الشيخ محمد العزازي مفتش المعاهد الدينية بالأزهر الشريف، وأستاذ اللغة والأدب بمعهد الرقازيق الثانوي سابقاً، خلال مساهمته في كتاب (ابن تيمية ليس سلفياً) للشيخ منصور محمد عويس، واصفاً ابن تيمية بعد أن ذكر إنكاره للمجاز: (لا حرج عليّ أن أقول فيه - مهما نعتة مشايحوه بالحكمة والعلم - إنه قد حرم ذوق الأديب، كما حرم نعمة التفهم لأسرار اللسان العربي) اهـ.

ونفي الحشوية للمجاز من الأدلة القاطعة على ركافة فهمهم وقلة علمهم بكتاب الله تبارك وتعالى وسنة رسوله ﷺ ولغة العرب، مع أن الأمة مجمعة على إثباته ولم يخالف في ذلك إلا من شذ.

ولكي يطمئن المخدوعون بالوهابية سننقل لهم بعضاً من كلام علماء المذاهب الأربعة في ذلك:

- قال الشوكاني في (إرشاد الفحول) ص ٢٢: «المجاز واقع في لغة العرب عند جمهور أهل العلم، وخالف في ذلك أبو إسحاق الإسفرائيني، وخلافه هذا يدل أبلغ دلالة على عدم اطلاعه على لغة العرب» وينادي بأعلى صوت بأن سبب هذا الخلاف تفريظه في الاطلاع على ما ينبغي الاطلاع عليه من هذه اللغة الشريفة وما اشتملت عليه من الحقائق والمجازات التي لا تخفى على من له أدنى معرفة بها، وقد استدل بما هو أوهن من خيوط العنكبوت، فقال: (لو كان المجاز واقعاً في لغة العرب للزم الإخلال بالتفاهم إذ قد تخفى القرينة)، وهذا التعليل عليل؛ فإن تجويز خفاء القرينة أخفى من السها... إلى أن قال: «وعلى كل حال فهذا لا ينبغي الاشتغال بدفعه؛ فإن وقوع المجاز وكثرته في اللغة العربية أشهر من نار على علم، وأوضح من شمس النهار. قال ابن جني: أكثر اللغة مجاز، وقد قيل إن أبا علي الفارسي قاتل بمثل هذه المقالة التي قالها الإسفرائيني، وما أظن مثل أبي علي يقول ذلك فإنه إمام اللغة العربية الذي لا يخفى على مثله مثل هذا الواضح البين الجلي، وكما أن المجاز واقع في لغة العرب فهو واقع أيضاً في الكتاب العزيز عند الجماهير وقوعاً كثيراً بحيث لا يخفى إلا على من لا يفرق بين الحقيقة والمجاز، وقد روي عن الظاهرية نفيه في الكتاب العزيز، وما هذا بأول مسائلهم التي جمدوا فيها جموداً يأباه الإنصاف، وينكره الفهم ويبحده العقل»... إلى أن قال: «وليس في المقام من الخلاف ما يقتضي ذكر بعض المجازات الواقعة في القرآن، والأمر أوضح من ذلك، وكما أن المجاز واقع في الكتاب العزيز وقوعاً كثيراً فهو واقع في السنة وقوعاً كثيراً، والإنكار لهذا الوقوع مباحة ولا يستحق المجاوبة». اهـ

- ومثله في مختصره (حصول المأمول) لصديق خان.

- وقال ابن قدامة الحنبلي في (روضة الناظر) ج ١، ص ١٨٢، بعد أن ذكر بعض الآيات القرآنية: (وذلك كله مجاز لأنه استعمال اللفظ في غير موضوعه، ومن منع فقد كابر، ومن سلم وقال لا أسميه مجازاً فهو نزاع في عبارة لا فائدة في المشاحة فيه. والله أعلم) اهـ.

- وقال السيوطي في (طرز العمامة): (ومن جهل المجاز فرتبة الفهم عنه قاصية، والغباوة عليه قاضية) اهـ^١.

- ويقول فضيلة الشيخ عيسى بن عبدالله بن مانع: (إن الأئمة الأربعة؛ أبا حنيفة ومالكاً والشافعي وأحمد قد ثبت عنهم جميعاً الكلام في المجاز لفظاً ومعنى، وأما التأويلات المجازية فهي كثيرة جداً). وأورد فضيلته بعد ذلك مقولة الإمام أبي حنيفة: (إن المجاز خَلَفَ عن الحقيقة في التكلم لا في الحكم بل هو في الحكم أصل، ألا ترى أن العبارة تتغير به دون الحكم فكان تصرفاً في التكلم، فتشترط صحة الأصل من حيث إنه مبتدأ وخبر موضوع للإيجاب بصيغته، وقد وجد ذلك فإذا وجد وتعذر العمل بحقيقته وله مجاز متعين صار مستعاراً لحكمه بغير نية كالنكاح بلفظ الهبة). اهـ... ثم قال الشيخ عيسى: (فهذا نص صريح في استعمال: المجاز والحقيقة والاستعارة) ثم نقل عدّة تأويلات مجازية للإمام مالك لأيات كريمة وأحاديث شريفة كتفسيره قوله تعالى: ﴿وَتَقُدِّسُ لَكَ﴾ (قال ابن القاسم: سمعت مالكا يقول: التقديس الصلاة)، وتفسيره: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ بطاعة الله. وتفسيره كلمة (تأويله) في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ﴾ بثوابه، وتفسيره: ﴿وَذَكَرَهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ ببلائه الحسن وأياديه عندهم) ثم قال فضيلته: وقال الخطيب في الفقيه والمتفقه (١/ ١٩٣ -

١ . للتوسع يراجع، الشيخ سعيد القنوي، السيف الحاد ص ٢٧ - ٢٨

(١٩٤) «إن في سنن رسول الله ﷺ مثل ما في كتاب الله تعالى من الحقيقة والمجاز والخاص والعام.. فمن المجاز قوله ﷺ: «أمرت بقريّة تأكل القرى..» قال ابن وهب: قلت لمالك: ما تأكل القرى؟ قال: تفتح القرى..^١ ومن المضحكات المبكيات أن الشيخ محمد علي الصابوني كانت له حظوة كبيرة لدى علماء الوهابية قبل أن يكتب تفسيره القيم (صفوة التفسير). ولكنه ما إن كتب تفسيره حتى ناله الأذى منهم لا شيء سوى أنه تأول آيات الصفات في تفسيره خلافاً لمنهج الوهابية المجسم، وقد ذكر لطيفة في الجزء الثاني من صفوة التفسير ص ١٧٤ فقال: (ذكر أن عالماً ممن ينكر المجاز والاستعارة في القرآن الكريم جاء إلى شيخ فاضل عالم منكرأ عليه دعوى المجاز - وكان ذلك السائل المنكر أعمى - فقال له الشيخ ما تقول في قوله تعالى ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هِذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ الإسراء ٧٢ هل المراد بالعمى الحقيقة وهو عمى البصر، أم المراد به المجاز وهو عمى البصيرة؟ فبهت السائل وانقطعت حجته) ولم يكن هذا العالم الأعمى سوى الشيخ ابن باز^٢!

التقية عند الحشوية^٣

أدعياء السلفية المجسمة^٤، يتصورون معبودهم جسماً له عينان ويدان

١ . مجلة الضياء، صفر - ربيع الأول ١٤٢٠ هـ الصفحة الأخيرة، بعنوان المجاز عند الأئمة الأربعة، وقد وعد بالموصلة في العدد الذي يليه.

٢ . لقد رد الشيخ على السائل بالشتيم والأمر بإخراجه كما ذكرت ذلك مجلة منار الهدى البيروتية، عدد ٧٤، ذو الحجة ١٤١٩ هـ.

٣ . منقول بتصرف يقتضيه السياق من كتاب «الوهابية والتوحيد» لعلي الكوراني العاملي، دار السيرة - بيروت، ص ٨٨.

٤ . التجسيم هو حمل آيات صفات الباري المذكورة في القرآن والسنة على ظاهرها، ويحرم أتباع هذا المذهب المجاز التأويل والتفويض لأنه شر أقوال أهل البدع والإلحاد على حد تعبير ابن تيمية، فيفسرون آيات الصفات تفسيراً حياً.

ورجلان وما سواه وأنه يفنى ما خلا وجهه^١، ومع كل هذا يدعون أنهم ليسوا مجسمة وذلك لأنهم تصوروا بأنهم قد حلوا الإشكال بإضافتهم عبارة (كما يليق بجلاله) بعد كل تجسيم^٢! ولكن أي جلال ذاك الذي أبقوه بعد أن جعلوا له أعضاء مادية، وجعلوه محدوداً بزمان ومكان وحركة وأنه يفنى ما عدا وجهه.

إنهم بنوا عقيدتهم على أساس هش ومغالطة تسمى في علم المنطق (قبول المقدمات ورفض النتيجة) وتسمى في علم الكلام (عدم الالتزام بلوازم المذهب) وفي لغة العصر (تبني التشبيه والتجسيم بدون اسمه) إنهم يستعملون مبدأ التقية في التصريح بصفات معبودهم، ويشنعون على الشيعة استعمالهم التقية في بعض أمورهم!

إن الباحث في توحيد الوهابيين يرى نفسه بين أمرين: إما أن يحكم على علمائهم بعدم الفهم، أو يحكم عليهم بأنهم يستعملون التقية في الإفصاح عن معبودهم، ولكنه يستبعد الحكم على علمائهم بعدم الفهم لأنه يرى أن ابن عبد الوهاب وبعض تلاميذه الماضين وبعض تلاميذه المعاصرين مثل ابن باز والألباني، وأسلافهم كابن تيمية ومجسمة الخنابلة، يعرفون معنى الحمل على الظاهر وما يستلزمه من تجسيم، ولكنهم يدافعون عن أنفسهم أمام المسلمين بنفي اللوازم، بينما يظهر التجسيم في كلماتهم وما يسرُّونه للخاصة من أتباعهم!

١ . راجع مثلاً الألباني في فتاويه ص ٥٢٢ - ٥٢٣ عندما قال (... المهم أن ننزه الإمام البخاري أن يؤول هذه الآية، وهو إمام في الحديث وفي الصفات، وهو سلفي العقيدة والحمد لله) ويقصد بالآية ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾!! مع أن الإمام البخاري قد تأول الوجه في الآية بالملك فقال: (إلا ملكه) (صحيح البخاري: كتاب التفسير / الجزء الثالث / باب تفسير سورة القصص)، وتأول (الضحك) الذي ورد في الحديث بالرحمة (فتح الباري ٦ / ٤٠).

٢ . ويقولون لا نصف الله تعالى إلا بما وصف به نفسه، ثم يقولون: استوى على العرش بذاته، فمن أي قرآن ومن أي سنة جاؤوا بلفظة (بذاته) هذه!!

كما يكتفم تفسيره على حد قول ابن تيمية! أو بالقول إن ما ورد في القرآن والسنة هو نفى الند والمثل والكفاء أما الشبيه فلم يرد فيه نفى فلا مانع من القول به لا عقلاً ولا شرعاً!!

ويقول الذهبي - متأثراً بشيخه ابن تيمية - إن ذلك من (العلم المباح) (الذي) لا يجب بثه، ولا ينبغي أن يدخل فيه إلا خواص العلماء^١ وهذا شبيه بالعلم الذي يحصره اليهود والنصارى برؤساء الكليروس أي كبار الكرادلة والحاخامات!! ويقول في سيره ٢٠ / ٣٣١ (ومسألة النزول للإيمان به واجب وترك الخوض في لوازمه أولى) اهـ. وكلمة (وتركه أولى) تعبير فقهي معناه أن التعبير به جائز ولكن الأحسن تركه، فهو ملتفت إلى أن لوازم مذهبه التجسيم وملتزم بها، ولكنه يفضل عدم الكلام فيها حتى لا يكون ممسكاً عليهم عند المنزهين!

وأما عوامهم فهم عوام أقحاح لا يعرفون إلا مدح مذهبهم بأنه مذهب التوحيد ومذهب السلف، ولا يعرفون معنى التأويل والتفويض والمجاز.

١ . يقول ابن تيمية في الرسالة التدمرية ص ٧٥: «فهؤلاء إذا أطلقوا على الصفاتية اسم التشبيه والتشثيل كان هذا بحسب اعتقادهم الذي ينازعهم فيه أولئك، ثم يقول هم أولئك: هب أن هذا المعنى قد تسمى في اصطلاح بعض الناس تشبيهاً، فهذا المعنى لا ينفيه عقل ولا سمع، وإنما الواجب نفى ما نفته الأدلة الشرعية والعقلية، والقرآن قد نفى مسمى المثل والكفاء والند ونحو ذلك، ولكن يقولون الصفة في لغة العرب ليست مثل الموصوف ولا كفؤه ولا نده، فلا يدخل في النص. وأما العقل: فلم ينف مسمى التشبيه في اصطلاح المعتزلة».

٢ . علي الكوراني، الوهاية والتوحيد ص ٧٩، ولم يحدد المصدر، ولعله تذكرة الحفاظ، ففي التذكرة ١٣ / ٤ - ١٤ وحتى في سير أعلام النبلاء ٢١ / ٤٦٣ بقي الذهبي يدافع عن بعض المجسمة الذين لحقهم الأذى بسبب إظهار التجسيم كعبد الغني الذي يسميه بالحافظ والذي أفتى فقهاء مصر بإباحة دمه، لذا فهو يرى أن كتان هذه العقائد عن العامة أولى.

وأما طلبتهم وأكثر خريجيهم فيتصورون أن حمل آيات الصفات على الظاهر الحسي هو مذهب جمهور الأمة وسلفها الصالح، لكثرة ما لقنوه ذلك في كتبهم الدراسية ووسائل إعلامهم، ولا يكاد أحدهم يعرف معنى الحمل على الظاهر ولوازمه!

تقول لأحدهم: إن قول علمائك بأن الله تعالى جالس على عرشه، وأنه ينزل إلى الأرض كما نزل ابن تيمية عن درج المنبر في الشام^١، يلزم منه تحديد الله تعالى بالمكان والزمان وصفات المكين والزمين! فيجيبك: كلا، لا يلزم من ذلك التشبيه والتجسيم! لأنه يجلس كما يليق بجلاله، وينزل كما يليق بجلاله...!! ويتصور هذا المسكين أنه إذا لقلق لسانه بقوله (كما يليق بجلاله) فقد حل المشكلة العلمية، ودحا باب خير!! فمثله كمثل الذي يأكل ويشرب في وضح النهار ثم يصِر على أنه صائم لم يذق شيئاً! لأنه صام كما يليق بصيامه، وأكل كما يليق بجنابه! مع أنه لم يبق شيئاً حسناً يليق بجنابه.

ويدل النص التالي للسبكي أن التقية معروفة عند أسلاف الوهابيين، وأن بعض العلماء قد بين سببها: (قال الشيخ ابن عبد السلام: والخشوية والمشبهة الذين يشبهون الله بخلقه ضربان: أحدهما لا يتحاشى من إظهار الخشوة ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾^٢ والآخر يتستر بمذهب السلف لسحت يأكله أو حطام يأخذه)^٣

أقول: التقية عند مشائخ الخشوية يدركها من يقرأ كتب ابن القيم وأستاذه ابن تيمية فهما يغلفان مرادهما تغليفاً بألفاظ منمقة وعبارات مسبهة ومقدمات طويلة وما ذلك إلا للتضليل إذا ما وقعوا تحت طائلة المساءلة، وخصوصاً في

١ . أوردناها في التعريف بابن تيمية في الفصل الأول.

٢ . السبكي، طبقات الشافعية ٨ / ٢٢٢

مسائل التجسيم كأنهما يريدان أن يقولوا شيئاً يخجلان منه، وهو سبيلهم لبقاء كتبهم التي لو علم الناس ما فيها من باطل لأحرقوها، وما فعلوا ذلك إلا بعد أن خبروا الناس ورأوا ردود أفعالهم، وهذا مذهبهم الباطل لم يلق أرضاً خصبة إلا في بلاد مسيلمة الكذاب، إن في ذلك لعة.

القول بقدّم العالم والحدّ^١

إن عقيدة الإسلام جاءت مبينة بأن الله تعالى ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ الذي تفرد وحده بالقدّم، يقول الرسول الكريم ﷺ كما في صحيح البخاري: «كان الله ولم يكن شيء غيره» وفي رواية «كان الله ولم يكن شيء معه» وفي رواية «كان الله ولم يكن شيء قبله» وجاء أيضاً في صحيح الحديث «إن أول شيء خلقه الله تعالى القلم، وأمره أن يكتب كل شيء يكون»^٢، وأئمة الإسلام نقلوا الإجماع على أن الله تعالى كان وحده في الأزل، ولم يكن معه شيء من المخلوقات، بل نقلوا الإجماع على كفر من خالف هذا، ووافقهم ابن حزم في مراتب الإجماع ص ١٦٧، وذكره الحافظ القاضي عياض في الشفاء وغيرهم، وهو أمر معلوم من الدين بالضرورة، فما موقف الحشوية من هذا؟

إن الحشوية يرون غير هذا، فهم يرون أن العالم قديم بنوعه، ويقصدون بذلك تسلسل الحوادث إلى غير بداية، من غير أن يكون هنالك مخلوق قديم بعينه، أي معيّة المخلوقات لله في الأزل بجنسها، دون أن يكون لابتدائها أول، وهذا عين ما يقول به ابن تيمية الحراني إمام الحشوية الأكبر، الذي يسمونه شيخ

١ . منقول بشيء من الاختصار من كتاب (التنبية والرّد على معتقد قدّم العالم والحدّ) تأليف حسن بن علي السّقايف الشافعي ص ٦ - ١٤.

٢ . رواه أبو يعلى (٢١٧/٤) عن طريق ابن عباس وقال الشيخ حسين أسد (إسناده صحيح)

الإسلام، وقد قال القاضي عياض في الشفا (٢/ ٦٠٦): (نقطع على كفر من قال بقدوم العالم أو بقاءه أو شك في ذلك على مذهب الفلاسفة والدهرية).

وسننقل هنا النصوص والأقوال التي صرح فيها ابن تيمية بقدوم العالم بالنوع:

١ - قال ابن تيمية في كتابه (موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول)، المطبوع على هامش (منهاج السنة) (٢/ ٧٥) وكذا في درء تعارض العقل له (٢/ ١٤٨) ما نصه: (وأما أكثر أهل الحديث^١ ومن وافقهم لا يعملون النوع حادثاً بل قديماً، ويفرقون بين حدوث النوع، وحدوث الفرد من أفرادها، كما يفرق جمهور العقلاء بين دوام النوع ودوام الواحد من أعيانه).

٢ - وقال في منهاج السنة (١/ ١٠٩) ما نصه: (فيمنع كون شيء من العالم أزلياً، وإن جاز أن يكون نوع الحوادث دائماً لم يزل)

٣ - وقال في الموافقة (١/ ٢٤٥) ما نصه: (قلت: هذا من نمط الذي قبله، فإن الأزلي اللازم هو نوع الحادث لا عين الحادث)^٢

٤ - وذكر ابن تيمية في كتابه شرح حديث عمران بن حصين صحيفة ١٩٣ ما نصه: (وإن قُدِّرَ أن نوعها لم يزل معه فهذه المعية لم ينفها شرع ولا عقل^٣ بل هي من كماله)

٥ - وانظر أيضاً في كتابه (نقد مراتب الإجماع) صحيفة ١٦٧ - ١٦٨ بعد أن أورد ابن حزم باباً بعنوان: (باب من الإجماع في الاعتقادات يكفر من خالفه

١ . يقول الشيخ السَّاف: قوله (أكثر أهل الحديث) افتراء منه عليهم، لأن أهل الحديث وغيرهم من علماء المسلمين يُكفِّرون من قال بقدوم العالم إجماعاً، سواء بنوعه أو بأفراده.

٢ . سبحانه الله، كيف يكون أزلياً وحادثاً في آن معاً!! تعالى الله عن قول أهل الأهواء.

٣ . وأين ذهب قوله ﷺ «كان الله ولم يكن شيء معه» وإجماع العقلاء على ذلك!!

بإجماع - ثم قال ابن حزم فيه: اتفقوا أن الله عز وجل وحده لا شريك له خالق كل شيء غيره، وأنه تعالى لم يزل وحده ولا شيء غيره معه، ثم خلق الأشياء كلها كما شاء، وأن النفس مخلوقة، والعرش مخلوق، والعالم كله مخلوق) فقال ابن تيمية متعقبا، ناقضاً ناقداً لهذا الكلام الذي أجمعت الأمة عليه، وأجمعت على كفر من خالفه ما نصه: (وأعجب من ذلك حكايته - أي ابن حزم - الإجماع على كفر من نازع أنه سبحانه لم يزل وحده ولا شيء غيره معه) اهـ كلامه.

وقد أجاب على معتقد قدم العالم أربعة من فحول علماء الأمة القاضي عياض والإمام الحافظ ابن دقيق العيد والإمام الحافظ الحجة زين الدين العراقي والإمام المحدث محمد زاهد الكوثري، وقد نقل ابن حجر في فتح الباري ذلك فاجتمع قول الثلاثة الأول في موضع واحد حيث قال: (قال شيخنا - أي العراقي - في شرح الترمذي: الصحيح في تكفير منكر الإجماع تقييده بإنكار ما يعلم وجوبه من الدين بالضرورة كالصلوات الخمس، ومنهم من عبر بإنكار ما علم وجوبه بالتواتر، ومنه القول بحدوث العالم، وقد حكى القاضي عياض وغيره الإجماع على تكفير من يقول بقدم العالم، وقال ابن دقيق العيد: وقع هنا من يدعي الخلق في المعقولات ويميل إلى الفلسفة^١ فظن أن المخالف في حدوث العالم لا يكفر لأنه من قبيل مخالفة الإجماع، وتمسك بقولنا إن منكر الإجماع لا يكفر على الإطلاق، حتى يثبت النقل بذلك متواتراً من صاحب الشرع، قال: وهو تمسك ساقط إما عن عمى في البصيرة أو تعام، لأن حدوث العالم من قبيل ما اجتمع فيه الإجماع والتواتر بالنقل)^٢ اهـ. وأما الرابع الذي أجاب ابن تيمية على تعجبه

١. أي ابن تيمية المعاصر له الذي أظهر ذلك كما يقول ذلك الذهبي أيضاً، والمنكر لهذا مكابر.

٢. ابن حجر، فتح الباري ٢٠٢/١٢

السالف الذي نقلناه فهو الإمام المحدث محمد زاهد بن حسن الكوثري حيث قال معلقاً على كلام ابن تيمية في نقد مراتب الإجماع ص ١٦٨ ما نصه: (لا عجب في القول بإجماع الأمة على كفر من أثبت خالقاً سواه تعالى بالمعنى الذي سبق، ولا في إكفار من ينكر أنه سبحانه لم يزل وحده ولا شيء معه، وإنما العجب كل العجب اجتراء ابن تيمية هنا على القول بحدوث لا أول لها، والقول بالقدم النوعي في العالم، وقيام الحوادث به سبحانه متعامياً عن حجة إبراهيم عليه السلام المذكورة في القرآن الكريم، ومنكراً لما يعزوه لصحيح البخاري «كان الله ولا شيء معه» مع أنه هو القائل - ابن تيمية - بأن ما في الصحيحين يفيد العلم، يعني اليقين؛ إجراء له مجرى الخبر المتواتر، ومخالفاً للإجماع اليقيني في ذلك، وأنى يتصور قدم للنوع الذي لا وجود له... وعدم تناهي ما يدخل بالفعل تحت الوجود لا يتصوره إلا عقل عليل!!!) اهـ.

هذا هو ابن تيمية، الأب الروحي للحشوية، والذي يقول أيضاً بالحدوث في ذات الله تعالى أيضاً، ويثبت له المكان، ويثبت أن هذا المكان محدود بالعرش، ويصرح بجلوس الرب عليه كما في كتابه العرش، وكتاب الموافقة (٢٩/٢) وغيره، وتابعه على ذلك تلميذه الوفي ابن القيم في بدائع الفوائد (٣٩/٤ - ٤٠) مع أن الله سبحانه وتعالى يقول ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ويقول سبحانه ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ وفي صحيح مسلم يقول الرسول الكريم ﷺ في دعائه «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء.. وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء» فالذي لا شيء فوقه ولا شيء دونه لا حد له. هذه هي العقيدة الحشوية في أبهى صورها، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

كتاب السنة المفتري

كثيراً ما تسمع خوارج العصر ينصحون الناس بقراءة كتاب يسمونه (كتاب السنّة) وينسبونه لعبدالله بن أحمد بن حنبل، بينما العلماء المحققون من الأمة يجزمون بعدم صحة الإسناد إليه، لأن فيه راوياً مجهولاً وفيه من العظائم الكثير الكثير نذكر منها التالي، وكلها تتحدث بصورة قبيحة عن الذات العلية:

أ - قال ص ٥: (فهل يكون الاستواء إلا بالجلوس). ومع هذا يدّعون بأنهم لا يصفون الله إلا بما وصف به نفسه؛ فأين وجدوا صفة الجلوس (جَلَسَ ومشتقاتها) في كتاب الله؟!!

ب - قال ص ٣٥: (رأه على كرسي من ذهب، يحمله أربعة: ملك في صورة رجل، وملك في صورة أسد، وملك في صورة ثور، وملك في صورة نسر، في روضة خضراء دونه فراش من ذهب). ﴿كَثُرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾!

ت - قال ص ٤٨: (ثم يأتيهم بعد ذلك يمشي).

ث - قال ص ٦٧: (كتب الله التوراة لموسى بيده، وهو مسند ظهره إلى الصخرة في الألواح من در، يسمع صرير القلم، ليس بينه وبينه إلا الحجاب). والله لكأنهم يتلقون عقيدتهم عن اليهود شفاهية!

ج - قال ص ٦٨: (إن الله لم يمس بيده إلا آدم، خلقه بيده، والجنة، والتوراة كتبها بيده، ودملج الله لؤلؤة بيده فغرس فيها قضيباً فقال: امتدي حتى أرضي، وأخرجني ما فيك بإذني، فأخرجت الأنهار والثمار).

ح - قال ص ٧٠: (إذا جلس الرب على الكرسي سمع له أطيط كأطيط الرّحل الجديد).

خ - قال ص ٧١: (إنه ليقعد على الكرسي فما يفضل منه إلا قدر أربع أصابع)..

- د - قال ص ٧٧: (ينزل الله في ظل من الغمام، من العرش إلى الكرسي... فيتمثل الرب فيأتيهم... والرب أمامهم حتى يمر)^١.
- ذ - قال ص ١٤٩: (أبدى عن بعضه).
- ر - قال ص ١٤٩: (وأوحى إلى الجبال أني نازل على جبل منك، فتناولت الجبال، وتواضع طور سيناء وقال: إن قُدر لي شيء فسيأتياني، فأوحى الله أني نازل عليك لتواضعك، ورضاك بقدري).
- ز - قال ص ١٥٦: (فأصبح ربك يطوف في الأرض)^٢.
- س - قال ص ١٦٤: (ويده الأخرى خلو ليس فيها شيء).
- ش - قال ص ١٦٥: (يمس بعضه).
- ص - قال ص ١٦٧: (حتى يضع بعضه على بعض.. وحتى يأخذ بقدمه).
- ض - قال ص ١٨٢: (إن لجهنم سبع قناطر، والصراط عليهن، والله في الرابعة منهن، فيمر الخلائق على الله عز وجل وهو في القنطرة الرابعة).

١ . بل إن ابن القيم يذكر في (اجتماع الجيوش الإسلامية) ص (١٠٩) تحقيق عواد المعتقد، وفي طبعة دار الكتب العلمية (ص ٥٥) يقول: (وله في كل سماء كرسي، فإذا نزل إلى السماء الدنيا جلس على كرسيه ثم يقول من ذا.. فإذا كان عند الصبح ارتفع فجلس على كرسيه!! وقبل هذا استدل من غير إنكار بقصة الشفاعة الوهابية .. فتأتي ربي عز وجل فأجده على كرسيه أو سريسه جالساً!! ولم يفت ابن القيم أن يبارك عقيدة الهندوس فذكر حديث (أكرموا البقر) في كتابه هذا! ثم بعد هذا يقول الوهابية أتباع الشيخ بأنهم ليسوا بمجسمة! حاشاكم!

٢ . وهو عما يتباه ابن قيم الجوزية أيضاً في زاد المعاد (٣/ ٦٤) (شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ١٣٩٠هـ، وفي طبعة الأرنؤوط المجلد الثالث ص ٦٧٤ سطر ١٨) حيث ذكره في وفد بني المتفق .. فأصبح ربك يطوف في الأرض وخلت عليه البلاد) ثم قال (٣/ ٦٦): (هذا حديث كبير جليل تنادي جلالته وفخامته وعظمته على أنه خرج من مشكاة النبوة!!) وكان قصارى جهد الحشوية اليوم أن يحكموا على الرواية بالضعف ولو قالوا الحق لوجب عليهم أن يعترفوا بأنه باطل موضوع منقول عن التلمود، ومشكاة النبوة بريئة من هذا التجسيم والباطل الشنيع.

فأنت عزيزي القاريء رأيت من قبل ما في كتاب سعيد الدارمي من الكذب؛ وقد رأيت الآن ما في هذا الكتاب المنسوب إلى عبدالله بن الإمام أحمد أليس هذا من الكذب على الأمة والافتراء على العلماء؟!

هذا ويروج الحشوية لكثير من الكتب البائرة لأرباب نحلتهن المجسمة ككتب القاضي أبي يعلى وكتب الشيخ الحراني وأذباله كابن القيم وشارح الطحاوية... وغيرهم كثير من أمثال هذه المسائل التي نستغفر الله من كتابتها، فضلاً من أن ندين الله بها، والتي هي ببساطة ترديد لمعتقدات اليهود^١.

أقول: العجب أن الوهابية استطاعوا تمرير كثير من هذه المعتقدات الفاسدة لبعض الحركات الإسلامية، وأحسب أن سبب اغترار كثير من هؤلاء بالحشوية سماع تشديقهم بالحديث وجرأتهم بالحكم عليه فاعتقدوا أنه لن يأتيهم من قبلهم إلا السلسيل العذب، بينما الحقيقة ما نقلناه بهذا الكتاب موثقاً من فساد عقيدة هؤلاء وقلة بضاعتهم.

الحشوية والعقيدة الطحاوية^٢

متن الطحاوية في التوحيد للإمام أبي جعفر الطحاوي الحنفي ذاع صيتها بين مذاهب السنة وتناولها أحد عشر عالماً من الأحناف بالشرح، وتداولها الناس، فما كان من أحد الحشوية - واسمه علي بن علي بن محمد بن محمد^٣ بن صالح بن أبي العز - بعد أن رأى هذا الإقبال إلا أن هجم على المتن فاعتدى عليه فزيف بعض كلام الإمام الطحاوي، وشرحه حسب أهواء الحشوية، وأدخل بها عقيدة

١ . هذا المقال نقل عن بعض مؤلفات الشيخ سعيد القنوبي مع بعض التصرف.

٢ . مختصر من كتاب التنديد بمن عدد التوحيد للشيخ حسن بن علي السقاف.

٣ . هكذا اسمه بهذا التكرار، وقد توفي سنة ٧٩٢هـ.

التجسيم، ظاهراً بثوب الدعوة إلى مذهب السلف الصالح، وهو في الحقيقة لا ينقل إلا من كتب الشيخ الحراني كمنهاج السنة وموافقة صريح المعقول، فخالف حقيقة صريح الكتاب والسنة والإجماع وما قاله الإمام الطحاوي من عقيدة أهل السنة. وقد اهتم المجسمة في هذا العصر بشرح ابن أبي العز فقام بتحقيقه وتخريج أحاديثه الشيخ المتناقض الألباني واهتم بتوضيحه ونشره تلميذه زهير الشاويش^١، وطبعوها عدّة طبعات ووزعوها على أهل المذاهب الأربعة أملاً في أن تكون هذه العقيدة الجديدة المجسمة هي عقيدة أهل السنة، فهاذا تجد بهذا الشرح:

أولاً: عقائد فاسدة، وأمثلتها:

إثبات قدم العالم بالتنوع وتسلسل الحوادث من غير أن يكون لها أول. يقول ابن أبي العز في صفحة (ص ١٢٩): (فالحاصل أن نوع الحوادث هل يمكن دوامها في المستقبل والماضي أم لا؟ أو في المستقبل فقط؟ أو الماضي فقط؟ فيه ثلاثة أقوال معروفة لأهل النظر من المسلمين وغيرهم: أضعفها قول من يقول: لا يمكن دوامها لا في الماضي ولا في المستقبل، كقول جهنم بن صفوان وأبي الهذيل العلاف. وثانيها قول من يقول: يمكن دوامها في المستقبل دون الماضي، كقول كثير من أهل الكلام ومن وافقهم من الفقهاء وغيرهم. والثالث: قول من يقول: يمكن دوامها في الماضي والمستقبل كما يقوله أئمة الحديث) اهـ. فانظر كيف ينسب الحشوية الكفر الصريح إلى أئمة الحديث، فيدّعي ابن أبي العز إنهم يقولون إنّ الحوادث وهي المخلوقات يمكن أن تكون دائمة في الماضي، معناه قديمة النوع حادثة الأفراد وأهل الحديث براء من ذلك بلا شك، وقد نص

١ . والمعتمد هنا في النقل على الطبعة الثامنة، الصادرة عن المكتب الإسلامي بتحقيق الألباني.

القرآن الكريم على بطلان ذلك في آيات كثيرة كما لا يخفى ومنها قوله سبحانه ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾، وكذا السنة المطهرة نص فيها سيدنا رسول الله ﷺ على بطلان ذلك، ففي البخاري: «كان الله ولم يكن شيء غيره».

إثبات الحرف والصوت لكلامه سبحانه، يقول (ص ١٩٦): (وهو يتكلم بصوت يسمع) وقد بيّن هذا الصوت ابن تيمية بأنه يشبه صوت الرعد (موافقة صريح المعقول المطبوع على هامش منهاج السنة ١٥١/٢)!!

قيام الحوادث بذاته سبحانه. فهو يمشي ويسلم على الناس!! يقول (ص ١٧٧): (فإذا قالوا لنا: فهذا يلزم أن تكون الحوادث قامت به، قلنا: هذا القول مجمل، ومن أنكر قبلكم قيام الحوادث بهذا المعنى به تعالى من الأئمة؟) واستدل هذه العقيدة الفاسدة بحديث موضوع سنناقشه لاحقاً، وهو (بيناً أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع نور).

إثبات الحد لذاته تعالى. قال (ص ٢١٩): (فالحد بهذا المعنى لا يجوز أن يكون فيه منازعة في الأمر أصلاً، فإنه ليس وراء نفيه إلا نفي وجود الرب ونفي حقيقته) وهذا ضلال وزيف لأن عقله المريض أجرى أحكام الأجسام على الذات العلية، وقد ردّ هذا الباطل الحافظ ابن حجر في لسان الميزان (١١٤/٥) حيث بيّن أن قول المجسمة هذا نازل ساقط لا عبرة به فقال: (لا نسلم أن القول بعدم الحد يقضي إلى مساواته بالمعدوم بعد تحقق وجوده) اهـ. وقال الإمام أبو منصور البغدادي في كتابه الفرق (٣٣٢): (إن أهل السنة اتفقوا على نفي النهاية والحد عن صانع العالم خلافاً للشامية والكرامية المجسمة) اهـ. هذا ومن المعلوم أن ابن تيمية يكفر من لا يقول بالحد حيث يقول في (موافقة صريح المعقول ٢٩/٢): (فهذا كله وما أشبهه شواهد ودلائل على الحد، ومن لم يعترف به فقد كفر بتنزيل الله وحده بآياته)!! فيكون بذلك المسلمون ومعهم تلميذه الذهبي

كفاراً لأنهم لا يؤمنون بمسألة الحدّ، يقول الذهبي في (ميزان الاعتدال) (٥٠٧/٣): (إن الاشتغال بمسألة الحد اشتغال بفضول الكلام) ويقول في (سير أعلام النبلاء) (٢٧/١٦): (وتعالى الله أن يحدّ أو يوصف إلا بما وصف به نفسه..)

يثبت ابن أبي العز الجبهة لله عز وجل ويقاتل من أجلها، حيث قال في صفحة (٢٢١) من شرح الطحاوية: (وأما لفظ الجبهة، فقد يراد به موجود، وقد يراد به معدوم، ومن المعلوم أنه لا موجود إلا الخالق والمخلوق) اهـ. وهذا الروغان هو أسلوب الحشوية كما رأيت أخي القارئ في أسلوب ابن القيم ساعة أن أراد أن يقول بفناء النار! وانظر إلى ابن أبي العز كيف قاس الخالق بالمخلوق، ومعنى كلامه: أي كما أن المخلوق في جهة فكذا الخالق في جهة بجوامع الوجود لكل منهما، ولا شك أن هذا قياس وثني فاسد قطعاً. ثم قال ابن أبي العز في نفس الصفحة: (وإن أريد بالجبهة أمر عديمي، وهو ما فوق العالم، فليس هناك إلا الله وحده، فإذا قيل إنه في جهة بهذا الاعتبار فهو صحيح) اهـ. فقد قرر بأن الله تعالى في جهة ما فوق العالم، وقد سماه بالمكان العدمي أو بالأمر العدمي!! أليس من الغرابة بعد هذا أن يكون لعبوده مكان يشار إليه بالإصبع كما في حديث الجارية الذي يتشدقون به ثم كيف يكون هذا المكان عدماً؟ وهل يشار إلى العدم؟! ومن العجب أن ابن أبي العز خلال هذيانه زاد في نعمة طنبوره فقال في صفحة (٢٢١): أن الجهات لا نهاية لها. اهـ ومعنى ذلك أنه لا حدّ لها، فجعل للخالق حدّاً ونزّه المخلوق عن الحد فسبحان قاسم العقول الوهاب!!

ويصرح بدنو المولى من بعض أجزاء العالم!! قال في صفحة (٢٨٢): (فكيف يستبعد العقل مع ذلك أنه يدنو سبحانه من بعض أجزاء العالم وهو على عرشه فوق سماواته؟ أو يدني إليه من يشاء من خلقه؟ فمن نفى ذلك لم يقدره حق قدره) اهـ!!

١ - ويصرح بالنزول كل ليلة إلى الساء الدنيا، يقول في صفحة (٢٨٦):
 (الثاني عشر: التصريح بنزوله كل ليلة إلى الساء الدنيا، والنزول المعقول عند
 جميع الأمم من علو إلى سفلى، الثالث عشر: الإشارة إليه حساً إلى العلو، كما أشار
 إليه من هو أعلم بربه) اهـ. وأين ذهب بقوله سبحانه: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي
 فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ وقوله سبحانه: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾
 وقوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ وقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ
 يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ وقوله: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ
 الْوَرِيدِ﴾، ومن الحديث «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» رواه مسلم
 وقوله أيضاً: «اللهم أنت الصاحب في السفر وأنت الخليفة في الأهل» رواه
 الترمذي وقال حديث حسن صحيح. وقد أول الإمام مالك النزول في الحديث
 بنزول أمره فقال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى أمره، فأما هو فدائم لا يزول»^١.

ثانياً: الافتراء، حيث يوهم الشارح والمحقق أن هذه العقيدة الفاسدة هي
 عقيدة الإمام الطحاوي التي يقول فيها ابن أبي العز صفحة (١٣٣): (والقول
 بأن الحوادث لها أول، يلزم منه التعطيل قبل ذلك وأن الله سبحانه وتعالى لم يزل
 غير فاعل ثم صار فاعلاً) اهـ وهذا هذيان ما بعده هذيان يردده صريح القرآن
 القائل ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ والحديث المصرح «كان الله ولم يكن شيء معه» ورواية «ولم
 يكن شيء غيره».

ولو خجل ابن أبي العز لما جعل ذلك في الكتاب مع متن الإمام الطحاوي
 القائل في صفحة ٢٣٨: (وتعالى الله عن الحدود والغايات والأركان والأعضاء
 والأدوات، لا تحويه الجهات الست كسائر المبدعات) اهـ. أقول: ألا ينجل
 الألباني والشاويش من وضع أسائيهما على فضيحة كهذه!

١. وليل أي دولة هذا؟ فالليل لا ينزاح عن الكرة الأرضية!

٢. يراجع ابن عبد البر، التمهيد، ١٤٣/٧، والحافظ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٠٥/٨.

ثالثاً: الاستشهاد بالموضوعات^١ في إثبات العقيدة: ومن ذلك استشهاد ابن أبي العز بالحديث الموضوع: (بيننا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع نور، فرفعوا أبصارهم، فإذا الرب جل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم، فقال السلام عليكم..) وفي إسناده أبو عاصم العباداني واسمه عبدالله بن عبيدالله، قال عنه الذهبي في الميزان (٢/٤٥٨/٤٤٣٧): (واو)، وقال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان (٣/٣١٤): (وأورد له العقيلي عن روايته عن الفضل الرقاشي عن ابن المنكدر عن جابر: (بيننا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع نور) الحديث، وقال: لا يتابع عليه ولا يعرف إلا به) اهـ. وانظر الضعفاء الكبير للعقيلي (٢/٢٧٤)، وأما الفضل الرقاشي الذي يروي عنه أبو عاصم فهو منكر الحديث كما قال الحافظ في التقریب برقم (٥٤١٣) وفي الكامل في الضعفاء لابن عدي (٦/٢٠٣٩): (قال البخاري عن ابن عيينة ليس أهلاً أن يروى عنه) اهـ^٢. فانظر كيف يستدل الحشوية على عقيدتهم بالموضوعات!!

هذا هو ابن أبي العز، وهذه عقيدته التي يعتمدها الوهابية ويوزعونها على الناس، فهل من غرابة أن يقول فيه بعد هذا العلامة علي القاري الحنفي في شرح الفقه الأكبر ص (١٧٢) بأنه: (صاحب مذهب باطل، تابع لطائفة من المبتدعة).

من فضائح كتاب التوحيد لمحمد بن عبد الوهاب

الشيخ سليمان بن عبد الوهاب النجدي ذكر عن أخيه محمد بأنه ليس أهلاً

١ . قام الوهابية بتكليف الشيخ شعيب الأرنؤوط ود. عبدالله التركي ود. علي فقيهي ود. أحمد الغامدي وصالح بن عبدالرحمن بمهمة الستر على طامات ابن أبي العز، فقام هؤلاء بحذف الكثير من الأحاديث الموضوعية من كتابه وأخرجوه للناس تحت اسم (مذهب شرح العقيدة الطحاوية) فخرجت الطبعة الأولى عن دار ابن رجب بالمدينة المنورة سنة ١٤١٣ هـ.

٢ . حسن السقا، التنديد بمن عدد التوحيد، ص ٥٩.

للاجتهاد بل ولم يصل عَشْرَ الأهلية، ولنبرهن على ذلك فسنأخذ مثلاً من كتاب من كتب الشيخ محمد، فإن لسان المرء مقياس عقله؛ وما يكتبه هو حصيلته فكره، والكتاب هو (كتاب التوحيد الذي هو حقُّ الله على العبيد) للشيخ محمد بن عبد الوهاب، وهذا الكتاب له تقديس خاص عند الحشوية؛ يقصدونه ويوزعونه بالمجان، وهو كُتِبَ إذا قرأته فلن تجد فيه تجديداً يستأهل هذا الاهتمام، بل لا أظنك تتصور أنَّ كتاباً هذا عنوانه قد يحوي أحاديث ضعيفة، لأنه كتاب عقيدة؛ وكتب العقيدة يجب أن تنزه عن الأحاديث الضعيفة؛ فأقول لك هوّن عليك يا أخي فالشيخ القدوة المجدد!! لا يستدل بالأحاديث الضعيفة فحسب بل وبالموضوعة كذلك في أمور العقيدة، وبهم فيه أوهاماً كثيرة؛ فيزيد في الأحاديث من عنده؛ وينسب الحديث إلى غير مصادره وإليك الأمثلة:

(١) في باب: ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَهُ لَّهُ شُرَكَاءَ فَبِمَا آتَاهُمَا﴾ أورد في تفسير هذه الآية قصة تقذح في عصمة أبينا آدم ﷺ وترميه وأمنا حواء بالشرك؛ وهي قصة واهية، ذكر أنه رواها ابن أبي حاتم عن ابن عباس، يعلم بطلانها صغار الطلبة النافرين للتفقه في الدين؛ فقال: (لما تغشاها آدم حملت، فأتاها إبليس فقال: إني صاحبكما الذي أخرجتكما من الجنة لتطيعاني أو لأجعلنَّ له قرنيَّ آيل، فيخرج من بطنك فيشقه، ولأفعلن ولأفعلن - يخوفهما - سمياه عبد الحارث، فأبيا أن يطيعاه، فخرج ميتا، ثم حملت، فأتاها، فقال مثل قوله: فأبيا أن يطيعاه، فخرج ميتا، ثم حملت، فأتاها، فذكر لها، فأدركها حبُّ الولد، فسمياه عبد الحارث فذلك قوله تعالى: ﴿جَعَلَهُ لَّهُ شُرَكَاءَ فَبِمَا آتَاهُمَا﴾).

وأبلغ ردُّ على شيخ الوهابية يأتي من السنة أهل تقديسهم من العلماء؛ فهذا ابن كثير يقول في تفسيره (٢/ ٢٨٧): (هذه الآثار متلقاة عن أهل الكتاب!)!!

١ . العجب من ذرية ابن عبد الوهاب ودفاعهم عن أبيهم بالباطل؛ فبعد أن اطلع الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ في (فتح المجيد شرح كتاب التوحيد) على قول ابن كثير هذا وتعليقه لضعف

وهذا ابن حزم يقول في (الفصل في الملل والأهواء والنحل): «وهذا الذي نسبوه إلى آدم من أنه سمي ابنه عبدالحارث خرافة موضوعة مكذوبة... ولم يصح سندها قط، وإنما نزلت الآية في المشركين على ظاهرها».

ونحن نعلم أن ابن عبد الوهاب مغرور يظن نفسه عالماً وقد نفخ فيه ذلك طبعه أولاً، وأساتذته المستشرقون ثانياً؛ حيث أرادوا منه أن يكون حربة يشوهون بها الإسلام، وشاغلاً للمسلمين عن جهاد اليهود والنصارى بفقههم الهزيل الأعوج، وفقه قومه خوارج نجد - فيشتغل المسلمون بأنفسهم ويستبدلون ذروة سنام الإسلام بدعوى الشرك وعبادة القبور ومحاربتها رغم أن الرسول الكريم قد نص بأن الشيطان أيس أن يعبد المسلمون - وإلا فإن الشرك لا يجوز اعتقاده في الأنبياء عليهم السلام ولا يقع منهم على أي حال، فهم مبرأون منه باتفاق الأمة، والقصة قد ردها علماء الأمة، وهي كما قال عنها الإمام القرطبي في تفسيره (لا يعول عليها من كان له قلب)¹ ولكن لا أظن أن ابن عبد الوهاب وجد الوقت ليقراً هذا! فكيف لكُتِّبَ كهذا يحمل مثل هذا الخطأ الفاحش أن يسمى بكتاب التوحيد؟.

→

الرواية بثلاث علل (تفسير ابن كثير ٢/ ٢٨٦)، فقال الشيخ عبدالرحمن بعد كل هذا: (وهذا بعيد جداً) هكذا ومن غير دليل!! (فتح المجيد ص ٤٥٤) فيرضى برمي الأنبياء بالشرك، ويرد أقوال العلماء من غير دليل حتى يسلم جده من الخطأ!! هذا ويجب أن يُعلم أن ما أخرجه الترمذي (٣٠٧٧) وأحمد (١١/ ٥) والحاكم (٢/ ٥٤٥) والطبري (١٥٥١٣) والسديلمي (٥٣٠٨) عن الحسن عن سمرة مرفوعاً هي رواية ضعيفة أنكرها الذهبي في الميزان، فالحسن أحد رواة الحديث مدلس عن رواته، وهو لم يسمع من قتادة إلا حديث العقيقة وهو ما عليه الجمهور، وقد صَحَّ عنه غير هذا في تفسير الآية وفيها عمر بن إبراهيم البصري قال عنه ابن عدي: (يروي عن قتادة ما لا يوافق عليه) وقد روى هذا عن قتادة، وقال عنه أبو حاتم: (لا يحتج به) وقال عنه أحمد: (له مناكير)..

١. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تفسير سورة الأعراف، آية ١٩٠.

فهذا الخبر خرافة موضوعة مكذوبة في كتاب العقيدة هذا!

(٢) فهل من الغرابة على من يلزم الأنبياء بالشرك أن يلزم بعد ذلك العلماء، كما فعل محمد بن عبد الوهاب في كتبه هذا مع الشيخ البوصيري في باب قول: ما شاء الله وشئت، وذلك لأنه قال في قصيدته العظيمة البردة مخاطباً الرسول الكريم:

يا سيد الخلق مالي من ألوذ به سواك عند حلول الحادث العمم
ولو كان الشيخ فقيها لعلم أن هذا ليس بشرك إلا في فقه الخوارج الأعوج،
فقد ثبت بالأحاديث الصحيحة أن الناس يوم القيامة يتدافعون إلى الأنبياء ﷺ
ليشفعوا لهم، فيتدافعها الأنبياء إلى رسول الله محمد ﷺ فيتقدم فيقال له «اشفع
تشفع وسل تعطه» رواه أغلب أهل الحديث عن عدد من الصحابة، فهل يكون
البوصيري الفقيه مشركاً بقوله إنه ليس له من يلوذ به يوم القيامة إلا رسول
الله ﷺ؟!

فهذا حكم باطل بالشرك على عالم مسلم في كتاب العقيدة هذا!

(٣) في (باب: ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾) استدل
محمد بن عبد الوهاب بالرواية التالية عن أبي ذر: «ما الكرسي في العرش إلا
كحلقة من حديد ألقيت بين ظهري فلاة من الأرض» لفظ (من الأرض) زيادة
من الشيخ حيث أنه يميل للزيادة في الروايات!

(٤) والحديث أخرجه الطبري ٥٧٩٥ عن ابن زيد وهو واه، وأخرجه
البيهقي في الصفات ص ٤٠٤ وأبو نعيم في الحلية (١٦٨/١) وفيه يحیی بن
سعيد القرشي السعدي ذكره ابن حبان في المجروحين (١٢٩/٣) وقال: (شيخ
يروى عن ابن جريج المقلوبات، وعن غيره من الثقات الملققات، لا يحل
الاحتجاج به إذا انفرد)، وقال العقيلي: لا يتابع على هذا الحديث، تراجع الميزان.

(٥) ويكفي دليلاً على بطلان هذه الرواية أنَّ فيها الكذب إبراهيم ابن هشام بن يحيى الغساني الذي بيَّن كذبه ابن أبي حاتم بما لا يدع مجالاً للارتياح ثم ختم قوله بالتالي (... وهو كذاب)، وقال علي بن الحسين بن الجعيد (صدق أبو حاتم ينبغي ألاَّ يحدث عنه)، وقال أبو زرعة (كذاب)، وقال الذهبي (إبراهيم هذا متروك)

راجع لسان الميزان للذهبي ١٢٢/١ رقم ٣٧٢، والجرح والتعديل ١٤٢/٢ رقم ٤٦٩.

ولهذا لم يجد الشيخ شعيب الأرنؤوط مندوحة من أن يقول في هذا الحديث: إسناده ضعيف جداً. والحق كما ترى أن: الحديث موضوع

(٦) وفي باب (من الشرك أن يستغث بغير الله...) استعان بما رواه الطبراني من طريق ابن لهيعة: (أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين، فقال بعضهم قوموا بنا نستغث برسول الله ﷺ من هذا المنافق، فقال النبي: إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله) وهو حديث باطل من تخليطات ابن لهيعة اضطرب في متنه فأخرجه أحمد (٣١٧/٥) من طريقه عن رجل سمع عبادة بن الصامت وفي عجزه (إنه لا يقام لي. إنما يقام لله تعالى) ومتى كان الصحابة ضعفاء أمام المنافقين يستغيثون منهم؟!^١

(٧) وفي باب: (من الشرك لبس الحلقة والخيط...) استدلَّ بحديث (من

١. كيف لا يطلب الغوث والعون والنصر من النبي ﷺ وهو حي، مع أن إمامهم ابن تيمية يقول في التوسل والوسيلة ص ١٤٥: (وقد مضت السنة أن الحي يطلب منه الدعاء كما يطلب منه سائر ما يقدر عليه!) واستناد الشيخ إلى مثل هذه الروايات الباطلة هو دليله لاستحلال دماء الموحدين، وقد بَوَّبَ باباً كاملاً في كتابه هذا بعنوان (ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان) ليكون ذلك مستنده في إباحة دماء المسلمين فليتبَّه!

تعلّق بتميمة فلا أتم الله له، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له^١ وهذا الحديث فيه (مشرح بن عاهان) الذي قال فيه ابن حبان (يروي عن عقبة مناكير لا يتابع عليها) وهذا الحديث قد رواه عن عقبة!! قال السيوطي في الحديث (ضعيف)^٢ (٨) وقد اعتمد الشيخ في (باب التنجيم) من كتابه على حديث رواه أحمد وابن حبان وفي إسناده (أبو حريز)، وهو (منكر الحديث) كما قال عنه أحمد بن حنبل، وقال النسائي (ضعيف)، وليته اطلع على أحاديث صحيحة ليستدل بها في هذا الباب!

(٩) وفي باب: (ما جاء في الرقى والتمايم) أورد حديث (من تعلّق شيئاً وكل إليه) وفيه (ابن أبي ليلى) عند أحمد وقد قال فيه نفسه: (سيء الحفظ مضطرب الحديث)، وقال شعبة: (ما رأيت أحداً أسوأ حفظاً منه)، وقال يحيى بن معين: (ليس بذلك)، وقد ضعفه يحيى بن سعيد القطان.

أما رواية النسائي ففيها (عباد بن ميسرة المنقري) قال فيه أحمد بن حنبل (ضعيف)، وقال أبو داود (ليس بالقوي).

(١٠) وفي نفس الباب أيضاً: أورد حديث (ياروفع لعل الحياة تطول بك... الخ)^٣ والحديث فيه (شيبان القتباني وهو مجهول) وفي الرواية الأخرى (ابن لهيعة) الذي قال فيه ابن مهدي (ما أعتد بشيء سمعته من حديثه)، وقال أحمد (ما حديثه بحجة وإنّي أكتبه أعتبر به) وقال يحيى بن معين (في حديثه كله ليس بشيء)، وفي رواية النسائي رجل مبهم حيث قال في الإسناد (وذكر آخر قبله)!

١ . رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني.

٢ . جلال الدين السيوطي، الجامع الصغير، المجلد السادس، حديث رقم (٨٨٥٨).

٣ . رواه النسائي وأبو داود وأحمد.

(١١) وفي باب (لا يسأل بوجه الله إلا الجنة) استعان بحديث (لا يسأل بوجه الله إلا الجنة) وهو حديث ضعيف أخرجه أبو داود (١٦٧١) والديلمي (٧٩٨٦) كلاهما من حديث جابر، قال في المذهب: فيه سليمان بن معاذ قال يحيى: ليس بشيء، وقال عبدالحق وابن القطان: ضعيف. وقد ضعفه حتى الألباني (المشكاة ١٩٤٤).

(١٢) وفي باب ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ...﴾ ذكر الرواية التالية «هل تدرون كم بين السماء والأرض؟ قلنا: الله ورسوله أعلم! قال: بينهما مسيرة خمسمائة عام، ومن مسيرة سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة عام، وكثف كل سماء خمسمائة سنة، وفوق السماء السابعة بحر. بين أعلاه وأسفله كما بين السماء والأرض، ثم فوق ذلك ثمانية أوعال، بين ورکهن وأظلافهن كما بين السماء والأرض، ثم فوق ذلك العرش بين أسفله وأعلاه ما بين السماء والأرض، والله سبحانه وتعالى علمه فوق ذلك، وليس يخفى عليه من أعمال بني آدم شيء»^٢.

وإليك تجريح أهل الحديث في رواية هذا الحديث:

- يحيى بن العلاء. قال عنه وكيع بن الجراح (يكذب)، وقال عنه أحمد بن حنبل (كذاب يضع الحديث) ومن عجب أن يروي عنه أحمد بعد ذلك! وقال عنه

١. يفهم الخشوية من هذا الحديث وأمثاله التجسيم وحد الله سبحانه وتعالى في جهة بينما اللفظ لا يشير إلى ذلك من قريب أو بعيد بل ينص على أن علم الله سبحانه فوق ذلك (علمه فوق ذلك).
٢. أخرجه أحمد وعبد بن حميد وأبو داود والترمذي وابن ماجه وعثمان بن سعيد الدارمي في الرد على الجهمية وابن أبي الدنيا في كتاب المطر وابن أبي عاصم في السنة وأبو يعلى وابن خزيمة في التوحيد وابن أبي حاتم وأبو أحمد والحاكم في الكنى والطبراني في الكبير وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه!! واللائكثاني في السنة والبيهقي في الأسماء والصفات عن العباس بن عبدالمطلب، ومداره على سمالك بن حرب.

يحيى بن معين (ليس بثقة)، وقال عمرو بن الفلاس والبخاري (متروك الحديث) وقال إبراهيم الجوهري (شيخ واه) راجع مثلاً الكامل في ضعفاء الرجال (١٩٨/٧) برقم (٢١٠٤) و (الكشف الحثيث عمن رمي بوضع الحديث) (ص ٢٨٠) برقم (٨٤٠).

- سناك بن حرب. قال عنه عبدالله بن المبارك (ضعيف الحديث)، ومع أن ابن حبان وثقه فقد قال عنه (يخطئ كثيراً)، وقال سفيان الثوري (ضعيف)، وقال جرير (أتيت سناك بن حرب فرأيت يبول واقفاً) وكان شعبة يضعفه راجع مثلاً الكامل في ضعفاء الرجال (٤٦٠/٣) برقم (٨٧٥). وقد ذكره ابن الجوزي في (الضعفاء والمتروكين) (٢٦/٢) برقم (١٥٥٢) وقال عنه هناك (كان شعبة، وسفيان الثوري يضعفانه). قال ابن عثار: (كانوا يقولون إنه يغلط ويختلفون في حديثه). قال ابن معين: (أسند أحاديث لم يسندها غيره...). وقال صالح بن محمد (يُضعَف...). وقال عبدالرحمن بن يوسف بن خراش: (في حديثه لين). وسناك هذا أحد ضعفاء البخاري ومسلم.

- عبدالله بن عَميرة الكوفي. شيخ سناك بن حرب قال عنه الذهبي في الميزان: (فيه جهالة)، وقال في المغني: (لا يُعرَف)، وقال إبراهيم الحربي (لا أعرفه)، وفي لسان الميزان (مجهول) (٢٦٧/٧) برقم (٣٥٨٨)، وقد ضَعَّفَ العقيلي وابن عدي، وقد روى هذا الحديث عن الأحنف بن قيس مع أن البخاري يقول: (لا يعرف له سماع من الأحنف بن قيس)!

فرواة هذا الحديث بين مجهول وكذاب وضعيف

(١٣) وفي نفس الباب استدلل بحديث: (ما بين ساء إلى ساء خمس مائة عام) أخرجه الترمذي (٣٢٩٨) وقال (قالوا: لم يسمع الحسن - راوي الحديث -

من أبي هريرة) والحسن مدلس عنن الرواية عن أبي هريرة، وقد جاء في الميزان: (كان كثير التدليس، وعدّوا ما كان له عن أبي هريرة من جملة المنقطع) والخبر غريب وفيه ذكر سبع أرضين بين كل أرض وأرض خمس مائة سنة، ومعلوم اليوم بطلان هذا الأمر، فالأرض متصلة ببعضها وقطرها كله لا يحتاج قطعه شيئاً لمثل هذه المدة الزمنية، فالخبر منكر متناً وسنداً فالرواية موضوعة.

(١٤) وفي الكتيب هذا أحاديث لم يذكر من أين أتى بها!! وقد تفادى شراح كتاب الشيخ تحريج هذه الأحاديث أو التعليق عليها علماً أنهم يسارعون إلى ذلك متى ما علموا أنّ للحديث ولو بعض أصل في كتب الحديث! وقد ضربت عن البحث عنها صفحاً لأنّ فيما ذكرت كفاية لإثبات مقولة الشيخ سليمان ابن عبد الوهاب بأنّ محمداً هذا لم يبلغ معشار أهل العلم!

هذا ولا بدّ أن نشير إلى أن بعض مؤلفات الشيخ المطبوعة مؤخراً تعرضت لكثير من عمليات التجميل؛ زيادة ونقصاناً من المحققين والمراجعين، وعسى أن يتمكن بعض المخلصين من إخراج ذلك في دراسة وافية.

وبالله عليكم أيها الوهابية هل تبنون عقيدتكم على أحاديث الكذابين والوُصّاعين، والضعفاء والمتروكين، والمجهولين، بل وروايات ليس لها أصل في كتب الحديث، وتتركون المحكم من كلام ربّ العالمين والثابت الشهير من كلام سيّد المرسلين!!

١. في هذا الكتيب أيضاً إعجاب الشيخ بفكر اليهود حين ذكر قول الحبر اليهودي (يا محمد إنا نجد أن الله يجعل السموات على إصبع.. الخ) فقال الشيخ في المسألة الثانية: «إن هذه العلوم باقية عند اليهود الذين في زمنه ﷺ لم ينكروها ولم يتأولوها» فانظر بين هذا المنطق المعجب بعدم إنكار اليهود وتأويلهم على حد زعمه، وأمر الرسول الكريم لنا بعدم تكذيب اليهود أو تصديقهم!

الوهابية والصليب

سئل الشيخ ابن باز عن لبس الصليب وتعليقه: هل يصل إلى الكفر؟ فأجاب في شريط مسجل بقوله: (لا هذه أمور عادية، ينظر فيها أولي الأمر بما تقتضيه المصلحة، إذا كان من المصلحة الإسلامية قبول هذه المجاملة أو هذه الهدية كان جائزاً... الخ) ولما أنكر عليه بعض الحضور وقالوا: (صليب يا شيخ!!) قال (ولو كان صليباً)².

وهكذا أخي المسلم ترى وبكل وضوح كيف يتوارث علماء الوهابية مخطط القضاء على الإسلام بحجة حمايته، فاليهود والنصارى الذين أمرنا الله ورسوله بمخالفتهم وعدم موالاهم يرى كبير الوهابية أن لبس صلبانهم والتزلف إليهم فيه مصلحة الإسلام، بينما في المقابل يرى وجوب قتل العراقيين وإن كانوا في الصلاة، كما يقتضي بأن قتل المسلمين الإباضية قربة إلى الله!

وهذا الشيخ محمد بن صالح العثيمين يقول في مقابلة مع جريدة «المسلمون» العدد ٦٠٢ الصادر بتاريخ ١٤١٧/٤/٢ هـ «وإذا فرضنا على التقدير البعيد أن ولي الأمر كافر فهل يعني ذلك أن نوغر صدور الناس عليه حتى يحصل التمرد والفوضى والقتال!! وهو يوضح تماماً الشريعة الوهابية القائمة على عدم إغفار الصدور ضد الكفار، ونقول سخريه كلا يا شيخ، وإنسا عليك تقبيل يد هذا الكافر وأنت تقنت لأمره الرنان في صلاتك تدعوه له!!

١ . هذا لحن من الشيخ والصواب (أولوا) لأنها في موقع رفع فاعل، قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾.

٢ . المصدر د. محمد بن عبدالله المسعري، الأدلة القطعية على عدم شرعية الدولة السعودية، ص ١٦٧، مؤسسة الرافد للنشر والتوزيع. وقد كتب المدعو مقبل بن هادي الوادعي اليمني أحد تلاميذ ابن باز المنشقين عليه كتاباً يرد فيه على فتوى شيخه.

أحرامٌ على بلابله الدُّوح..؟

يرى الوهابية القصد لزيارة قبر النبي ﷺ الشريف غير جائزة، ونظرتهم هذه مبنية على زعم شيخهم ابن تيمية بأن زيارة قبر النبي ﷺ والأبياء عامة حرام^١، ويرأها شركاً زينه الشيطان للناس^٢، وأن اللات وهي صنم كان سبب تعظيمها عبادة رجل صالح^٣، وهذا أحد أسباب استحلالهم دماء المسلمين.

وكيف لا تجوز زيارة قبره الشريف ﷺ مع أن زيارة القبور مأمور بها في قوله ﷺ «تَبَيَّنْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُزُّوْهَا...» رواه مسلم والنسائي والترمذي وأبو داود وأحمد.

وروى النسائي بإسناد قوي: «... وَتَبَيَّنْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَزُورَ فَلْيَزُرْ وَلَا تَقُولُوا مُهْجَرًا» وروى مالك قريباً من لفظه. وقوله ﷺ: «إِنِّي كُنْتُ تَبَيَّنْتُكُمْ عَنْ ثَلَاثٍ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُزُّوْهَا وَلِتَزِدْكُمْ زِيَارَتُهَا خَيْرًا...»^٤، وقد كان الرسول الكريم ﷺ يزور قبر أمه مع أنه لم يؤمر بالاستغفار لها كما ثبت في الحديث: «اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَأُمِّي فَلَمْ يَأْذَنْ لِي وَاسْتَأْذَنْتُهُ أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأَذِنَ لِي»^٥.

فإذا كان أمر الزيارة والترغيب فيه عاماً لجميع القبور، فكيف يستثنى خير قبر في الوجود؛ ألا وهو قبره ﷺ؟!

١ . ابن تيمية، الفتاوى الكبرى، ١/ ١٤٢، مجموع الفتاوى ٤/ ٥٢٠

٢ . يراجع ابن تيمية (اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أهل الجحيم) ص ٤٥٧

٣ . نفس المصدر ص ٣٣٣

٤ . رواه مسلم والنسائي وأبو داود وأحمد والترمذي.

٥ . رواه مسلم والنسائي وأبو داود وابن ماجه وأحمد.

وهذا بلال بن رباح رضي الله عنه يرى الرسول الكريم ﷺ في منامه وهو بالشام يقول له «ما هذه الجفوة يا بلال، أما أن لك أن تزورنا؟» فانتبه حزينا فركب إلى المدينة في خلافة عمر رضي الله عنه، لا يقصد إلا زيارة قبر النبي ﷺ، فما إن يصل حتى يقصده ويجعل يبكي عنده ويتمرغ عليه^١.

وقد أورد أحمد بن حنبل في مسند الأنصار بسند صحيح ما يدل على ترغيب الرسول الكريم لمعاذ بن جبل في زيارة قبره ﷺ ساعة وداعه له عند خروجه إلى اليمن حيث قال له «يَا مُعَاذُ إِنَّكَ عَسَى أَنْ لَا تَلْقَانِي بَعْدَ عَامِي هَذَا أَوْ لَعَلَّكَ أَنْ تَمُرَّ بِمَسْجِدِي هَذَا أَوْ قَبْرِي فَبِكَيِّ مُعَاذُ جَشَعًا لِفِرَاقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ انْتَفَتَ فَأَقْبَلَ بِوَجْهِهِ نَحْوَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِیِ الْمُتَّقُونَ مَنْ كَانُوا وَحَيْثُ كَانُوا». و (لعل) في أغلب أحوالها للرجاء، وإذا دخلت (أن) على خبرها تخففت للعرض والرجاء، فالجملة تنطوي بصريح البيان على توصية معاذ بأن يعرج عند رجوعه إلى المدينة على مسجده ﷺ وقبره للزيارة ليسلم عليه^٢.

أما الاحتجاج بحديث «لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى» فليس فيه حجة على منع شد الرحال إلى قبره ﷺ البتة، فهو خاص بالمساجد، وإلا لامتنع قياساً على هذا القول شد الرحال لزيارة الأرحام وطلب العلم والجهاد وطلب الرزق وهذا ما لم يقل به عاقل، وهذا الاحتجاج دليل على قصور التأمل والقياس عند الحشوية.

١. ابن الأثير، أسد الغابة، ج ١ ص ٢٠٨، وقد ذكر هذه الزيارة أيضاً ابن عساكر بإسناد جيد.
٢. للرد المفصل على دعوى ابن تيمية وحزبه التنفير من السفر للسلام عليه ﷺ راجع د. محمد سعيد رمضان البوطي، فقه السير النبوية، ص ٥٦٠ وما يليها، ط ١٠. ولكني أحسب أن بعض ما جاء في هذا المقال خصوصاً أمنية الصحابة وعمر في الدفن قرب ﷺ هي أفكار لم تطرح من قبل.

وللعلماء آثار عظيمة في فضل زيارة المصطفى منها (شفاء السقام في زيارة خير الأنام) للإمام السبكي، و (خلاصة الوفاء) للسمهودي، و (المواهب اللدنية) للقسطلاني، و (تحفة الزوار والجوهر المنتظم) لابن حجر، وقد جاء عند الترمذي بعد ذكره لأحاديث الزيارة «وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ لَا يَرَوْنَ بِزِيَارَةِ الْقُبُورِ بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيِّ وَأَخَذَ وَإِسْحَاقُ». اهـ. ولكن لا أظن خوارج العصر يقنعون بهؤلاء لأن ابن تيمية وابن القيم لم يحشرا بين هؤلاء العلماء!

هذا ومن عجائب ضلال الوهابية وتناقضهم ما يلي:

أولاً: أن الأب الروحي الأول لهؤلاء هو ابن تيمية، الذي اشتهر التبرك به فقد جاء في العقود الدرية للحافظ ابن عبد الهادي ص ٣٦٩ - ٣٧١ أنه قد (حضر جمعاً إلى القلعة (عند وفاة ابن تيمية) فأذن لهم بالدخول، وجلس جماعة قبل الغسل، وقرأوا القرآن وتبركوا برؤيته وتقبيله ثم انصرفوا. وحضر جماعة من النساء ففعلن ذلك ثم انصرفن، وألقى الناس على نعشه مناديلهم وعيائهم للتبرك، وشرب جماعة الماء الذي فضل عن غسله واقتسم جماعة السدر الذي غسل به.

وقيل إن الطاقية التي كانت على رأسه دفع فيها خمسمائة درهم، وقيل إن الخيط الذي فيه الزئبق الذي كان في عنقه بسبب القمل، دفع فيه مائة وخمسون درهماً.

ويضيف: وتردد الناس إلى قبره أياماً كثيرة ليلاً ونهاراً

فهل يستثنى ابن تيمية في نظر أتباعه الجدد أم أنهم يتهمون أتباعه القدامى بالشرك؟!

ثانياً: الأب الروحي الحديث لهؤلاء الحشوية هو محمد بن عبد الوهاب، والكثير من الناس يظن غافلاً أن هؤلاء القوم بتشريكهم للمسلمين إذا ما رأوهم يزورون قبراً ستكون قبورهم دارساً ليس عليها بناء ولا علامات اتباعاً للهدي النبوي، ولكن ماذا لو كان قبر محمد بن عبد الوهاب مزاراً رسمياً للوهابية بنجد؟!

نعم إن قبر محمد بن عبد الوهاب عليه بناء شامخ وقد جُصِّصَ بالرخام، وفي داخل المعبد بالرياض نقشت البيعة التي تمت بينه وبين محمد بن سعود للتبرك والتمسح ومن أراد الدخول فعليه خلع حذائه أما في المساجد فلا يلزمهم ذلك وإن كانت تحمل أقدار الدنيا!

فانظر هدائي الله وإياك كيف يحارب الوهابية الناس لزيارتهم قبر المصطفى ﷺ، بل ويرون وجود قبره الشريف داخل المسجد النبوي خطيئة من الخطايا!! وهم في المقابل يتخذون رموزهم كمحمد بن عبد الوهاب آله تعبد من دون الله، فيا سبحان الله:

أحرامٌ على بلابله الدُّوح حلالٌ للطَّير من كلِّ جنس

من ضلالات الحشوية

الوهابية خوارج العصر أصحاب فقه سطحي عقيم في الدين وغيره، وذلك لضيق أفقهم وقلة معرفتهم، فالجهاد لديهم قتال المسلمين بحجة أنهم أهل شرك وبدعة، والعقيدة عندهم تتمحور حول القبور وتفسيق من يزورها ووصمهم بجريمة الشرك، وأن الله موجود في السماء، وبناء عليه فمن قال بدوران الأرض فهو ضال مضل يريد تخريب العقيدة السلفية! فيتأولون العرش والكرسي تأولاً حسياً، ولو وافقتا هؤلاء جدلاً على ما يقولون، فإنَّ الله سبحانه وتعالى يقول في

آية يرددونها ليل نهار ﴿وَرِيعَ كُرْسِيِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فكيف إذا كان الكرسي حسياً يُحْدِثُ الله سبحانه وتعالى بالسَّاء وكرسيه قد وسع السماوات والأرض بنص الكتاب العزيز؟! ولولا أن هؤلاء ينمقون كلامهم بشيء من القرآن لما اكرثنا بالرد عليهم، ولكن لنبعد كتاب الله سبحانه وتعالى عن تأويلات المبتلين فإننا نورد هنا جواباً مقتضباً واضح الحجة ناصع البرهان لساحة الشيخ أحمد ابن حمد الخليلي لسؤال هذا نصه:

س. ما قولكم فيمن احتج بقوله تعالى ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ كدليل على أن الله موجود في السماء؟

ج. ليس قوله هذا من الصحة في شيء فإن إبراهيم عليه السلام حكى الله عنه قوله ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ مع أنه هاجر إلى بلاد الشام، فهل معنى ذلك أن الله كان ببلاد الشام مستقراً؟ وكذلك جاء في الحديث الصحيح «إذا كان أحدكم يصلي فلا يصبق أمام وجهه فإن الله بينه وبين قلبه» وهل معنى ذلك أن الله مستقر بين يدي كل مصلٍّ؟ كلا وإنما كلام العرب فيه الحقيقة والمجاز، وقد أنزل الله بهما القرآن ووردت بهما السنة، فقوله تعالى ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ يدل على التقريب والتكريم، وهذا كما يقال في الذي يموت من الصالحين نَقَلَهُ اللهُ إِلَيْهِ، والله أعلم.

التناقض العقائدي

الحشوية أعداء التأويل عموماً وتأويل الصفات خصوصاً، مختلطون كثيراً عندما تفرعهم الحجج، فالشيخ ابن باز الذي يقول في فتاويه ج ٤ ص ١٣١: «التأويل في الصفات منكر ولا يجوز» هو عينه الذي أوَّلَ صفة المعية بالعلم!!!

١. رواه الربيع بن حبيب في الجامع الصحيح من طريق أبي سعيد الخدري رحمته، ورواه البخاري ومسلم والنسائي وأحمد ومالك وغيرهم بألفاظ متقاربة من طريق ابن عمر رحمتهما.

ففي نفس الكتاب ج ٢ ص ٨٩: يقول محتجاً بقول السلف!! : «إن هذه المعية تقتضي علمه بأحوال عباده وإطلاعه عليهم...» فأول المعية بالعلم كما ترى لا بالرافقة الحسية! ويقول في ج ١ ص ١٤٨ من نفس الكتاب محتجاً بقول الظلمنكي: «أجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى قوله تعالى ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ ونحو ذلك من القرآن أنه علمه...» فلماذا يتناقض ابن باز؟!

إن ابن باز مقتدٍ في هذا التناقض بسلفه ابن تيمية الذي يحرم التأويل ثم يأول؛ فابن تيمية قد أوّل المعية ونسب ذلك إلى سلف الأمة، وأول السمع والرؤية المضافين لله بأنه إثبات علمه بذلك، ومجيء البقرة وآل عمران بشواب القراءة كما في فتاواه^٢ وغير ذلك^٣، والمضحك أن أدعياء السلفية عموماً كثيراً ما يرددون أن السلف وسائر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ومن بعدهم أئمة المسلمين لا يؤولون!! والشيخ ابن باز نفسه قد نصّ على هذا في فتاواه (ج ٤ ص ١٣١) فانظر هؤلاء - حفظ الله عقلك - لتذكر نعمة الله عليك، ولتأكد أن لا قاعدة للقوم غير الهوى ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾.

وقول الحشوية بأن علماء السلف لا يؤولون ناجم إما عن عدم اطلاعهم وقراءتهم كما صرح ابن باز عن نفسه بأنه لم يكمل حتى قراءة كتب الحديث، وإما عن تعصبهم لرأيهم الخاطيء وانتصارهم له ولو بالكذب، وإلا فإن السلف قد تأولوا تأويلات كثيرة، ونذكر هنا بعض الأمثلة التي لا يستطيع الحشوية الفكك منها، فهذا الصحابي الجليل عبدالله بن عباس رضي الله عنه قال في تأويل قوله تعالى

١. ابن تيمية، مجموع الفتاوى ٢٣١/٥

٢. المصدر السابق، ٥/ ٢٣٢

٣. للتوسع يراجع د. عبدالعظيم الطعني، المجاز في اللغة والقرآن الكريم بين الإجازة والمنع، مكتبة وهبة، ٢/ ٨٣٠ وما بعدها.

﴿يَوْمَ يُخْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ أي عن شدة من الأمر^١، وقال مجاهد في تأويل قوله تعالى ﴿فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ أي قبله الله^٢، وتأول أحمد بن حنبل قوله تعالى ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أنه جاء ثوابه^٣، وأول البخاري قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ قال: إلا ملكه^٤، وأول البخاري أيضاً (الضحك) في الحديث بالرحمة^٥، فأين المهرب من الحق يا مشائخ التجسيم؟!

استحلالهم الكذب

الكثير من المسلمين يصابون بالدهشة البالغة عندما يسمعون الحشوية يروجونهم بباطل القول وشنيع الاتهام، وكم من مذهب إسلامي رموه بأكاذيب وافتراءات ليس عليها من دليل؛ فليس بعجيب أن تسمع الوهابي يقذف كذباً أهل مذهب إسلامي بأنهم يستحلون اللواط ولكنهم لا يجاهرون بحليته^٦! أو أن المذهب الفلاني الذي لا يقول برؤية الباري دنيا وأخرى هو مذهب إلحادي لا يؤمن أصلاً بوجود الله ولكنه يتخفى تحت ستار القرآن! ويقذفون أفراد علماء المسلمين إفكاً وكذباً لمواقفهم ضد الوهابية^٧، وهذا من أساليبهم اللثيمة التي ينشرونها بين العامة كي يخلو لهم الجو، ويفرقوا شمل الأمة!

١. ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ١٣/ ٤٢٨.

٢. البيهقي، الأسماء والصفات، ص ٣٠٩.

٣. ابن كثير، البداية والنهاية، ١٠/ ٣٢٧.

٤. البخاري، صحيح البخاري، المجلد الثالث/ كتاب التفسير/ تفسير سورة القصص/ ص ١٧١.

٥. ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ٦/ ٤٠.

٦. ﴿كَثُرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾.

٧. وليس من آخر ذلك اتهامهم الأستاذ صلاح منديكار بالفحاشة لأنه تحدث عن ظاهرة التكفير عند الوهابية، وهذا عين ما فعلوه مع الشيخ الهندي نور الحق لكتابته مقالاً عن دور الوهابية في تفريق صف مسلمي الهند!

ومثال قذفهم لمذاهب المسلمين: موقف الدكتور السلفي عمر الأشقر بإحدى محاضراته في الجامعة الأردنية، فكان مما قاله فيها إن الإباضية يميزون نكاح المرأة وعمتها أو خالتها، فقام إليه الأستاذ أمين نايف وقرأ له من مسند الإمام الربيع ابن حبيب حديث النهي عن الجمع بين المرأة أو خالتها، وأخزاه على رؤوس الأشهاد، وأمام جميع الطلبة الحضور، فهل تراه رجوع عن هذا البهتان؟!^١

- ومثال قذفهم لأفراد العلماء: ما فعله زهير الشاويش في تحقيقه لكتاب (الرد الوافر) لابن ناصر الدين الدمشقي، أفرط في ذم الإمام العلاء البخاري، وكذب على الحافظ السخاوي بزعمه أنه قال في العلاء البخاري في (الضوء اللامع): (وكان شديد الالتصاق بالحكّام)!! وليان كذبه عليهما، فهذا نص كلام السخاوي في كتاب الضوء اللامع (٩/ ٢١٩): (وإذا حضر عنده أعيان الدولة بالغ في وعظهم والإغلاظ عليهم بل ويراسل السلطان معهم بما هو أشد وأغلظ ويحُضُّه على إزالة أشياء من المظالم) اهـ. وقد ذهب الشيخ حسن بن علي السقاف إلى زهير الشاويش المجسّم هذا وبيّن له افتراءه، فما كان من الشاويش إلا أن وعده بحذفه في الطبعة القادمة، وقد خرجت الطبعة الموعودة وما يزال كذبه فيها، وهذا مما يدل على إصرار أهل هذه النحلة على الباطل^١.

وإن كان هذا من شتات الصفات التي لا يبقى المرء معها مؤمناً؛ لأن المؤمن يُطْبَعُ عَلَى الْخِلَالِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَيَاةَ وَالْكَذِبَ، وهذا الفعل الشنيع من الخيانة للأمة المؤدي إلى تمزيق صفها، ومن الكذب والبهتان الميين على المؤمنين الصادقين، وقد توعّد المولى جل جلاله الكاذبين باللعنة في قوله ﴿لَعَنَ اللَّهُ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾.

١ . يراجع الشيخ حسن السقاف، التنديد بمن عدد التوحيد، ص ٢٧ - ٢٨.

هذا والمتابع للحركة الحشوية يرى أنهم رضعوا لبان هذا المنهج القبيح من استحلال الكذب على المخالفين على مدار التاريخ الإسلامي، فهذا الإمام السبكي الشافعي يفضح بعض المجسمة من الذين يدعون اتباع الإمام أحمد بقوله (.. فصاروا يرون الكذب على مخالفهم في العقيدة، لا سيما القائم عليهم بكل ما يسوؤه في نفسه وماله.. وبلغني أن كبيرهم استفتي في شافعي أيشهد عليه بالكذب فقال ألسنت تعتقد أن دمه حلال؟ قال: نعم. قال: فما دون ذلك دون دمه فاشهد وادفع فساده عن المسلمين) ثم قال (فهذه عقيدتهم يرون أنهم المسلمون وأنهم أهل السنة، ولو عدوا عددا لما بلغ علماؤهم لا عالم فيهم على الحقيقة مبلغاً يعتبر، ويكفرون علماء الأمة، ثم يعزون إلى الإمام أحمد بن حنبل، وهو منهم بري...)

وقد ذكرنا طرفاً من كذبهم على الأئمة الأربعة، وكذلك كذبهم خلال تشويههم للفكر الإسلامي المتمثل في إعادة طباعة الكتب وتحريفها أدلة واضحة على استمرار أهل هذه النحلة على نفس المنهج؛ فمن يعيد طباعة تفسير الكشاف مثلاً ويحذف منه ما قاله الإمام الزمخشري صاحب التفسير في تفسير بعض الآيات التي لا يتناسب تفسيرها والفكر الحشوي ثم يضعون عباراتهم الخاصة حتى من غير إشارة للتبديل والتحريف، أليس هذا من الكذب الصريح بل من أقبح أشكاله؟!^١

وهذا الديدن في الإفساد في الأرض من أذعياء أتباع أحمد هو ما لاحظته الدكتور عبد المجيد بدوي، حين تحدث عن وقوفهم خلف كثير من الفتن في

١ . طبقات الشافعية ١/ ١٩٣

٢ . تناولنا الموضوع بشيء من التفصيل في مكان آخر.

العالم الإسلامي منذ أمد بعيد، فقال (وهذه الثورات 'كثيراً ما كان يوجهها المفكرون السنيون المحافظون وعلى رأسهم فقهاء الحنابلة ورجال الحديث)^٢ بل وطالبوا بتكفير من لا يكفر الشيعة^٣! ويشهد عليهم الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي قائلاً (..) ولكن أمانة الله والعلم والخلق تدعوني إلى أن أنبه جماعات المسلمين إلى هذا الصنيع العجيب الذي يتلبس به من يدعون الناس إلى اتباعهم، وإلى اتساقهم على دينهم، ورواية الأحاديث عن نبيهم) ثم ذكر مثلاً موثقاً من كذبهم عليه شخصياً.

وإثارتهم للفتن ماثلة اليوم في كل صقع إسلامي وافترائهم على كل عالم يخالفهم^٤، لأنهم ببساطة كما يقول العلامة أبو زهرة (يفرضون - أي الوهابية - في

١ . يقصد بالثورات هنا الثورات على مخالفيهم من الشيعة والمعتزلة، وإبادة خضرائهم، وذلك عندما تحدث عن ما فعله القادر بتحريض من أتباع أحمد سنة ٤٠٨ هـ. وقد فعلوا العجب بمخالفهم منذ موت الوراق سنة ٢٣٢ هـ فقد حكموا أيام المتوكل على كل من يقول بخلق القرآن بالكفر واستباحوا دمه، وبذلك ردوا الصاع صاعين للمعتزلة فبعد أن كان الحنبلي يضره المعتزلة بالعصا أصبح الحنابلة يستعرضون الناس بالسيف. يقول الأستاذ ثابت عيد (باحث مصري مقيم في زيورخ) عن هؤلاء والتبلور العجيب لعقيدتهم: «أصيبوا بما يشبه العقدة النفسية تجاه المعتزلة، فأصبح كل شيء معتزلي، أو فيه راحة الاعتزال مكروهاً غير محبب إلى نفوسهم، وكل شيء خالف المعتزلة وأصولهم هو العقيدة الصحيحة والإسلام الحق» ثم ذكر الأستاذ أمثلة ذلك، إلى أن قال: «معظم عقائد الحنابلة ما هي إلا تعبير عن سخطهم وغضبهم من المعتزلة» (تراجع جريدة الحياة عدد ١٣٢٦٢ الأربعاء ١٧ ربيع الأول ١٤٢٠ هـ ٣٠ يونيو ١٩٩٩ صفحة ٢٣ مقال بعنوان المعتزلة وأصحاب الحديث).

٢ . د. عبد المجيد بدوي، التاريخ السياسي والفكري، ص ١٨٩

٣ . المصدر السابق.

٤ . البوطي، اللاهوتية، ص ١٣٤ وذكر مثلاً على كذبهم عليه.

٥ . ومن الأمثلة البسيطة جداً على ذلك ما ذكره العلامة البوطي، اللاهوتية أخطر بدعة تهدد الشريعة الإسلامية، ص ١٣١ كذب أحد علماء الحشوية على الدهلوي فيقول (إن ما نقله المعصومي عن الدهلوي في كتابه الإنصاف، كلام مكذوب عليه، لم يثبت لا في الإنصاف ولا غيره).

آرائهم الصواب الذي لا يقبل الخطأ، وفي آراء غيرهم الخطأ الذي لا يقبل التصويب^١ فيستحلون على إثر ذلك حتى الكذب على غيرهم، يقول العلامة البوطي (حاذر أن يستزلك هؤلاء إلى مستواهم المعروف في الجدل فإن في أفئدتهم من الحقد على جمهور المسلمين سلفهم وخلفهم ما يجعلهم ينهشون في عرض كل من يخالفهم)^٢ فهم لا يعرفون مع مخالفهم سوى (السباب والشتائم المستعرة المحمومة)^٣ ومن كان هذا حاله فلا بد أن يركب مطية الكذب في سبيل بلوغ مآربه الشيطانية. وفي الفصل القادم سترى - بإذن الله - نماذج من فكرهم وفي مقدمة ذلك الكذب على الأئمة الأربعة، إن كان الكذب يُعدّ فكراً...

١ . محمد أبو زهرة، المذاهب الإسلامية، ص ٣٥٥

٢ . البوطي، اللامذهبية، ص ١١٠

٣ . المرجع السابق ص ١٠٩

الفصل الخامس: الفكر الوهابي الجانح

أن نسَمِّي هرطقة الوهابية فكراً فذاك المجاز عينه، وفي هذا الفصل عبرة!
 وفيه صفاتهم التالية متجلية:
 - (يسئون الأعمال)
 - (يقرأون القرآن ولا يجاوز حناجرهم)

كذب الحشوية على الأئمة الأربعة

لا يخفى على كل عاقل منصف مطلع على كتب المجسِّمة تجرؤهم في الكذب على الله ورسوله فمن طالع كتبهم وجد ذلك ككتب ابن تيمية وابن القيم وأبي يعلى المجسم والدارمي... وغيرهم من أرباب هذه النحلة الخاسرة ونقدم ههنا لمحةً من كذبهم على أئمة المذاهب الأربعة وذلك لأننا وجدنا البعض يجلبون علماء الحشوية لالتباس الأمر عليهم وبحسبونهم من أهل السنة وما هم إلا من أهل الباطل أخزاهم الله تعالى وإليك بيان ذلك:

١ - الإمام أبو حنيفة:

نسبوا إليه أنه قال: «من قال لا أعرف ربي في السماء أم في الأرض فقد كفر لأن الله يقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ وعرشه فوق سبع سموات...»

١ . هذا الموضوع نقل من مقدمة الشيخ حسن بن علي السقايف لكتاب الإمام العلامة الحافظ أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي الحنبلي المتوفي سنة ٥٩٧ هـ الموسوم بـ: (دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه) طباعة دار الإمام النووي ط ٢، ١٤١٢ هـ - عمان - الأردن، ص ٦٩ - ٧٤، وكذلك عن الشيخ سعيد بن مبروك القنوي، كتاب (السيف الحاد)، ص ١٢ - ١٤ باختصار غير مغل.

والجواب: أن هذا الكلام كذب باطل مصنوع على أبي حنيفة وذلك لأن الراوي لهذا الكلام هو أبو مطيع البلخي وهو كذاب دجال، قال ابن معين: ليس بشيء، وقال مرة ضعيف، وقال أحمد: لا ينبغي أن يروى عنه شيء، وقال البخاري: ضعيف صاحب رأي، وقال النسائي: ضعيف، وقال أبو حاتم: كان مرجئا كذابا، وقد جزم الذهبي بأنه وضع حديثا كما في ترجمة عثمان بن عبدالله الأموي، قال ابن أبي العز شراح الطحاوية الحشوي المجسم ج ٢ ص ٤٨٠ نقلاً عن ابن كثير: وأما أبو مطيع فهو الحكم بن عبدالله ابن مسلمة البلخي، ضعفه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعمرو بن علي الفلاس والبخاري وأبو داود وأبو حاتم الرازي وأبو حاتم محمد بن حبان البستي وابن عدي والدارقطني وغيرهم اهـ.

هذا ما قاله هنا بينما قال بعد ما أورد الأثر السابق ص ٣٧٨: ولا يلتفت إلى من أنكر ذلك... فتأمل في كلامه واحكم عليه بما شئت. وأبو إسماعيل الأنصاري الملقب بشيخ الإسلام الراوي لهذا الأثر لا يحتاج بنقله ولا كرامة لأنه مجسم خبيث قائل بالحلول والاتحاد كما قال ابن تيمية ونقله الإمام ابن السبكي في الطبقات الكبرى ج ٤ ص ٢٧٢ نقلاً عن الحافظ الذهبي. اهـ

وعلى تقدير صحة هذا الكلام فقد أجاب عنه الإمام ابن عبدالسلام في حل الرموز كما نقله علي القاري في شرح الفقه الأكبر ص ٢٧١ قال: من قال لا أعرف الله تعالى في السماء أم في الأرض كفر، لأن هذا القول يوهم أن للحق مكانا ومن توهم أن للحق مكانا فهو مشبه. اهـ.

قال القاري: ولا شك أن ابن عبدالسلام من أجل العلماء وأوثقهم فيجب الاعتبار على نقله لا على ما نقله الشارح - يعني شارح الطحاوية المجسم - مع أن أبا مطيع رجل وضاع عند أهل الحديث كما صرح به غير واحد. اهـ كلام القاري.

على أن الإمام أبا حنيفة قد صرح بنفي الاستقرار على العرش في كتابه الوصية كما في شرح الفقه الأكبر ص ٦١ حيث قال: نقر بأن الله على العرش استوى من غير أن يكون له حاجة إليه، واستقراره عليه وهو الحافظ للعرش وغير العرش فلو كان محتاجا لما قدر على إيجاد العالم وتديره كالمخلوق ولو صار محتاجا إلى الجلوس والقرار فقبل خلق العرش أين كان الله تعالى فهو منزّه عن ذلك علوا كبيرا. اهـ.

٢ - الإمام مالك بن أنس:

فلنهم يروون عنه أنه قال: «الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة».

والجواب: أن هذا لم يثبت عن مالك من رواية صحيحة ولا حسنة ولا ضعيفة خفيفة الضعف، ومن يدعي خلاف ذلك فعليه أن يوضح لنا ذلك ونحن بحمد الله على أتم الاستعداد لنجيب عليه وندحضه بالحجة والبرهان، وإنما جاء عنه بلفظ: (الكيف غير معقول والاستواء منه غير مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة) وهذه قاصمة لظهور المجسمة.

قال ابن اللبان في تفسير قول مالك هذا كما في إتحاف السادة المتقين ج ٢ ص ٨٢ قوله: كيف غير معقول أي كيف من صفات الحوادث وكل ما كان من صفات الحوادث فإثباته في صفات الله تعالى ينافي ما يقتضيه العقل فيجزم بنفيه عن الله تعالى، قوله: والاستواء غير مجهول أي أنه معلوم المعنى عند أهل اللغة، والإيمان به على الوجه اللائق به تعالى واجب؛ لأنه من الإيمان بالله وبكتبه، والسؤال عنه بدعة؛ أي حادث لأن الصحابة كانوا عالين بمعناه اللائق بحسب وضع اللغة فلم يحتاجوا للسؤال عنه، فلما جاء من لم يحيط بأوضاع لغتهم ولا له

نور كنورهم يهديه لصفات ربه يسأل عن ذلك، فكان سؤاله سببا لاشتباكه على الناس وزينهم عن المراداه.

وقال مالك: (الرحمن على العرش استوى كما وصف به نفسه ولا يقال كيف، وكيف عنه مرفوع...)، وفي هذا ردٌّ صريح على عقيدة المجسمة الذين يقولون بإثبات الكيف وبيان المعنى.^١

٣- الإمام الشافعي:

نقل المجسمة عنه أنه قال: «القول في السنة التي أنا عليها ورأيت أصحابنا عليها أهل الحديث الذين رأيتهم وأخذت عنهم مثل سفيان ومالك وغيرهما الإقرار بالشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، وأن الله تعالى على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء وأن الله ينزل إلى السماء الدنيا كيف شاء... وذكر سائر الاعتقاد» اهـ قلت (محقق الكتاب): هذا مذكور في (مختصر العلو) ص ١٧٦ وقال هناك: «روى شيخ الإسلام أبو الحسن الهكاري، والحافظ أبو محمد بن إدريس الشافعي» به.

جوابه: هذا الكلام كذب محض، وهو مدسوس على الإمام الشافعي رحمته، ومختصر العلو المتناقض^٢!! إما أنه يعلم ذلك أو لا يعلم، وأحلاهما مراً أو حنظلاً معصور في فمه، وإليك بيان ذلك:

أما الملقب بشيخ الإسلام أبي الحسن الهكاري فهو أحد الكذابين الوضاعين قال عنه الحافظ الذهبي في (ميزان الاعتدال) ج ٣ ص ١١٢ في ترجمته: (قال أبو

١ . انظر إنحاف السادة المتقين ج ٢ ص ٨٢، وكتاب دفع شبه التشبيه ص ٧١ - ٧٢ وكتاب عقيدة

أهل السنة والجماعة للشيخ حسن السقاف ص ٢٩ - ٣٠.

٢ . وهو ناصر الألباني.

القاسم ابن عساكر: لم يكن موثقاً به، وقال ابن النجار: متهم بوضع الحديث وتركيب الأسانيد اهـ وقال الحافظ ابن حجر في ترجمته في (لسان الميزان) ١٥٩/٤ من الطبعة الهندية: (وكان الغالب على حديثه الغرائب والمنكرات، وفي حديثه أشياء موضوعة ورأيت بخط بعض أصحاب الحديث أنه كان يضع الحديث بأصبهان) قال السقاف تعليقا: وقد مجده وعظمه الشيخ الحراني في رسالته المسماة (الوصية الكبرى في العقيدة والدعوة) ووصفه بشيخ الإسلام!! وهو كذاب وضاع كما ترى. وأما أبو محمد المقدسي: فهو ممن أباح العلماء دمه كما يجد ذلك من طالع ترجمته لكونه مجسما صرفا انظر كتاب (الذيل على الروضتين) المسمى أيضا تراجم رجال القرنين للحافظ أبي شامة المقدسي هذا حتى نحكم عليه أيضا؟؟!!

ثم اعلم أن أبا شعيب الذي زعموا أنه روى تلك العقيدة عن الشافعي وُلِدَ بعد وفاة الشافعي بستين كما تجد ذلك في (تاريخ بغداد) ٤٣٦/٩. وأما هذه العقيدة المروية عن الإمام الشافعي رحمته الله فهي مدسوسة عليه كما نقل ذلك الذهبي نفسه في (لسان الميزان) ٣٠١/٥: (أدخلوا عليه أشياء فحدث بها بسلامة باطن، منها: حديث موضوع في فضل ليلة عاشوراء، ومنها عقيدة الشافعي...) اهـ فاستيقظوا!!

قلت (السقاف): ولعل هذا العشاري في سند عقيدة الشافعي التي يرويها الحكاري الوضع والمقدسي المجسم، وكذلك في سندها ابن كادش الوضع، ثم اطلعت على (تبديد الظلام المخيم) للمحدث الكوثري ص ١٠٨ فوجدته يقول: (واعتماد الشافعي المذكور في ثبت الكوراني كذب موضوع مروى بطريق العشاري وابن كادش) وبذلك يتم إسقاط ما احتج به المجسمة من تأييد الإمام الشافعي لأرائهم الفاسدة والله تعالى الحمد. انتهى النقل

٤ - الإمام أحمد بن حنبل:

رغم أن الوهابية انتسبوا إلى الإمام أحمد زوراً وبهتاناً فإنه لم يسلم هو أيضاً من كذبهم عليه، وهم لم يتبعوه أصلاً، فالإمام أحمد لم يفت باستحلال دماء مخالفيه بل ولا أهل البدع فقد جاء في مختصر الروضة: (الصحيح أن من كان من أهل الشهادتين فإنه لا يكفر ببدعة على الإطلاق ما استند فيها إلى تأويل يلتبس به الأمر على مثله وهو الذي رجحه شيخنا أبو العباس ابن تيمية^١)، وقد جاء هؤلاء يسفكون دماء الموحدين لأنهم أهل بدعة في رأيهم، ويكذبون على الإمام أحمد كما فعل بعض أسلافهم، يقول العلامة القنوبي: (وقد ابتلي الإمام أحمد بن حنبل بأصحاب جهلة كذبوا عليه ونسبوا إليه ما لم يقله من العقائد والآراء الكاسدة؛ كما ذكر ذلك جماعة كبيرة من العلماء منهم ابن الجوزي وابن الصلاح وابن عبدالسلام والإمام السبكي وابنه التاج والذهبي وآخرون)^٢ اهـ. ومما نسبوه إلى الإمام أحمد كذلك الرد على الجهمية؛ قال الإمام الذهبي بعد كلام: (.. لا كرسالة الاضطخري، ولا كالرد على الجهمية الموضوع على أبي عبدالله) يعني الإمام أحمد، وقال بعد أن أورد شيئاً من هذه العقيدة الفاسدة الكاسدة: (والله ما قالها الإمام أحمد، فقاتل الله واضعها)، ثم قال: (فانظر إلى جهل المحدثين كيف يروون مثل هذه الخرافة ويسكتون عليها)^٣. اهـ.

الحشوية وتشويه الفكر الإسلامي

مع أن الحشوية ممن لا يجيدون القراءة، ومن ذلك مشاركتهم في حج عام

١ . سليمان بن عبدالوهاب، الصواعق الإلهية، ص ٤٧، نقلاً عن مختصر الروضة.

٢ . الشيخ سعيد بن مبروك القنوبي، السيف الحاد، ص ١٩٢

٣ . الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١١ ص ٢٨٦

١٤١٩هـ في توزيع هذا الكتاب الذي بين يديك - أيها القارئ الكريم - في طبعته الأولى، إلا أنهم ما إن يكتشفوا أمراً يخالف ما هم عليه من باطل إلا ويسعوا على أصعدة عديدة للقضاء عليه. ومن أساليبهم في محاربة الفكر الإسلامي:

أولاً: مصادرة الكتب وحرقها، فيحرقون كتب مذاهب المسلمين الذين يخالفونهم في التوجه، ومن ذلك حرق المكتبة العربية، وشرأهم لكتاب الحق الدامع من معارض الكتب لغرض حرقه، ومنع مؤلفات سيد قطب وغيره من الأعلام!

ثانياً: تحريف الكتب بإعادة طباعة الكتب النفيسة بعد أن يشوهوها بالحذف والإضافة ومن ذلك:

١ - طباعتهم لصحيح البخاري في أجزاء صغيرة مع حذف بعض أحاديثه من غير إشارة!

٢ - ويقول الشيخ محمد نوري الديثوري في (ردود على شبهات السلفية)، ص ٢٤٩: (التحريف وحذف الأحاديث بشأن السلفية وديدنهم؛ إن نعمان الألوسي حرف تفسير والده المكرم شيخ العراق الشيخ محمود الألوسي (تفسير: روح المعاني) ولولا تحريفه لكان التفسير الفريد وجامع الجوامع.

٣ - ومن ذلك أيضاً تحريف تفسير (الكشاف) للإمام الزمخشري، حيث أعيدت طباعته بمكتبة العبيكان بالرياض، مع الكثير من التحريف، ولترى شيئاً من ذلك فانظر لتفسير قوله تعالى ﴿وَجُودٌ يُؤْمِنُ بِزَاجِرَةٍ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ في سورة القيامة آية (٢٢ - ٢٣) حيث حذف تفسير الإمام الزمخشري لهذه الآية تماماً ووضعوا بدلاً منه ما يتوافق ومذهبهم، فأصبح بذلك تفسير الوهابية لا تفسير الزمخشري

٤ - وطبعوا المغني لابن قدامة الحنبلي فحذفوا منه مبحث الاستغاثة.



٥ - وطبعوا شرح صحيح مسلم فسلخوا منه أحاديث الصفات.

٦ - وطبعوا كتاب (الأذكار) للإمام النووي بدار الهدى بالرياض، تحت إشراف (إدارة البحوث والدعوة والإرشاد) سنة ١٤٠٩ هـ فبدّلوا في كلام الإمام النووي، وحرفوا منه قسماً، كما حذفوا منه ما لم يمكنهم تحريفه مما لا يوافق أهواءهم ومشربهم! وذلك في كتاب الحج من (الأذكار) في فصل ما يتعلق بزيارة سيدنا محمد ﷺ.

٧ - وعبثوا بكتاب (الإبانة في أصول الديانة) للإمام أبي الحسن الأشعري فحذفوا منه ما لا يتوافق وعقيدتهم الفاسدة، ومن ذلك قوله في الاستواء: (وأن الله استوى على العرش على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراده، استواء منزهاً عن المماسّة والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال، لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته، ومقهورون في قبضته، وهو فوق العرش وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى، فوقه لا تزيده قريباً إلى العرش والسماء، بل هو رفيع الدرجات عن العرش كما أنّه رفيع الدرجات عن الثرى وهو مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبد من حبل الوريد وهو على كل شيء شهيد) اهـ فهذا كله محذوف وأين هذا القول المنير من قول ابن أبي العز في شرحه المظلم!^٢

٨ - ومن ذلك تلاعب زهير الشاويش وناصر الألباني بكلام الإمام السبكي ليجمعوا به الوجه القبيح لشرح ابن أبي العز للعقيدة الطحاوية، علماً بأن السبكي هو من ألد أعداء عقيدة التجسيم فقطعوا شيئاً من كلامه في كتابه (معيد النعم)

١ . والذي تولى كبر ذلك الشيخ شعيب الأرناؤوط محقق الكتاب ومخرّج أحاديثه. يراجع الشيخ

حسن السقاف، التنديد بمن عدد التوحيد، ص ٢٨.

٢ . نقلاً عن الشيخ حسن السقاف خلال تعريفه بالحافظ ابن الجوزي، دفع شبه التشبيه، ص ١٩.

ووضعه في شرح ابن أبي العزِّ محرفاً هكذا: (وهذه المذاهب الأربعة - والله تعالى الحمد - في العقائد واحدة، إلا من لحق منها بالاعتزال والتجسيم، وإلا فجمهورها على الحق يُقرُّون عقيدة أبي جعفر الطحاوي التي تلقاها العلماء سلفاً وخلفاً بالقبول) اهـ بينما حقيقة ما قاله الإمام السبكي في كتابه (معيد النعم) ص (٦٢) نصه كالتالي: (وهؤلاء الحنفية والشافعية والمالكية وفضلاء الحنابلة - والله الحمد - في العقائد يد واحدة كلهم على رأي أهل السنة والجماعة، يدنون الله تعالى بطريق شيخ السنة أبي الحسن الأشعري رحمته، لا يجحدونها إلا راع من الحنفية والشافعية، لحقوا بأهل الاعتزال ورعاع من الحنابلة لحقوا بأهل التجسيم، وبرأ الله المالكية فلم نر مالكية إلا أشعرياً عقيدة، وبالجملة عقيدة الأشعري هو ما تضمنته عقيدة أبي جعفر الطحاوي التي تلقاها علماء المذاهب بالقبول ورضوها عقيدة...) اهـ فتأمل النصين لتدرك تلاعب المتمسكين وعشهم بكتب التراث وعبارات العلماء!!

ثالثاً: اختصار أمهات الكتب بحجة تسهيلها للناس على حد زعمهم مع حذف مباحث هامة فيها، وغير ذلك كثير من أمثال هذه الخيانات العلمية الكبيرة، وسيحاسبهم الله على سوء صنيعهم وهو مطلع عليهم وإن خفي عنا^١.
رابعاً: طباعة الكتب بحذف شروح العلماء منها كما فعلوا مع (كتاب الأسماء والصفات) للحافظ البيهقي، حيث حذفوا منه في إحدى الطبعات كتاب (فرقان القرآن) للشيخ العزامي، وحذف منها مقدمة العلامة الكوثري، والثانية: لم يكتب عليها أن التعليقات التي في الكتاب هي للعلامة الكوثري، والثالثة الأخيرة: حذفوا منها تعليقات الكوثري غاماً!!

١. منقول باختصار عن الشيخ حسن السقاف، التنديد بمن عدد التوحيد، ص ٢٦ - ٢٧.

٢. لتفاصيل أخرى يراجع محمد الكوثري، السلفية بين أهل السنة والإمامية، ص ٤٨٨ - ٥٠٨.

٣. تهيئة نفسية!

خامساً: نفخ علمائهم بتأليف كتب بأسمائهم لبضاهوا بها كتب المسلمين، فمن ذلك تأليفهم لكتاب أسموه (الأساء والصفات) ونسبوه لابن تيمية؛ مع أن ابن تيمية ليس له كتاب بهذا الاسم، وإنما هي منافسة لكتاب (الأساء والصفات) للإمام البيهقي، وألفوا كتاباً آخر باسم الشيخ الحراني أيضاً وأسموه (دقائق التفسير) وكلا الكتابين ليسا إلا تقطيعاً من فتاواه، وانتظروا الباقي بأساء جديدة!

سادساً: الإرهاب، فاختطافهم لناصر السعيد من لبنان، ومحاربتهم للشيخ المحدث عبدالله الحبشي وكذبهم عليه بأنه صاحب مذهب جديد ويسمونهم (الأحباش) وهم كاذبون، فالرجل أشعري لا يدعو إلا إلى عقيدة الأشاعرة، ومحاربتهم للشيخ المكي محمد العلوي المالكي وفصله له من عمله أمثلة على إرهابهم للعلماء كي لا يظهر الحق.

سابعاً: محاربة دور النشر المخلصة إذا لم تستجب لرشواتهم، ومن ذلك محاربتهم لدار الإمام النووي بالأردن حتى ركعوها، ولذلك ترى الكثير من الكتب تخرج من غير ذكر اسم دار النشر عليها!

ثامناً: سرقة أمهات الكتب والمخطوطات وتقطيعها، والأمثلة على ذلك:

١ - كتاب (سير أعلام النبلاء) للمحافظ الذهبي، طبع منه ثلاثة وعشرون جزءاً والجزء الأخير الذي فيه ذم الشيخ ابن تيمية لم يطبع! ويقال إنه مفقود، وهذا ما يصرح به ابن الوزير المجسم!! فأين ذهبت هذه الوثيقة التاريخية الهامة؟ لا شك أن يد العبث الحشوية قد أخفتها عن الأنظار.

الحشوية أصحاب عقول هزيلة يظنون أنهم بتشويههم للكتب يستطيعون أن يخفوا عورات الفكر الحشوي الجانح، فمند فترة ليست بالبعيدة، وقعت حادثة مثيرة بإحدى الجامعات الأردنية العريقة، حيث اندس أحد الطلبة الحشوية ذات

مساء بمكتبة الجامعة، مستغلاً اشتغال أمينها، فأغلق عليه الباب حتى الصباح، فأخذ يقصّ أوراق الكتب التي لا تتأشى وفكر الحشوية العقيم، ولا ريب إنه شوّه الكثير من أمهات الكتب النفيسة بالمكتبة، حالماً بأنه سيخفي عوراتهم التي كشفها الله، وأنى لهم ذلك فالحقيقة كنور الشمس لا تحجبها أجنحة البعوض، ولا يبعد أن يكون هذا الطالب موجّهاً للتخريب.

تاسعاً: دعم إعلامهم المقروء مادياً؛ فينشرون أفكارهم بثمان بخس كي تغطي على الفكر النقي.

لقد افترى الحشوية على كثير من أئمة المسلمين فنسبوا إليهم ما لم يقولوه، وحذفوا وأخفوا من كلامهم ما لا يتناسب مع معتقداتهم الكاسدة، ونفخوا أنتمهم بالباطل لينافسوا بهم علماء الأمة، وما فتوا ينفقون الأموال ليل نهار في تسويق بضاعتهم الكاسدة فهل تراهم أفلحوا؟! كلا فهم ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورَهُ﴾ ولكن مع هذا فلا بدّ لنا أن نهيّب بالهيات العلمية الحكومية والأهلية للمسارعة إلى طباعة كتب التراث الإسلامي الموثقة خشية أن تناهيا يد العبث الحشوية.

كره ابن تيمية لآل البيت

ابن تيمية بذل الغالي والنفيس كي يدافع عن شرعية الدولة الأموية، فألف الكتب في فضلهم، وفي سبيل ذلك شنّ هجمة على الإمام علي بن أبي طالب فخطأه في سبعة عشر موضعاً يرى أنه خالف فيها نص الكتاب، وقال عنه: إنه كان مخذولاً، وإنه قاتل للرئاسة لا للديانة وقد ذكر ذلك في كتابه المنهاج، ومما قاله (وليس علينا أن نبايع عاجزاً عن العدل علماً ولا تاركاً له، فأئمة السنة

يسلمون أنه ما كان القتال مأموراً به ولا واجباً ولا مستحباً) ويقول (ولا رأي أعظم ذماً من رأي أريق به دم ألوف مؤلفة من المسلمين، ولم يكن في قتلهم مصلحة للمسلمين لا في دينهم ولا دنياهم بل نقص الخير عمّا كان وزاد الشر على ما كان)، وهو في قوله الأخير هذا لا يقول ما يقوله إلا دفاعاً عن الذين بغوا على الخليفة المباح للامتناع للاستئثار بالحكم في بلاد الشام؛ فقاتلهم الإمام علي تنفيذاً لحكم الله بعد أن أبوا الانصياع إلى الحق لقوله سبحانه ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي نِصْرٍ﴾، بل إن ابن تيمية يذهب أبعد من ذلك فيصور الإمام علياً - تنظيراً للنواصب - بأنه يريد العلو في الأرض والفساد (.. وهذا حال فرعون!) (.. فمن أراد العلو في الأرض والفساد لم يكن من أهل السعادة في الآخرة)!!

إن ابن تيمية مستعد لفعل أي شيء لإضفاء الشرعية على مغتصبي الخلافة من بني أمية، الذين حوّلوها إلى ملك عضوض وهدموا بذلك الخلافة الراشدة إلى يومنا هذا، حتى ولو كان السبيل إلى ذلك تضعيف أحاديث متواترة!!
اسمع إلى ابن تيمية يقول في منهاجه عن الحديث المتواتر في عمّار «تقتلك الفئة الباغية»: (فهنا للناس أقول: منهم من قدح في حديث عمّار) اهـ. وقال: (فبعضهم ضَعَفَهُ) اهـ.

وابن تيمية كالعادة غير صادق فيما يدّعيه؛ لأن هذا الحديث ثابت متواتر جاء من طريق أربعة وعشرين صحابياً! نصّ على تواتره الحافظ السيوطي في الخصائص الكبرى (٢/ ١٤٠)، والحافظ مرتضى الزبيدي في لفظ اللآلي (٢٢٢ -

١. المصدر السابق ٢/ ٢٠٢-٢٠٥، ٢٣٢-٢٣٤

٢. منهاج السنة، ٢/ ٢٠٤

٣. المصدر السابق، ٢/ ٢٠٨

٤. انظر ادعائه الإجماع في كثير من المسائل التي لم يكن فيها إجماع البتة وذلك خلال تعريفنا لابن تيمية بأول الكتاب.

٢٢٣)، والمنائوي في شرح الجامع الصغير (فيض القدير ٦/ ٣٦٦)، وقال ابن عبد البر في الاستيعاب بهامش الإصابة (٢/ ٤٨١): (وتواترت الآثار عن النبي ﷺ أنه قال: «تقتل عماراً الفئة الباغية» وهذا من إخباره بالغيب وأعلام نبوته ﷺ وهو من أصح الأحاديث) اهـ.

وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١/ ٥٤٣) بعد أن ذكر بعضاً من أسماء الصحابة والصحابيات الذين رويوا حديث عمار: (.. وفي هذا الحديث علم من أعلام النبوة، وفضيلة ظاهرة لعلي وعمر، وردّ على النواصب..)^١.

ومما قاله ابن تيمية في منهاجه (٢/ ٢١٩) معرضاً بالإمام علي: (ولم يكن معاوية ممن يختار الحرب ابتداءً بل كان من أشد الناس حرصاً على أن لا يكون قتال، وكان غيره أحرص على القتال منه)!!! بل وأشار إلى أن الإمام علي كان خائناً للأمة حينما قال في (منهاج السنة ٣/ ٢٣٦ - ٢٣٧) بأسلوبه المتلوي: (كما أننا لا ننكر أن علياً ولّى أقاربه وقاتل وقتل خلقاً كثيراً من المسلمين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويصومون ويصلون) ثم لما رأى ابن تيمية أن الدفاع سيشمل الصحابة من أهل النهر وان قال مستثنياً البعض فقط: (لكن من هؤلاء من قاتله بالنص والإجماع) اهـ.

إن ابن تيمية مستعد لفعل أي شيء للحط من قدر الإمام علي حتى كاد أن ينكر علمه فهو يقول: (ليس في الأئمة الأربعة ولا غيرهم من الفقهاء من يرجع إلى علي في فقهه.. فمالك أخذ علمه عن أهل المدينة، وأهل المدينة لا يكادون يأخذون عن علي! وأبو حنيفة والشافعي وأحمد تنتهي طرقهم إلى ابن عباس،

١ . وبعد هذا يأتي أحد الحشوية اليوم ليؤلف (ابن تيمية ليس ناصياً) فقلنا: (كاد المريب أن يقول خذوني)!

وابن عباس مجتهد مستقل، ولا يقول بقول علي!!^١ هذا هو قدر الإمام علي عند ابن تيمية، رجل مغمور لم يأبه بعلمه أحد من أئمة المذاهب!^٢

ولتعلم الأبيح فإن ابن تيمية قد اعتدى على ربحانة رسول الله ﷺ السيدة فاطمة الزهراء عليها السلام وأشار إلى أنَّ فيها شبهاً من المنافقين الذين وصفهم الله تعالى بقوله ﴿إِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ وقال - عليه من الله ما يستحق - بطريقة ملتوية: فكذلك فعلت هي إذ لم يعطها أبو بكر عليه السلام من ميراث والدها عليه السلام^٣

فانظر هداني الله وإياك إلى كلامه الخطير هذا، وجرأته على فاطمة الزهراء وعلى أبي الحسن كرم الله وجهه بكلام لم يقله عنه حتى اليهود أعداء الأمة البارزون، فليس هناك من أحد سمى الإمام علياً بالمقاتل للرئاسة لا للديانة إلا ابن تيمية، وليس من أحد ساء بالمخذول إلا ابن تيمية، وليس من أحد ساء بالعاجز عن العدل إلا ابن تيمية، وليس من أحد أشار إلى أنه باغٍ في قتاله لمعاوية وأنه هو المعتدي إلا ابن تيمية؛ وليس من أحد تحدث بلسان النواصب فشبهه علياً بفرعون وقرر حرمانه من الجنة إلا ابن تيمية عامله الله بما يستحق. وكيف لعلي

١ . منهاج السنة، ٤/ ١٤٢ - ١٤٣.

٢ . بل هناك ما هو أبشع، فالشيخ المحدث عبدالله بن الصديق الغماري كتب في الصبح السافر معروفاً بالقاضي عياض ص ٥٤ فقال هناك عن ابن تيمية: (ويسميه بعضهم شيخ الإسلام، وهو ناصبي عدو لعلي عليه السلام، واتهم فاطمة عليها السلام بأن فيها شعبة من النفاق) فانظر بالله عليك إلى شيخ إسلام الحشوية!!

٣ . ابن تيمية، منهاج السنة، ٢/ ١٦٩. ويراجع الحافظ أحمد الغماري، علي بن أبي طالب إمام العارفين، ص ٥٣ - ٥٧ وقد ذكر الشيخ الغماري هنا أن ابن تيمية قد حكى عن بعض إخوانه!! أن علياً حفيت أظافره من التسلق على أزواج رسول الله ﷺ!!! كبرت كلمة تخرج من أفواههم...

أن يبغى ويكون فرعوناً وهو الخليفة المبايع وأصحاب رسول الله ﷺ من السابقين واللاحقين يقتلون تحت لوائه جنوداً!

هذا ولترى مدى التناقض عند ابن تيمية المنافع عن الأمويين تراه لا يطبق منهجه هذا على من قتل سبط رسول الله ﷺ الحسين بن علي فهو لا يقول إن قتله لم يكن فيه مصلحة للإسلام بل قال مدافعاً عن يزيد الخمر (ويزيد ليس بأعظم جرماً من بني إسرائيل!! كان بنو إسرائيل يقتلون الأنبياء، وقتل الحسين ليس بأعظم من قتل الأنبياء) إن ابن تيمية لا يرى بأساً في قتل يزيد للحسين ومن باب أولى أنه لا يرى بأساً في تسميم معاوية للحسن بن علي سبط رسول الله ﷺ، لأن بني إسرائيل فعلوا أشد من ذلك ولم يفعل الله بهم من شيء سوى أنه ضرب عليهم الذلة ولنعمهم وباءوا بغضب من الله ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُثَبُّوا إِلَّا لِيَحْبِلَ مِنْ اللَّهِ وَحَبْلٌ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمُسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾^٢.

إن ابن تيمية يرى الحسين بن علي سيد شباب أهل الجنة على ضلال في خروجه على يزيد بن معاوية فيقول في منهاج ضلالته: (هذا رأي فاسد، فإن مفسدته أعظم من مصلحته، وقُلَّ من خرج على إمام ذي سلطان إلا كان ما تولد على فعله من الشر أعظم ممَّا تولد من الخير)^٣!!

١. منهاج السنة، ٢/ ٢٤٧.

٢. لا أشك أن وهابياً سيخرج ليدافع عن ابن تيمية في مقولته هذه ويقول، نعم الفرق بين يزيد واليهود أنهم لم يقتلوا الأنبياء فقط بل كفروا بآيات الله أيضاً، فالفقه الخارجي الأعوج من مميزات الوهابية.

٣. منهاج السنة، ٢/ ٢٤١.



ولا غرو أن يتسائل كل مخلص: لماذا يفعل ابن تيمية والوهابية من بعده هذا في آل بيت النبي ﷺ؟! أقول: لعل في إجابة الأستاذ العقاد شفاء لما في الصدور، حيث يقول: (إنّ القول بصواب الحسين معناه القول ببطلان تلك الدولة.. والتماس العذر للحسين معناه إلقاء الذنب على يزيد، وليس بخافٍ كيف ينسى الحياء وتبتذل القرائح أحياناً في تنزيه السلطان القائم وتأثيم السلطان الذاهب)^١.

ألا إن ابن تيمية في ضلال مبين، وما لهؤلاء الذين يتشدقون بمحبة أصحاب رسول الله ﷺ من أدعياء السلفية اليوم يصرون على متابعة ابن تيمية وهذه هي أقواله وتناقضاته وميله لفريق البغاة الفاسقين؟! وكيف يشنون عليه بمديح لا يشنون به على أحد من أصحاب رسول الله ﷺ؟! وماذا عساهم أن يقولوا في أقواله هذه، أهر أيضاً من كذب ابن بطوطة عليه وهو مسطور في كتبه، أم إن هذا التجني على آل بيت رسول الله ﷺ هو من الخطأ المغفور له لأنه أجل من كل خطأ وفوق كل حساب؟! ألا إن الوهابية في ضلال مبين^٢.

بقي أن نذكر أن الوهابية ينهون عن قول (كَرَّمَ الله وجهه) عند ذكر الإمام علي بحجة أنه بدعة، وأنه ليس الوحيد الذي لم يسجد للصنم فالوهابية أيضاً لم يسجدوا للصنم! لا تعليق.

أهل السنة أهل ضلال عند الوهابية!

عندما تسمع الوهابية يتحدثون عن السلف يتبادر إلى ذهنك أنهم يتحدثون عن أصحاب رسول الله ﷺ، ولكن المؤسف أنهم يقصدون بالسلف ابن تيمية

١ . عباس محمود العقاد، أبو الشهداء، ١٠٦.

٢ . هل أدركت عزيزي القاريء سر تهديد الوهابية للناس في زيارة القبر الشريف قبر النبي ﷺ؟ لا شيء إلا لأن ابن تيمية قال ذلك!

ومن دار في فلكه، ويرون أتباعه هم أهل السنة لا غيرهم ويُخْرِجون أتباع أحمد والشافعي ومالك وأبي حنيفة من هذا (الشرف) كما أخرجوا قبل ذلك زوراً باقي أتباع أئمة المذاهب الإسلامية من ذلك، ونحن هنا سننتقل آراء زعمائهم من السابقين واللاحقين ونبدأ بالشيخ عبدالله بن عبدالرحمن أبي بطين (ت ١٢٨٢هـ) حيث يقول (إذا عرفت ذلك عرفت خطأ من جعل الأشعرية من أهل السنة كما ذكره السفاريني في بعض كلامه ويمكن أنه أدخلهم في أهل السنة مدارة لهم لأنهم اليوم أكثر الناس^١، والأمر لهم، والله أعلم مع أنه قد دخل بعض المتأخرين من الحنابلة في بعض ما هم عليه)^٢ فالشيخ يؤمن أن الأشاعرة ليسوا من أهل السنة مطلقاً.

أما حديثاً فيقول الشيخ ابن باز: (ومن العقائد المضادة للعقيدة الصحيحة في باب الأسماء والصفات عقائد أهل البدع من الجهمية والمعتزلة ومن سلك سبيلهم في نفى صفات الله عز وجل وتعطيله سبحانه من صفات الكمال... ويدخل في ذلك من نفى بعض الصفات وأثبت بعضها كالأشاعرة^٣... أما أهل

١. أي نقيّة!!

٢. (مجموعة الرسائل والمسائل النجدية، رسائل وفتاوى الشيخ عبدالله بن عبدالرحمن أبي بطين) ص ١٧٩ وقد ذكر هذا بعد كلام طويل (ص ١٧٧) ذكر فيه ما ينتقده الوهابية على الأشاعرة ومنه أن الأشاعرة يؤلون رؤية الباري بأنها زيادة علم يخلق الله في قلب الناظر ببصره، لا رؤية البصر حقيقة عياناً.

٣. بطبيعة الحال هذا الحكم وما سبقه يشمل الماتريدية لأن الانغماس متقاربان في النتائج حتى ظن الكثيرون بأن الخلاف بينهما لا يتعدى الخلاف اللفظي كما ذكره الإمام محمد عبده في تعليقاته على العقائد العنصرية. بل لا أستبعد أن يكون الوهابية يرون الماتريدية ليسوا من الإسلام في شيء لأنهم يقدمون العقل كثيراً فمثلاً هم يعتبرون معرفة الله واجبة بالعقل غمسكاً بمنهج الإمام أبي حنيفة بينما يعتبرها الأشاعرة واجبة بالنقل ولا يعتبرون للأشياء حسناً ذاتياً يدركه العقل.

السنة والجماعة فقد أثبتوا الله سبحانه ما أثبتته لنفسه^١ اهد باختصار، وتلاحظ أن الشيخ ابن باز قد أخرج الأشاعرة من حظيرة أهل السنة وقد خصّ بهذه التسمية أتباع ابن تيمية فقط!!^٢ علماً أن مقصوده من نفيهم وتعطيلهم للصفات ما هو إلا وصفهم للذات العلية بما يتناسب وقدسية الذات الإلهية وانتفاء المشابهة لشيء من الخلق ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فهم يؤولون اليد في قوله سبحانه ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ بالقدرة لأنه لا يتناسب والذات العلية ولا اللغة العربية أن تكون اليد هنا حسيّة، وقوله سبحانه ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ أي أن سفينة نوح كانت تجري تحت عناية الله ولطفه ولا يمكن بحال أن تكون العين حسيّة فانظر إلى موقف الشيخ ابن باز من المسلمين عموماً ومن أهل السنة والجماعة خصوصاً حيث حكر هذا الوصف عليه وحده وقومه.

وكي لا نظنّ أن الشيخ ابن باز يجري وحده في هذا المجرى التقليدي لسابقه فإننا سننقل عن زعيم آخر من زعماء أدعياء السلفية؛ يوصف بالعقلية والتسامح، وهو الشيخ محمد بن صالح العثيمين من كتاب حيث يقول^٣:
(نجيب على ما طلب، وهو تقسيم أهل السنة إلى طائفتين في مدرستين:
إحداهما: مدرسة ابن تيمية وتلاميذه المانعين لصرف النصوص عن ظواهرها.

١. ابن باز، العقيدة الصحيحة وما يضادها، مكتبة ابن تيمية، ص ٢٠.

٢. وللشيخ سفر الحوالي كلام كثير يفرق فيه بين من يعتقد أنهم أهل السنة وبين الأشاعرة ولكني لم أتمكن بعد من الحصول على الكتاب الذي جمعه فيه، ولكن لا بأس فسوف يأتيك قول العثيمين مفصلاً بعد صفحات.

٣. مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، ج ٣ ص ١٨ وما بعدها، جمع وترتيب فهد بن ناصر السليمان، ط ١، سنة ١٤١٢هـ، طبعة دار الوطن للنشر بالرياض، وقد وقّع الشيخ العثيمين الكتاب دليلاً على إقراره بها فيه

الثانية: مدرسة الأشاعرة^١ والماتريدية^٢ الموجبين لصرفها عن ظواهرها في أسماء الله وصفاته.

فتقول: من المعلوم أن بين هاتين المدرستين اختلافاً بيّناً في المنهاج فيما يتعلق بأسماء الله وصفاته، فالمدرسة الأولى يقرر معلموها وجوب إبقاء النصوص على ظواهرها فيما يتعلق بأسماء الله وصفاته، مع ما يجب نفية عن الله تعالى، من التمثيل أو التكيف^٣، والمدرسة الثانية يقرر معلموها وجوب صرف النصوص عن ظواهرها فيما يتعلق بأسماء الله وصفاته.

وهذان المنهاجان متغايران تماماً...

ثمّ يقول بعد أن أورد مثالاّ يبين فيه تأويل الأشاعرة والماتريدية للبد بالقدرة في قوله تعالى ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدِي﴾ وتجسيم أتباع ابن تيمية لها: (وعلى هذا فيتعين أن يكون وصف أهل السنة خاصاً بهم لا يشاركهم فيه أهل المدرسة الثانية، لأن الحكم بمشاركتهم إياهم جور، وجمع بين الضدين، والجور ممتنع شرعاً، والجمع بين الضدين ممتنع عقلاً)^٤

١ . سبق تعريفها.

٢ . الماتريدية هم أتباع أبي منصور السمرقندي الماتريدي (ت ٩٤٤م) عاصر الأشعري، والطهاوي. كان عالماً من علماء الكلام، ويتبعه الأحناف في أمور الخلاف العقائدية.

٣ . الشيخ من أتباع هذه المدرسة بلا ريب، وهو مثال جيد على التجسيم فهو يقول في نفس هذا الكتاب ص ٤١، عندما سئل عن إثبات العينين لله: (إن لله تعالى عينين)! ليس هذا تمثيلاً وتكييفاً وتشبيهاً لله تعالى الذي ليس كمثله شيء بعباده، ولا نستغرب من الشيخ وأمثاله غداً إذا عرفوا أن للذباب أعيناً أن يقول بأن لمعبوده أعين لأن الله يقول في كتابه ﴿تَجَرَّي بِأَعْيُنِنَا﴾.

٤ . أي أتباع ابن تيمية.

٥ . حديث الوهاية عن العقل هنا مضحك، فهم ما إن يستدل عليهم أحد بدليل عقلي إلا واجهوه بالتشنيع، فلا مجال للعقل لديهم، إلا في مواضع يتخللون العقل فيها لصالحهم وحاشا!

ويقول: (ولا ريب أن أهل المدرسة الأولى غير المؤولين أحق بالوصف المذكور - أهل السنة - من أهل المدرسة الثانية المؤولين، لمن نظر في منهاجيهما بعلم وإنصاف)^١

بل إن أدعاء السلفية ونتيجة للعمه الذي يتخطون فيه فإنهم وصلوا لأبعد من ذلك حيث يطالبون أهل السنة بترك هذه التسمية (أهل السنة والجماعة) وعليهم إن أرادوا النجاة بأن يتسموا بالسلفية^٢!!! وقد ذكر ذلك أحد كتابهم في كتاب له بعنوان (رؤية واقعية) ص ٢١، وقد رد عليه ليبين عوار رأيه الشيخ خالد بن حامد الأضم العسقلاني في كتابه (الردود السلفية على دعاة السلفية)^٣ ونحن نتساءل إن كان هناك غرور أو تعصب للرأي وللعلماء أكبر من هذا، فابن تيمية لا يمكن أن يقال بأنه يمثل السلف؛ فأين هو عن عصر الصحابة، بل وأي تجديد أتى به حتى تضفى عليه هذه الهالة، إلا عقيدة التجسيم بطبيعة الحال؟! وأي تعصب للحزب أكبر من هذا، حتى أنهم يطالبون الناس بترك مذاهبهم واتباع رأيهم وطريقتهم، وكأن الله لم يخلق للناس عقولاً؟!

فمتى يعي هؤلاء أن اتباع السُّنة وسبيل السلف الصالح لا تكون بالأحزاب ولا بالادعاء، وإنما هي بالعمل الصالح الذي يطاله كل مسلم يتمسك بأهداب السنة النبوية الشريفة أياً كان المذهب الإسلامي الذي يتبعه الله سبحانه وتعالى به!

١ . مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، ج ٣، ص ١
٢ . ولعل هذا عائد إلى أن أول من تسنى بأهل السنة هم الأشاعرة كما يذكر ذلك د. مصطفى الشكعة في كتابه إسلام بلا مذاهب ص ٤٨٩ - ٤٩١، ط ١٣، ولذلك لا يريد السلفية أن يكون للأشاعرة عليهم فضل.

٣ . ج ١، الفصل الثاني (بين السلفية وأهل السنة) ص ٢٥، وخشية من الإرهاب الوهابي فإن دار النشر لم تذكر في هذا الكتاب، ط ١٤١٣ هـ.

دوران الأرض يفسد العقيدة الوهابية

الوهابية يعيشون في حيرة فكرية، حيث وصل بهم التناقض إلى أن العلوم العصرية التجريبية قد تسبب فساداً لعقيدتهم، فهم معادون لكل علم عصري، ولو كان الأمر بأيديهم لما تعلّم مسلمٌ في بلاد الحرمين شيئاً من العلوم العصرية، ولتعلّم ذلك من أقوالهم فهذا نقل حرفي من كتاب (هداية الحيران في مسألة الدوران) لمؤلفه عبد الكريم بن صالح الحميد، مطبعة السفير - الرياض، وقد طبع طباعة فاخرة، ويباع بثمن بخس (٥ ر.س.)^١، وسترون فيه دفاع الوهابية المستमित عن القول بأن الأرض لا تدور، لأن ذلك يفسد عقيدتهم المبنية على تجسيم الله - أستغفر الله العظيم - وأنه جالس في السماء فوق العرش، وقد ضللوا الشيخ الزنادي علناً في هذا الكتاب، وكأنَّ الشيخ الزنادي هو الوحيد الذي يقول بهذا القول^٢، وإليك مقاطع من الكتاب، وأترك ذلك لحكمكم أيها القراء: من الصفحة (١٠): (فإن مما عمت به البلوى في هذا الزمان: دخول العلوم العصرية على أهل الإسلام، من أعدائهم الدهرية المعطلة، ومزاحمتها لعلوم الدين، وهذه العلم قسمين^٣:

القسم الأول:

هو علوم مفضولة، زاحت الشريعة وأضعفتها. وقد قال شيخ الإسلام ابن

١ . الكتب والمؤسسات الوهابية مدعومة كي تنال أفكارهم المتطرفة أكبر قدر من التسويق والنشر، فموازنة هيئة الدعوة والإرشاد تبلغ مليار دولار سنوياً. يراجع رياض نجيب الريس، رياح السموم، السعودية ودول الجزيرة بعد حرب الخليج ١٩٩١ - ١٩٩٤، ط٣، ص ١٦١.

٢ . الوهابية يرون ضلال أغلب المفكرين الإسلاميين أصحاب اليد الطولى في العلوم العصرية الحديثة كابن سينا وابن رشد، وهذا يذكرنا بالكنيسة في أوروبا إبان الثورة الصناعية حيث حكموا بكفر جاليليو القائل بدوران الأرض!

٣ . الرجاء عدم مؤاخذه اللغة والنحو فالشيخ وهابي!!

تيمية رحمته: إن العلوم المفضولة إذا زاحمت العلوم الفاضلة فأضعفتها فإنها تُحَرَّم^١.
القسم الثاني:

علوم مفسدة للاعتقاد مثل: القول بدوران الأرض، وغيره من علوم
الملاحدة)

ثم أفصح بأن القول بدوران الأرض يفضي إلى بطلان عقيدتهم فجعل
عنوان المقال (القول بدوران الأرض يفضي إلى التعطيل) صفحة (١٣) والعنوان
كاف عما يليه من تهريج.

ثم بدأ يتحدث عن علم الجيولوجيا صفحة (٢٥) فقال: (من هنا ضلَّ
القوم وأضلوا غيرهم)!!

وقال مضلاً الشيخ الزنداني في صفحة (٢٦): (ولما كان الزنداني ممن غرتهم
علوم الملاحدة، وأرادوا أن يوفقوا بينها وبين علوم الشريعة المطهرة، ولم
يوفقوا....) ثم يقول: (قال ابن القيم رحمته...) وكأنه إذا قال ابن القيم فلا يجوز
لأحد غيره أن يخالفه!!

ويقول ص (٣٢): (واعتقاد دوران الأرض أعظم من اعتقاد تسلسل
الإنسان من القروء بكثير) لا تعليق!!

ثم كان العنوان ص (٣٣) كالتالي: (كل دليل من الكتاب والسنة على دوران
الأرض فهو تأويل باطل) ولكنه لم يذكر آية واحدة ولا حديثاً نبوياً يؤيد ما
يزعم؛ وإنما كان الدليل: قال شيخ الإسلام!

وقال في ص (٣٦) تحت عنوان (ماذا يعني القول بدوران الأرض): (هذا
الاعتقاد ليس مقصوداً لذاته، وإنما هو مقصود لغيره، إذ هو حلقة من سلسلة

١ . ونقول: سبحان الله إنهم يرون العلم يتصادم مع الشرع وهذا اعتقاد أهل الكنيسة تماماً في
نصرانيتهم، وكما ترى فإن دليلهم ليس قرآنًا ولا سنة بل قول أحد أساطينهم!

تبدأ من التعطيل وتنتهي إليه، ومعتقده يلتزم من أجله لوازم في غاية الخطورة، حيث يلتزم أن ما فوق الأرض من كل جانب فضاء لا نهاية له) وهنا مربط الجمار^١!

فنقول: أيها الناس لقد حكم هؤلاء القوم ببطلان عقيدتهم، فدوران الأرض وكرويتها لا يحتاج اليوم إلى دليل؟!!

ملاحظة: كبيرهم الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز يرى أيضاً هذا الرأي، مع زيادة بسيطة وهي أن من أصرّ على القول بدوران الأرض فهو مرتد يستباح دمه، وماله فيء لبيت مال المسلمين^٢! أما العثيمين الأكثر تفتحاً فإنه ينصح مدرسي مادة الجغرافيا بعدم تدريس دوران الأرض للطلبة^٣

ولقد تجرأ الكاتب ص (٤١ - ٤٥) وبكل وقاحة على رجل بذل روحه رخيصة في سبيل الله، إنه صاحب (معالم على الطريق) شهيد الإسلام سيد قطب، وإن يدي لا تستطيع الخوض فيما كتبه هذا الجريء على أعلام الإسلام، وقد ألف كتاباً آخر سماه (إنارة الدرب لما في تفسير قطب من آثار الغرب)^٤ فإننا لله وإنا إليه راجعون، وسبحان من ابتلى المسلمين باستيلاء اليهود على بيت المقدس، وهؤلاء على الحرمين الشريفين.

١ . والله لا يتناسب أن نذكر الفرس مع أصحاب هذا الفكر؛ خصوصاً إذا علمنا بأنهم يبيحون دم من يقول بدوران الأرض كما سيأتي.

٢ . تطالع التفاصيل بموضوع (ابن باز ودوران الأرض) في فصل الفقه.

٣ . مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، ج ٣، فتوى رقم ٤٢٨، ص ١٥٣

٤ . وللحشوية مؤلف آخر في محاربة شهيد الإسلام وهو (المورد الزلال في التنبيه على أخطاء الظلال) للمدعو عبدالله بن محمد الدويش، يصف فيه سيد قطب بالابتداع وأنه جهمي أشعري معتزلي، يراجع مثلاً ص (١٠ و ١٩)

أيها الاخوة إنني أحس بآلم شديد يعترضني على جرأة هؤلاء على أعلام الأمة، الأحياء منهم والأموات، ولكنني عندما أذكر جرأتهم على الله بتجسيمه، وتشبيهه بخلقه يهون عليّ ما نلقاه نحن البشر، من كل المذاهب الإسلامية، وأنا موقن بنهاية هؤلاء قبل انتهاء النفط؛ فالله سريع العقاب، والله أكبر، والنصر للإسلام.

الهزال الفكري عند الوهابية

ليس بغريب أن يتميز من يحارب العقل بعدم اتزان الفكر، وهذا حال الوهابية حيث أضفوا على كتابات ابن تيمية وأشياعه هالة القداسة، وأنها هي المنهج السلفي الحق الذي يجب اتباعه، ولا يجوز إعمال العقل فيما قالوه فهو الحق الصراح الذي يجب التسليم له، وإن قال بفناء النار، لذلك ترى الوهابية اليوم يهاجون علماء المسلمين بكل ما أوتوا من قوة في كتاباتهم التي سخروها لهذا الغرض لا غير، دفاعاً عن كل باطل يتبنونه، وإن كان بأساليب غاية في الركاكة، ومن هؤلاء الدكتور صالح بن فوزان الفوزان الأستاذ بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، حيث هاجم العلامة الأستاذ الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي الذي عرفه العالم الإسلامي بقوة حجته، وإخلاصه في الدعوة، ومن فاته قراءة مؤلفاته القيمة، فبالأكيد لم تفته مواعظه ودروسه الإعلامية؛ كبرنامجهم الدعوي الشهير (يغالطونك إذ يقولون) الذي يرد فيه على الملاحدة وأمثالهم بالحجة البينة والبرهان الناصع.

العلامة البوطي كتب كتاباً بعنوان (السلفية مرحلة زمنية مباركة لا مذهب إسلامي)^١ بين فيه أن الوهابية ما هربوا إلى هذه التسمية إلا بعد أن سئموا

١ . وله كتب أخرى منها كتابه الشهير (فقه السيرة) وكتاب (ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية).

سميتهم الأولى (الوهابية)، ودافع عن كثير من علماء المسلمين الذين يصفهم الوهابية بالضلال كالعلامة الكوثري، والقشيري، ومحمد العلوي المالكي، وبين شيئاً من ضلالات ابن تيمية بأسلوب مهذب علمي، فما كان من الدكتور الفوزان إلا أن انبرى للرد عليه في كتيب له بعنوان (نظرات وتعقيبات على ما في كتاب السلفية لمحمد سعيد رمضان.. من المفقوات)^١ وهذه عادة الوهابية فمكتباتهم ملأى بالتعقيبات بالشتم لعلماء المسلمين، فاتهم العلامة البوطي بأنه لم يقرأ التاريخ (ص ٧٢)، وأنه لا يحترم ما يقول (ص ٧٣)، ولكي نرى الخواء الفكري عند هؤلاء ولنبين للناس جلياً مَنْ الذي لا يحترم ما يقول فإننا سنتعرض للمنهج العلمي عند هذا الأستاذ الجامعي في الرد حيث يقول:

- ص ٤٤ البيهقي رحمه الله عنده شيء من تأويل الصفات فلا يوثق بنقله في هذا الباب

- ص ٤٥ (الحافظ - أي ابن حجر العسقلاني - متأثر بمذهب الأشاعرة فلا عبرة بقوله في هذا) ويشير بهذا إلى العقيدة.

- ص ٤٧ (الخطابي رحمه الله ممن يتأولون الصفات فلا اعتبار بقوله، ولا حجة برأيه، وله تأويلات كثيرة)

ونحن نقول أي منهجية علمية هذه التي ترفض أقوال العلماء ولا ترى فيها حجة، فهل الحجة في الفريق الذي تنتمي إليه أم في البرهان العلمي الذي تثبته، فإذا كان البيهقي والخطابي وابن حجر - الذي كانت جريمتهم التأثير بمذهب

١ . هذا الرجل من علماء المذهب المالكي، ينتمي لآل البيت، من أهل مكة المكرمة، يفند أباطيل الوهابية مما حدا بهم لمحاكمته وفصله من عمله بعد أن رموه بقرينة نشره للشرك الأكبر!! والاتصال بالصوفية في مصر، فمنع من السفر خارج السعودية كما جاء في قرار هيئة كبار العلماء رقم ٨٦ في ١١ / ١١ / ١٤٠١ هـ. هكذا يتعامل الوهابية مع مخالفيهم!!

٢ . الطبعة الثانية، ١٤١١ هـ دار الوطن للنشر بالرياض.

الأشاعة - وغيرهم من علماء المسلمين لا تؤخذ أقوالهم فمن الذي تؤخذ أقواله؟

إننا نعلم الجواب الوهابي المعلن؛ إن من يجب تلقي قوله بالقبول لديهم هو ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وأتباعهما، وليُضرب بأقوال باقي علماء المسلمين عرض الحائط، فالفوزان يرى أن العقيدة يجب أن تؤخذ من كتب الحشوية نحو الكتاب المنتحل (كتاب السنة لعبدالله بن الإمام أحمد) ص ١٧^١ ويدافع الفوزان بباطل في كتابه هذا عن عقيدة فناء النار^٢ وأنها ليست بدعة بغض النظر عن صحتها (ص ٤٩) لأنها نابعة من الكتاب والسنة على حدّ زعمه!! سبحانهك اللهم هذا بهتان عظيم.

على كل حال فإن تدني المستوى الفكري لدى أديعاء السلفية أصبح يتحدث به الرائع والغادي، حيث إن كتاباتهم جامدة على محور الشرك المتمثل بعبادة القبور على حدّ زعمهم، ولا مساهمة لهم في بعث الأمة الحضاري، إلا الهجوم على أقطاب هذا البعث - بطبيعة الحال - كالهجوم على الإمام محمد عبده وحسن البنا وسيد قطب ومحمد الغزالي وغيرهم، ونحن عندما نتحدث عن إسفافهم الفكري فإننا لا نبني أحكامنا على خطبائهم وصغار كتابهم، بل نتحدث عن كبار العلماء والأساتذة الجامعيين لديهم، وقرأ إن شئت كتابات الدكتور عمر الأشقر الذي يعيش في بيئة علمية متفتحة، ولكن انتفاء الوهابي أبى عليه إلا الانغلاق، فترى كتاباته هزيلة متهاكة، لا يقوم لها في سوق العلم ميزان.

١ . لتعلم كذب نسبة هذا الكتاب لابن الإمام أحمد وما فيه من الترهات، فما عليك إلا مراجعة

مقالنا: كتاب السنة المفترى

٢ . اقرأ موضوعنا: ابن القيم الشفيق ببابليس

كيف يتعامل الحشوية مع العلماء

لا يعرف الحشوية وسطية في أمر من أمورهم، فإذا أحبوا قدسوا وإذا خاصموا فجروا. يتعصبون لعلمائهم تعصباً لا يتعصبونه لأصحاب الرسول ﷺ، ويكيلون لهم عبارات التزكية والتقديس إلى حدِّ العصمة، واصغ إليهم عند ذكرهم لابن تيمية أو ابن القيم أو ابن كثير ومن سار على نهجهم، وكأنهم يتحدثون عن أنبياء ومرسلين؛ إلى درجة تنفر الناس منهم.

وهذا الأسلوب قديم متأصل لدى الحشوية، ألم يقل علي بن المديني «بأن الله أيد هذا الدين باثنين لا ثالث لهما أبو بكر الصديق يوم الردة، وأحمد بن حنبل يوم المحنة»^١ فأين قتال المرتدين وأثره في استقرار الدولة الإسلامية من موقف أحمد بن حنبل في مسألة خلق القرآن!! بل إن ابن المديني بلغ في تعصبه أبعد من ذلك حين يروي الميموني على لسانه أنه «ما قام أحد بأمر الإسلام بعد رسول الله ﷺ ما قام أحمد بن حنبل. فقال له: يا أبا الحسن ولا أبو بكر الصديق؟! قال: ولا أبو بكر الصديق. إن أبا بكر كان له أعوان وأصحاب وأحمد لم يكن له أعوان وأصحاب»^٢. بل إنهم لا يترددون عن الكذب في سبيل تمجيد أئمتهم، ومن ذلك ما نقله علي بن الموفق المعروف بأبي الحسن العابد من أنه قرأ «أن أحمد بن حنبل حج ستين حجة»^٣، يقول الدكتور مصطفى الشكعة تعليقاً: «ومن المعروف أن أول حجة حجها ابن حنبل كانت سنة مائة وست وثمانين وأنه مات سنة مائتين وواحد وأربعين، فلو أن ابن حنبل أدى الفريضة كل سنة منذ أول

١. ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة ١/ ١٣

٢. المصدر السابق ١/ ١٧

٣. المصدر السابق ١/ ٣٣١

حجة حتى يوم وفاته، وهو ما لم يحدث، لما وصلت عدد المرات التي حج فيها كل هذا القدر^١. وعلى درب هذا اللون ما ينسبه صاحب الطبقات إلى الربيع بن سليمان أنه سمع الشافعي يقول: «من عاند أحمد بن حنبل فهو كافر»^٢. وهذا بلا ريب كذب على الإمام الشافعي^٣، وقالوا: «أنه يوم موت ابن حنبل وقع النوح في المسلمين واليهود والنصارى والمجوس وأسلم عشرون ألفاً منهم»^٤ الأمر الذي جعل الذهبي يعلق على ذلك وينكره قائلاً: (لو أسلم عشرة لكان عظيماً ولرواه أكثر من عشرة).

ولترى مبلغ التعصب عند الحشوية فإن فريقاً منهم ذهب إلى إمام المفسرين ابن جرير الطبري منكراً عليه عدّ ابن حنبل محدثاً لا فقيهاً في كتابه (اختلاف الفقهاء) فلما أجابهم بقوله: «ما رأيته رؤي عنه ولا رأيته له أصحاباً يعوّل عليهم»، وثبوا عليه ورموه بمحابرهم، ثم قذفوا داره بالحجارة، إلى أن تدخلت الشرطة، واضطر الرجل حفاظاً على نفسه أن يعتذر لهم.

وماذا بعد؟ هل اكتفى الحشوية بذلك؟ كلا، فهم أعداء من يقول الحق حتى بعد موته، ولو استطاعوا لرموا من يقول الحق جيفةً للكلاب؛ فعندما مات الإمام الطبري منع الحشوية خروج جنازته حتى اضطر أهله لدفنه في داره ليلاً!! يقول الذهبي: «ما أعلم على الأرض أعلم من محمد بن جرير، ولقد ظلمته الحنابلة»^٥ لقد رموه بالرفض^٦ وأثاروا عليه العامة يوم وفاته، يقول ابن الأثير:

١. د. مصطفى الشكعة، إسلام بلا مذاهب ٤٦٧ - ٤٦٨ وكثير من التعليقات اللاحقة هي له.

٢. المصدر السابق ١٣/١

٣. المصدر السابق ١٨/١

٤. العبر للذهبي ١٤٦/٢

٥. قارن هذا الافتراء بقول أبي حامد الإسفرائيني الفقيه: «لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل على

كتاب تفسير محمد بن جرير لم يكن كثيراً».

«في هذه السنة توفي محمد بن جرير الطبري صاحب التاريخ ببغداد، ودفن ليلاً بداره، لأن العامة اجتمعت ومنعت من دفنه نهراً، وادعوا عليه الرفض، ثم ادعوا عليه الإلحاد، وكان علي بن عيسى يقول: «والله لو سئل هؤلاء عن الرفض والإلحاد ما عرفوه ولا فهموه»^١.

مثال آخر ما قاله أبو بكر الخلال^٢ في سنته الثالثة ج ١ ص ٢٤٣ عن الحافظ أبي الحسن أحمد بن الحسن بن جنيديب الترمذي^٣، والذي كان أحد أوعية الحديث^٤، روى عنه البخاري والترمذي: (وقال محمد بن يونس البصري: إن هذا الرجل المعروف بالترمذي قد تبين لنا ولأصحابنا بدعته وإلحاده في الدين، ورد الآثار التي يحتج بها على الجهمية... الخ).

وقال ناقلاً: (إن هذا الترمذي الجهمي التراد لفضيلة الرسول ﷺ... الخ).

وقال ص ٢٣٧: (وقال أبو علي إسماعيل بن إبراهيم الهاشمي إن هذا

١ . مجير الدين العلمي، النهج الأحمد في تراجم أصحاب أحمد، ١/ ٣٨.

٢ . وهذا الخلال من المؤسسين الكبار للمذهب الحشوي فهو قد جمع الغث والسمين من أفواه أصحاب أحمد وأصحاب أصحابه وبعضه عن رجل عن آخر عن آخر عن أحمد جمع كل ذلك في كتبه (العلم) و (العلل) و (السنة) كل كتاب في ثلاثة أجزاء (انظر العواصم من القواصم ٤/ ٢٥٢ - ٢٥٣)، وافتروا على أحمد الشيء الكثير في هذه الكتب خصوصاً في العقائد، وما الذي سيمنعهم من ذلك وقد افتروا الحديث على رسول الله ﷺ؟ وهذا الأسلوب هو الذي جعل الفقه المتقول عن أحمد مضطرباً حيث تجد رواية في مسألة تفيد النفي المجرد وتجد رواية أخرى تفيد الإثبات المجرد حتى قال الشيخ أبو زهرة (ذلك من شأنه أن يشير الريب حول النسبة) إراجع محمد أبو زهرة، في كتابه (أحمد بن حنبل)، ص ١٦٨ - ١٧٠.

٣ . وهو أحد تلاميذ أحمد وأصحابه، روى له البخاري والترمذي صاحب السنن. راجع تعريفه في تهذيب الكمال ١/ ٣٥ - ٣٦ برقم ٢٤.

٤ . وصفه بذلك ابن خزيمة، ولا داعي لإيراد أقوال العلماء في الثناء عليه فهو أعلى من قدح أدعياء السلفية، وليموتوا بغيظهم.

المعروف بالترمذي عندنا مبتدع جهمي... ومن رد فضيلة الرسول ﷺ فهو عندنا كافر مرتد عن الإسلام).

ولكن هل تدرون أيها الإخوة ما هي الفضيلة التي رَدَّها الحافظ الترمذي ولم يعترف بها وصار بذلك مبتدعاً، كافراً، مرتدّاً، ملحدّاً، جهميّاً، رادّاً لفضيلة الرسول ﷺ عند هؤلاء الحشوية أخزاهم الله؟! إنها - بحسب زعمهم السقيم - جلوس النبي ﷺ بجانب الله تعالى على العرش، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. هكذا يتعامل الحشوية مع العلماء إن لم يكونوا عبيداً لأهوائهم وتعصبهم الأعمى، ورحم الله علماء الأمة الأعلام، الذين لم يسلموا من ألسنة الحشوية وشرهم لا في القديم ولا في الحديث، والله المستعان.

بين مفتيتين

قلنا إن من طبيعة الحشوية إضفاء هالة القداسة على علمائهم، ومنحهم ألقاباً فضفاضة لا تتناسب وأحجامهم، من ذلك ما فعلوه مع الشيخ ابن باز بعد وفاته، فقد أنشأوا موقعاً على الإنترنت أسموه (شيخ الإسلام ابن باز)!! ولو تحدثوا عن الرجل وما يتناسب ومقامه من أنه شيخ عالم ساهم بدلوه في السعودية لما قلنا شيئاً، أما والأمر هكذا فإنه لا بد أن نبين المقام الحقيقي للشيخ بين العلماء؛ لا لشيء سوى أن لا تخلط الحقيقة بالهوى ويغتر الناس بكثير من أحكامه الباطلة، وأفضل من يتحدث عن الشيخ لسانه، فقد قال في مقابلة مع مجلة (المجلة)^١ إجابة على سؤال هذا نصه:

- «تحفظون عن ظهر قلب عدداً من أمهات الكتب؟

١ . أعيد نشرها في عدد (١٠٠٦) ٢٣ - ٢٩ / ٥ / ١٩٩٩، صفحة ٢٨، والمجلة تصدر عن الشركة السعودية للأبحاث والتسويق.

فقال الشيخ: لا، لا أحفظها. قرأنا الكثير ولكن لا أحفظ منها شيء الكثير، قرأنا البخاري ومسلم مرات، قرأنا سنن النسائي وسنن أبي داود وما أكملناها. قرأنا سنن ابن ماجه لكن ما أكملناه. قرأنا جملة كبيرة من المسند (أي مسند أحمد) والدارمي وصحيح ابن قتيبة، نسأل الله أن يتقبل وينفع بالأسباب. هذا هو الشيخ ابن باز بلسانه - وحاشاه عن الكذب في سبيل التواضع - لا يحفظ شيئاً من أمهات الكتب، بل ولم يكمل قراءة أغلب كتب الحديث حتى مسند إمام مذهبه أحمد بن حنبل، في الوقت الذي يفترض فيه أن يكون المفتي قد أحاط بما في كتب الحديث علماً؛ يحفظ ما فيها من الأحاديث عن ظهر قلب ويعلم صحيحها من سقيمها، وإلا فكيف سيتمكن من استنباط الفتاوى والأحكام!

هذا هو الشيخ ابن باز يعرف القليل ويحكم في الكثير، ومن أمثلة ذلك حكمه على جماعة الإخوان المسلمين بالتقصير في العقيدة ونشرها، في كثير من أقواله مع أنه يعترف في هذه المجلة وفي نفس الصفحة بالتالي: (لم أقرأ قراءة كافية في كتبهم وما جمعوا لا من جهة الشيخ حسن ^{رحمته} ولا غيره) فهو يحكم على قوم لم يقرأ قراءة كافية في كتبهم! وبمثل هذا أفتى بعدم جواز الصلاة خلف الزيدية وذلك في فتواه الصادرة عن مكتب رئاسة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة بتاريخ ١٣٩٥/٩/٣ هـ برقم (٢١٤٣) والموجهة إلى أعضاء البعثة التعليمية السعودية في اليمن، قال فيها: (أما الصلاة خلف الزيدية فلا أرى صحتها خلفهم)، ولكن علماء اليمن من زيدية وشافعية وقفوا في وجه فتواه صفواً واحداً فتراجع تراجعاً متحفظاً عن الفتوى بعد سنة من تاريخه وتحديداً في ١٣٩٦/٩/٢٤ هـ، فكتب في فتوى صادرة عن إدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، مكتب الرئيس (غير مرقمة) قائلاً: (بلغني استغراب كثير

من أهل العلم في اليمن^١ هذه الفتوى.. وبناء على هذا وجب عليّ أن أعيد النظر في هذه الفتوى.. فأقول إن هذه الفتوى التي سبق ذكرها قد رجعت عنها بالنسبة إلى ما فيها من التعميم والإطلاق) وقال بعد ذلك كلمة ليته عرف كيف يطبقها خلال مشواره في الفتوى نصها: (والواجب أن يؤخذ كل إنسان بذنبه وأن يحكم عليه بما ظهر من أقواله وأعماله.. والأصل سلامة المسلم مما يوجب منع الصلاة خلفه) هذا هو الشيخ ابن باز شخص أقل ما يقال فيه إنه يستعجل الفتوى بكفر المسلمين من غير تبصر ويقين!! علماً أن طبعه المتعشش للتكفير لم يمهل طويلاً بعد ذلك رغم كل ما قاله في نهاية فتواه السابقة؛ فحكم على مذهب آخر وهو المذهب الإباضي بعدم جواز الصلاة خلف أتباعه لا شيء إلا لا يؤمنون برؤية الباري سبحانه دنيا وأخرى ويؤمنون بتخليد أهل الكبائر المصيرين عليها من غير متاب في النار^٢، ونادى في فتواه مردداً: (السيف السيف) وذلك في فتواه رقم: (٧١٧/٢ بتاريخ ٨/٣/١٤٠٧ هـ) علماً أن هذه الأمور العقائدية يشاركون فيها تماماً الزيدية، فهل من تناقض بعد هذا!! وأي تبرير يجده أنصار الشيخ لشيخهم؟^٣

لقد اشتهر الشيخ برفضه الحوار مع المسلمين جملة وتفصيلاً^٤ وعُرف

- ١ . وقد رد عليه الشيخ عبدالرحمن الحثير في رسالة طبع بعد موته بعنوان (الرد على ابن باز رئيس هيئة كبار العلماء في السعودية وحول مقال غلاة الشيعة لم ينقرضوا بعد).
- ٢ . تراجع كتاب (الحق الدامغ) لساحة الشيخ أحمد الخليلي لمناقشة أدلة الفريقين.
- ٣ . ببساطة كان الشيخ يقف ضد الإسلام الذي يستحيل أن يتوافق مع الشريعة الوهابية ونظامها، ومن آخر ذلك فتواه ضد الشيخ إسامة بن لادن.
- ٤ . كما فعل أمام ساحة الشيخ أحمد الخليلي مفتي عام سلطنة عمان، وقد كُفّر الشيخ ابن باز الإباضية وأفتى بعدم جواز الصلاة خلفهم، ودعاه الشيخ الخليلي للحوار والمناظرة أمام الكعبة المشرفة بحضور جمع غفير من المسلمين على أن تنقل المناظرة وسائل الإعلام المرئية والمسموعة فأبى الشيخ أيها إياه.

بتشنيعه عليهم وعُرف بتكفير أهل القبور وإغفال أهل القصور^١، وعرف بضيق عطنه وسرعة غضبه في النقاش مع المسلمين كما اعترف في مجلة المجلة سابقة الذكر، هذا في الوقت الذي يحترم فيه النصارى ولا ينكر وجودهم بأرض الحجاز ويرى إمكانية الحوار معهم فيقول رداً على سؤال هذا نصه بنفس المجلة والصفحة التي نقلنا منها أول الأمر:

- ما رأيكم في الحوار الإسلامي المسيحي الآن؟

فأجاب قائلاً: (إذا دعت له الحاجة فلا مانع منه، إذا كان المحاور عنده علم وبصيرة بالكتاب والسنة فلا مانع من الحوار لإظهار الحق والدعوة إليه وكشف الباطل). فليت الشيخ رضي التعامل مع مذاهب المسلمين بنفس الانفتاح^٢!!
هذا هو الشيخ ابن باز مفتي لا ينقصه سوى قراءة كتب الحديث والرفق بالمسلمين. متشدد في وجوههم، يكفرهم وينادي بتجريد السيف عليهم؛ ولا يعاملهم حتى بما يرضى أن يعامل به النصارى من حوار! فمن أين أتت مشيخة الإسلام أيها الوهابية؟

ولأن الحديث بمثله يذكر فإن المفتي الجديد الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله آل الشيخ ميزته مجلة (المجلة) بمؤهل علمي طريف لإثبات جدارته لمنصب الفتيا وهو على غلاف المجلة كالتالي (قصة مفتي السعودية الذي صلى وراء ٣٤ مليون مسلم^٣) لأنه كان إماماً بمسجد نمرة بعرفات!! فإذا افترضنا جدلاً أن كل

١ . كما قال عنه قريباً من ذلك الدكتور إبراهيم زيد الكيلاني في مقابلة مع قناة MBC بعد وفاة ابن باز.

٢ . لا غرابة فقدوته ابن تيمية في كتابه (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) تساهل كبير مع النصارى يناقشهم بكل هدوء وعقل، بينما يشنع على المسلمين في كتبه!

٣ . راجع ص ٢٢ من العدد المذكور من مجلة (المجلة).

من وقف بعرفات قد ائتم بالشيخ - وهو ما لا يمكن أن يحدث - فما هي الجدارة في ذلك حتى تحسب للشيخ كمؤهل للفتيا ولا شيء سواها؟!

نعم هناك ميزة غريبة ذكرتها (المجلة) للمفتي الجديد، وهي إنه كان يناقش رسائل الماجستير والدكتوراه^١ مع أنه لا يحمل سوى شهادة الليسانس في العلوم الشرعية واللغة العربية!! سبحان الله! فلعلّ ليسانس آل الشيخ تعادل رتبة (أستاذ دكتور) عند غيرهم من الوهابية!

رحم الله العلم في بلاد الحرمين.

١ . آخر رسالة للدكتوراه ناقشها يوم الأربعاء ١٢ مايو ١٩٩٩ بكلية أصول الدين في الرياض كما ذكرت (المجلة).

الفصل السادس : الفقه الحشوي

الفقه الحشوي عامة؛ والوهابي خاصة يمتاز بالسطحية وقصر النظر على القشور فلا يصل إلى الجوهر، يتمسحون بكتاب الله وسنة نبيّه ﷺ؛ فيقولون بقول خير البرية ولكنهم يقلبون معناه، و يقرأون القرآن فلا يجاوز حناجرهم كما ورد في الحديث وإليك الأدلة:

هلال الوهابية

أبى الله أن يجعل أمراً من أمور الوهابية مستقياً؛ فحتى شهر رمضان المبارك في الشريعة الوهابية يجوز أن يكون ثمانية وعشرين يوماً!! والوقوف بعرفة في شرعتهم يجوز أن يكون يوم الثامن أو العاشر من ذي الحجة!! لقد حدث وأن أفطر الوهابية ولم يكملوا بعد من صيامهم إلا ثمانية وعشرين يوماً، وفي يوم السادس من ذي الحجة عام ١٤١٥ هـ بالتقويم الوهابي فوجئ الحبيج بتغيير التاريخ وإرجاعه للوراء يوماً؛ فبقرار وهابي أصبح ذلك اليوم الخامس من ذي الحجة!! وتكرر المآسي في كثير من الأعوام والأشهر العظام منها ما يُعلن فيه الخطأ ومنها ما يُستتر عليه؛ مع أن بطلانه واضح وضوح الشمس، وسنذكر من آخر ترهاتهم ما فعلوه بالناس من لعب بصيامهم وحجهم عام ١٤١٩ للهجرة الشريفة:

أ. ففي رمضان ١٤١٩ هـ صرح الفلكيون الأكفاء بأن رؤية هلال شوال مستحيلة مساء ١٧ يناير ١٩٩٩ م لأن الهلال لا يولد إلا في الساعة ٤٨: ١٨ بيننا

تغرب الشمس بالسعودية قبل ذلك بكثير^١ حيث كانت تغرب يومها بالمدينة المنورة ١٧:٥٦ وزد على ذلك أو أنقص بضع دقائق لباقي مدن المملكة، فكيف للوهابية أن يفطروا في غدهم؟! وقد أعلنها الشيخ يوسف القرضاوي على الملأ أن من أفطر يوم الاثنين فإنما يفطر يوماً من رمضان، وصرّح متهماً بأنه إن جاز صيام رمضان ثمانية وعشرين يوماً فإنه يجوز أن يُصام واحد وثلاثون عند الخطأ، وهي ضربة متعمّدة منه لأدعياء السلفية^٢.

ومن حاول رؤية هلال ليلة الثاني من شوال - بحساب الوهابية - فإنه يعلم دقة كلام الشيخ وعلماء الفلك، فإن رؤية الهلال كانت عسيرة! بينما المعلوم أن هلال ليلة الثاني رؤيته سهلة يسيرة لمن شاء الله عليه بصحة البصر.

ب. وفي الحج ١٤١٩ هـ أيضاً قرر الوهابية أن غرة ذي الحجة توافق الخميس ١٧ مارس ١٩٩٩ أي بعد تسعة وعشرين يوماً من شهر ذي القعدة، وهذا غير ممكن إطلاقاً لأن «القمر الجديد» لا يولد يومها إلا الساعة ٢١:٥٠ بتوقيت المملكة^٣؛ أي بعد ثلاث ساعات ونيف من غروب الشمس هناك، وقد

١. هذا وما يجب أن يعلم أن ميلاد الهلال لا يعني إمكانية رؤيته كما يتوهم الوهابية، وسنوضح ذلك.
٢. قناة الجزيرة، برنامج الشريعة والحياة، ليلة ١٧ يناير ١٩٩٨ م، ولكنه أوضح أن المسلمين في القطر الواحد يجب أن يكون صيامهم وفطرم متلازماً كجماعة واحدة وإن اجتمعوا على الخطأ وأبدلوا يومهم، فسبحان الله.

٣. ودقة علماء الفلك في حساب حركة الشمس والقمر ليس في مصداقيتها نقاش عند من يدرك حقائق الأمور «الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يَحْسَبَانِ»، ونذكر أولئك المتشككين بمشال قريب محسوس؛ وهو كسوف الشمس الكلي الأخير الذي وقع يوم ١١/٨/١٩٩٩، حيث حسب علماء الفلك منذ عشرات السنين أماكن وأوقات وقوعه باليوم والدقيقة والثانية وصرحوا بذلك من دون تردد، ومن المعلوم إنه لا بد لمعرفة الكسوف للفلكي حساب حركة القمر بدقة متناهية، فهل كان حساب علماء الفلك رجماً بالغيب؟! كلا، فقد وقع ما فصلوه في الخارطة التي نشروها لتبيان المناطق التي سيقع فيها الكسوف وحجمه. فهل ما يزال البعض يربط الحساب الفلكي بالتنجيم؟! بالتنجيم؟!

بحث إمكانية رؤية الهلال - لو فرضنا جدلاً بأن هذا هلال مرئي - في أية بقعة من العالم الإسلامي فظهر بأنها غير ممكنة حتى في دكا عاصمة السنغال في أقصى مغرب العالم الإسلامي لأنه أولاً يغرب الساعة ١٨:١١ أي قبل الشمس بدقيقة، وثانياً: هو لا يزال قرصاً أسوداً بين الأرض والشمس؛ فمصطلح «قمر الجديد New Moon» لا يعني سوى وقوع القمر بين الشمس والأرض بزاوية انحناء مقدارها خمس درجات^١ ويسمى خلال هذه الفترة (قمرًا معتمًا)؛ ورؤيته كهلال مستحيلة خلال هذه الفترة، حيث لا تتم رؤية الهلال إلا بعد مرور ما لا يقل عن ١٨ ساعة بعد ولادة القمر الجديد^٢، فأين للوهابية أن يروه؟ أم أن السنن الكونية الثابتة الدقيقة تتحول إلى فوضى فتحدث عند الوهابية الخوارق فيرون ما لا يمكن أن يُرى؟!

ما سرّ هذه الفوضى وما سرّ الصيام على غير رؤية صحيحة، وتغيير التأريخ في منتصف الشهر يا ترى؟

إن السرّ والله أعلم - قد يكمن في أكثر من أمر أهمها:

الأمر الأول: يعتمد الوهابية على فلكيين غير أكفاء لا يحسنون فهم معنى (ولادة الهلال) التي يطلقها الفلكيون؛ فيعتقد الوهابية أن الولادة تعني إمكانية الرؤية، وهذا خطأ فاحش كما بيّنا. وهناك حقيقة هامة أيضاً وهي أن الوهابية يعتمدون في بعض الأحيان على الفلك في إثبات الرؤية لا نفيها، وهذا خطأ

١. أما إذا كان الخط مستقيماً (على درجة الصفر أو قريباً منها) وقع الكسوف.

٢. ولهذا فولادة القمر في صباح أحد الأيام تعني حتماً رؤية الهلال كبير الحجم باقياً في الأفق فترة طويلة نسبياً ليلة الغرة من الشهر، بسبب الفترة الطويلة التي مرّت عليه من بعد الولادة حتى إمكانية الرؤية، وهذا ما يقود الكثير من الذين يجهلون الحقيقة إلى الظن بأن هناك خطأ في الرؤية إذا ما رأوا ذلك. لمعرفة المزيد عن المطلع «قوس الضوء» وأهمية وقوع القمر فيه قبل إمكانية الرؤية يراجع خالد شوكت (FAQ جواب ١٤) على موقعه www.moonsighting.com

فاحش كذلك؛ فالفلك يحسن الاعتماد عليه إذا قال باستحالة الرؤية، أما إذا قال بإمكانيتها فلا تثبت شرعاً إلا بالرؤية البصرية، وسننقل بنهاية هذا المقال وثيقة وهاية سوء استخدامهم لعلم الفلك.

الأمر الثاني: الفقه الخارجي الأعوج، فهم يقبلون شهادة الرؤية من أي مسلم كان؛ حتى من الأعراب الذين لا يحسنون الوضوء وأهل الفسوق والمعاصي من غير تحري عن أحوالهم، فمن أتاهم زاعماً رؤية الهلال قبلوا شهادته مادام ينطق بالشهادتين وإن كان العلم الفلكي يقطع باستحالة ولادة الهلال ذلك المساء، وإذا تضافر اثنان على الكذب برؤية الهلال أفطر الوهابية وفطروا الناس معهم، مدعين بأن الرسول الكريم أفطر بشهادة الاثنين!

ولعمر الحق فإن هذا من السطحية في الدين والتمسك بالقشور حتى تسبوا في فساد الدين، وإلا فإن الرسول الكريم عليه صلوات ربي وسلامه لم يقبل الشهادة من كل من نطق بالشهادتين، بل نظر إلى مطالب وموانع أخرى تحدد أهلية الشاهد للإدلاء بشهادته، ومن أوضح ذلك ما أمره به ربه في أناس فعلوا كبائر من الذنوب فقال له وللمؤمنين: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾، وصحابته والتابعون لم يقبلوا شهادة الناس لمجرد إعلانهم الإسلام، بل نظروا في عدالتهم^١. هذا من باب ومن باب آخر فإن

١. بل قد اختلفوا في مسألة قبول شهادة المحدودين من بعد توبتهم وإنابتهم! حتى أن أهل الحديث قد أوردوا روايات تريك أن البحث في التوبة والعدالة أمر له شأن عظيم في الإسلام فقد: (جلّد عُمَرُ أَبَا بَكْرَةَ وَبِشَلَّ بْنَ مَعْمَدٍ وَنَافِعًا يَقْذُبُ الْمُغِيرَةَ ثُمَّ اسْتَأْجَبَهُمْ وَقَالَ مَنْ تَابَ قَبِلْتُ شَهَادَتَهُ، وَأَجَازَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَطَاوُسُ وَنَجَاحُ بْنُ الشَّعْبِيِّ وَعِكْرَمَةُ وَالزُّهْرِيُّ وَخَالِدُ بْنُ دِينَارٍ وَشُرَيْحٌ وَمُعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةٍ وَقَالَ أَبُو الزُّنَادِ الْأَمْرُ عِنْدَنَا بِالْمَدِينَةِ إِذَا رَجَعَ الْقَاضِي عَنْ قَوْلِهِ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ قَبِلْتُ شَهَادَتَهُ وَقَالَ الشَّعْبِيُّ وَقَتَادَةُ إِذَا أَكْذَبَ نَفْسَهُ جَلِدَ وَقَبِلْتُ شَهَادَتَهُ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ إِذَا جَلِدَ الْعَبْدُ ثُمَّ أَعْتِقَ جَازَتْ شَهَادَتُهُ، وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَا تَحْجُزُ

شهادة الصحابي الذي فارق ملة الكفر التي نشأ عليها ودخل ملة الإسلام طائعاً مختاراً لا تقارن أبداً بأناس ورثوا من الإسلام اسمه ومن القرآن رسمه، بل كيف تقارن بشهادة أعراب نجد الذين اشتهرت ردّتهم أكثر من مرة! وهذا المنهج في قبول شهادة الصحابي واضح المعالم في منهج أهل الحديث الذين إن اتاهم الصحابي بحديث لم يمتحنوه، وإذا اتاهم غيره نظروا في أمره وتحققوا من سيرته وخبره.

إن اليمين - إن كانت هناك يمين - لا تكفي وحدها لقبول الشهادة، من غير معرفة بالشاهد وعدالته وبعده عن الفسوق بأن يشهد له غيره من الأئفاء وأهل الرأي والمشورة والصلاح؛ فشعائر الدين يجب أن تكون من أول ما يُحمى من تلاعب الفساق والمستهترين.

لقد حاول فضيلة الشيخ القرضاوي حديثاً أن يُنقذ الناس من دائرة هذه الفوضى الوهابية بتبنيه لمنهج الإمام أبي حنيفة بأن شهادة رؤية الهلال لا تقبل إلا من الجُم الغفير من الناس^١، وأضاف إلى ذلك ضرورة ربط الرؤية بقطعية ولادة

شَهَادَةُ الْقَاضِي (اهـ). راجع باب الشهادات عند البخاري وجاء في باب الحدود عنده أيضاً قوله: (إِذَا تَابَ السَّارِقُ بَعْدَ مَا قُطِعَ يَدُهُ قُبِلَتْ شَهَادَتُهُ وَكُلُّ عُدُوٍّ كَذَلِكَ إِذَا تَابَ قُبِلَتْ شَهَادَتُهُ) وعند مالك في كتاب الأقضية (أَنْتُمْ سَيِّئُونَ عَنْ رَجُلٍ جُلِدَ الْحَدَّ أَنْتَحَرُ شَهَادَتُهُ فَقَالُوا نَعَمْ إِذَا ظَهَرَ مِنْهُ التَّوْبَةُ...) مما يدل على بوضوح أن ردّ كثير من الشهادات ليس محل بحث وتأمّل وإنما في قبول الشهادة بعد التوبة، وانظر في المقابل إلى فقه الوهابية!

١. هذا الرأي قابل للنقاش حيث ثبت أن الرسول الكريم قبل شهادة الواحد لدخول الشهر واثنين لخروج الشهر الفضيل. ولكننا نعود إلى القول إلى ضرورة معرفة حسن إسلام الشاهد وعدالته، وهو المسلك الذي تقوم عليه الرؤية والشهادة في عُمان لذا فلا تجد مجالا للفوضى في الرؤية لديهم، وانظر مصداق هذا الكلام في كتاب (إسلام بلا مذاهب) للدكتور مصطفى الشكعة حين قال: «أما وقد ثبت لسنوات عدة أن أكثر أهل السنة في المشرق كانوا يستعملون مقدم رمضان فيصومون يوماً قبل مجيئه، فإن الإباضية ومن صام معهم من بقية المذاهب الإسلامية كانوا هم أصحاب الصواب، لالتزامهم النص حيال ابتداء رمضان ومنتهاه، والله أعلم» ص ١٤١، ط ١٣.

الهلال فلكياً؛ فعلم الفلك ليس من التنجيم في شيء ولكنه علم ثابت الأركان دقيق الحساب، فلا تعقد لجان استطلاع الهلال إن قال الفلكيون الثقات باستحالة الرؤية لأنه وببساطة لن يكون هناك هلال^١.

بعد كل هذا فإن على الدول الإسلامية أن تحذر من متابعة الوهابية في فوضاهم هذه للأسباب التي ذكرت، ولأنه من الثابت في السنة أن لكل قوم هلالهم^٢ نتيجة لاختلاف المطالع؛ فقوانين القمر التي فطره الله عليها في حركته وطلوعه وغروبه ماثلة لقوانين الشمس، فهو ثابت السرعة والمدار، وحيث لا يجوز أن تظفر في القاهرة أو الرباط بحجة أن الوقت قد حان في مكة المكرمة أو المدينة المنورة فكذاك وقت ابتداء الشهر وختامه فتأمل.

١. وهذا الرأي في ربط الرؤية بالحساب الفلكي قد سبق إليه كثير من فطاحل العلماء كالامام بيوض إبراهيم بن عمر رحمته (ت ١٤٠١هـ)، حيث يقول في رسالته إلى وزير التعليم الأصلي والشؤون الدينية بالجزائر (فإن جاءت الشهادة بالرؤية - وقد أثبت الحساب ولادته ويقاءه بعد غروب الشمس بحيث تمكن رؤيته - قُبِلَت الشهادة وأُعلن دخول الشهر، وإن جاءت شهادة بالرؤية - والحساب يثبت أن الهلال لم يولد بعد، أو أنه مولود ولكنه يغرب قبل غروب الشمس أو مع غروبها أو بعده بقليل جداً بحيث تستحيل رؤيته ردَّت الشهادة) ومن السابقين إلى هذا الرأي كذلك الإمام تقي الدين السبكي كما ذكر الشيخ بيوض في رسالته. المرجع: ثبوت الهلال بين الرؤية البصرية وحساب المراصد الفلكية للفقهاء العلامة النزبه الإمام الشيخ بيوض إبراهيم بن عمر، نقله من الأشرطة عمر إسماعيل، راجعه وقدم له وعلّق عليه د. محمد صالح ناصر، مطبعة الألوان الحديثة، مسقط، ص ٨٢ - ٨٣.

٢. عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ أُمَّ الْقُضَيْلِ بِنْتَ الْحَارِثِ بَعَثَتْ إِلَى مُعَاوِيَةَ بِالشَّامِ قَالَ قَدِمْتُ الشَّامَ فَقَضَيْتُ حَاجَتَهَا وَاسْتَهْلَ عَلَى رَمَضَانَ وَأَنَا بِالشَّامِ قَرَأْتُ الْهَلَالَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي آخِرِ الشَّهْرِ فَسَأَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رضي ثُمَّ ذَكَرَ الْهَلَالَ فَقَالَ مَتَى رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ فَقُلْتُ رَأَيْتُهُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ أَنْتَ رَأَيْتَهُ فَقُلْتُ نَعَمْ وَرَأَاهُ النَّاسُ وَصَامُوا وَصَامَ مُعَاوِيَةُ فَقَالَ لَكِنَّا رَأَيْنَاهُ لَيْلَةَ السَّبْتِ فَلَا تَرَأَى نَصُومَ حَتَّى نَكْمُلَ ثَلَاثِينَ أَوْ تَرَاهُ فَقُلْتُ أَوْ لَا تَكْتَنِي بِرُؤْيَى مُعَاوِيَةَ وَصِيَامِهِ فَقَالَ لَا هَكَذَا أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. رواه مسلم، وروى نحوه الترمذي والنسائي وأبو داود وأحمد بأسانيد عالية.

وسأثبت هنا بعضاً مما قاله علامة الفلك الدكتور (خالد شوكت) عن ضلال الوهابية في ادعائهم رؤية الهلال في كل مرة وهم واهمون، إجابة منه على الأسئلة التالية^١:

.. السؤال ٩: لقد بلغتني للتو أخبار بأن العربية السعودية قد أكدت رؤية هلال رمضان في يوم ٢٩/١٢/٩٧. أي أن صيامهم سيبدأ يوم ٣٠/١٢/١٩٩٧. بعض البرامج الفلكية أظهرت أن القمر والشمس يغربان معاً، تقريباً في نفس الوقت لأغلب أجزاء الشرق الأوسط، واقتران القمر حدث تقريباً بعد ساعة من غروب الشمس في العربية السعودية. لذا فإن الحيرة تقود للظن بأنهم قد رأوا هلالاً وهمياً. أتمنى أن تسلط بعض الضوء على هذا. شكراً

جواب ٩: الآن رأيت بنفسك مدى مصداقية الإعلان السعودي برؤية القمر. نحن ما برحنا متابعة إعلاناتهم قرابة العقدين من الزمن. وباستمرار فإن شهرهم يبدأ قبل كل مكان آخر على الأرض كل شهر. كيف يمكن أن يكونوا أول من يرى القمر في كل شهر. أظن أن السبب يعود إلى استخدامهم تقوياً أعد مسبقاً يعتمد على ولادة «قمر جديد» لا يمكن رؤيته.

لدي نسخة من تقويمهم خلال ٣٠ عاماً، كل شهر يبدأ يوماً واحداً بعد ولادة الهلال بتوقيت جريتنش (يدعى الآن: التوقيت العالمي UTC). أنا لا أظن أن الذي يروونه الهلال الحقيقي. قد يرى الناس أشياء يخيّل إليهم أنها الهلال، بعض الأحيان بقايا الهواء المنبعث من محركات الطائرات النفاثة، أو كوكب

١ . لمزيد من المعلومات يراجع موقع <http://moonsighting.com> باللغة الإنجليزية، وقد ترجمت النص. ويعيش الأستاذ في الولايات المتحدة باكتاني الأصل.

٢ . أي أنهم ما إن يسمعو بولادة الهلال في ليلة حتى يسارعوا إلى اعتبار اليوم الذي يلي تلك الليلة غرة الشهر القمري.

الزهرة.. الخ. كيف لأحد أن يرى الهلال قبل ولادته، أو ذاك الهلال الذي يغرب قبل الشمس؟

السؤال ١٠: هل حاول أحد إبلاغ السلطات السعودية^١ بأن تقويمهم خاطئ تماماً؟ إنهم يسيبون فوضى (بين المسلمين) بالولايات المتحدة. أعرف مساجد عدّة أعلن الثلاثين من ديسمبر ١٩٩٧م غرة رمضان. إذا لم يصلح الخلخل في العربية السعودية فإننا سنستمر في الاحتفال بعيدين (في كل مناسبة).

جواب ١٠: جماعات عديدة كتبت للسلطات السعودية بهذا الشأن. جماعات من الباكستان ذهبت للحديث معهم وجها لوجه. مسلمون من الهند ذهبوا للحديث لمناقشة الأمر. ممثلون من ISNA (بأمريكا الشمالية) ذهبوا إليهم. الظاهر أنهم لا يريدون الإصغاء لأي أحد. ISNA ومجلس الشورى بأمريكا الشمالية أعلنوا أن الهلال لم تثبت رؤيته بأمريكا الشمالية يوم ١٩٩٧/١٢/٢٩. أي أن يوم ١٩٩٧/١٢/٣٠ هو ٣٠ شعبان. يوم العيد هو ١٩٩٧/١٢/٣١.

السؤال ١١: كل دول الشرق الأوسط، باستثناء عمان وتونس، أعلنت أن رمضان يبدأ بتاريخ ٩٧/١٢/٣٠. في سنة الرسول ﷺ أنه إذا ثبتت الرؤية بشهادة اثنين، فعلى كل الأمة أن تصوم^٢. والذي يصلح لبعض الأمة يصلح

١. عند الحديث عن السلطات السعودية فإن الأمر لا يعني سوى مشايخ الوهابية فهم القائمون على هذا الأمر.

٢. إذا استحالت رؤية الهلال بأقصى الغرب، فإنها مستحيلة الحدوث بالشرق، وإذا ما ثبتت الرؤية لدينا بالشرق فإن سكان أمريكا الشمالية سيرون الهلال واضحاً إن لم يغم، لأن الهلال يكون قد مرت على ولادته ٨ ساعات وأكثر. (المؤلف)

٣. هناك أكثر من مؤاخذه على السؤال، وقد وهم السائل في عدد الشهود؛ لأنه يكفي شاهد واحد في الصيام أما الإفطار فاثنتان على الأقل. (المؤلف)

لبعضها الآخر. هلال رمضان أعلنت رؤيته، وفي هذه الحالة، فإن كل الحسابات الفلكية لا يؤبه بها. إذا ثبت أن هذا البلاغ (عن الرؤية) خاطئ في كل بلدان الشرق الأوسط، فإن الشهود هم من سيحمل وزر صومنا في غير أوانه.

جواب ١١: عبارتك الأخيرة مصادمة لصريح أي الكتاب، ففي مواضع عديدة في القرآن يقول المولى سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ فلا أحد سيحمل ذنب غيره. إن هذه الآية تكررت خمس مرات في القرآن الكريم. ولإرضائك راجع المواضع التالية في القرآن: سورة الأنعام (٦) آية ١٦٤، سورة الإسراء (١٧) آية ١٥، سورة فاطر (٣٥) آية ١٨، سورة الزمر (٣٩) آية ٧، سورة النجم (٥٣) آية ٣٨^١.

من أدلة التخطي الوهابي في مسألة الهلال:

في تلغراف صادر من مجلس الإفتاء الأعلى بالملكة العربية السعودية، مستلم عبر شركة الاتصالات الأردنية بتاريخ ٢٣ رمضان ١٤١٨ هـ (٢١/١/١٩٩٨ م)، الرقم الأصلي ٢٥٩ التالي:

(إلى الأردن/اليادودة/ م.خ / السوق / السيد هائل ممدوح أبو زيد)
نشكركم على تهنتكم بحلول شهر رمضان المبارك، وتذكيرنا بموعد ولادة هلال شوال لعام ١٤١٨ هـ ونذكركم بأن إثبات غرة الشهر هو كإثبات مواقيت الصلوات، وغرض الشارع عز وجل العلم بهذه الأوقات، لا التعبد برؤيتها. ويعتمد في تقويم أم القرى، أنه إذا كان عمر الهلال لحظة غروب الشمس ١٢

١. في كل السور المذكورة بدأت الآية بالواو: ﴿وَلَا تَزِرُ﴾ إلا في سورة النجم حيث بدأت ﴿أَلَّا تَزِرُ﴾.

ساعة فأكثر، بعد الاجتماع، فيكون اليوم السابق^١ له هو غرة الشهر، لابتداء اليوم الهجري من غروب الشمس، وأن الليل سابقاً للنهار ولدخول فترة الإمساك العبادة في نهار اليوم المدني. تقبل الله طاعتكم. أعاده الله علينا وعلى الأمة الإسلامية بالخير والعزة والرفعة، وكل عام وأنتم بخير، شاكرين لكم حسن تعاونكم معنا.

من المملكة العربية السعودية/ الرياض/ مجلس الإفتاء الأعلى/ محمد ابن أحمد^٢

الأستاذ هایل أبو زيد عضو بالمجمع الفلكي الأردني JAS، استلم رسائل أخرى من الوهابية بنفس الموضوع. ولإيضاح النظام الوهابي لبداية الشهر الهجري نأخذ هذا المثال:

لو كان ٢٩ من ديسمبر هو ٢٩ من شعبان، وبداية مرحلة الهلال تبدأ بعد الغروب في الرياض، الساعة ١١ مساءً ٢٩ ديسمبر، إذن فالיום التالي (٣٠ ديسمبر) وقت الغروب (على سبيل المثال ٥ مساءً). عمر القمر يكون ١٨ ساعة والتي هي أكثر من المطلوب (١٢ ساعة)، لذا فإن ذلك اليوم (٣٠ ديسمبر) سيكون غرة رمضان، مع أن الهلال الحقيقي لم يولد بعد مع الغروب يوم ٢٩

١ . أدركت الآن سبب تبديل الوهابية للتاريخ في كثير من السنوات بعد مرور يوم أو أيام! الوهابية يحسبون بالمقلوب!!

٢ . فضيلة المفتي لا يتقن حكم خبر إن وأخواتها.

٣ . هكذا. وأترونا أن ننقل الرسالة حرفاً حرفاً من غير تصحيح. للاطلاع على صورة من التلغراف وتفاصيل إضافية يراجع موقع www.moonsighting.com، موضوع The actual Saudi dating system، علماً أن حقوق نشر وتوزيع صورة الرسالة هي ملك للأستاذ محمد عودة من المجمع الفلكي الأردني: العنوان (المجمع الفلكي الأردني، ص.ب. ١٤١٥٦٨، عمان ١٨١٤، الأردن).

شعبان (٢٩ ديسمبر)، وعموماً في أحوال كهذه فإن الهلال يغرب قبل غروب الشمس!! هؤلاء هم الوهابية وهذا هلالهم.

البدعة

أدعياء السلفية اليوم يزعمون أن كلَّ محدثٍ من الأعمال والأقوال لم يصدر عن رسول الله ﷺ فهو بدعة ضالة، ويحتجون في ذلك بحديث الرسول ﷺ: «... وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة» وهذا القول يدل على سطحيتهن وهزال نظرتهن في الدين، وإليك البيان من كتاب (الرأي المعتبر في حكم صلاة السفر) للعلامة سعيد بن مبروك القنوي:

فحديث: «إِنَّ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَأَحْسَنُ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»، عَامٌّ أُرِيدَ بِهِ الْخُصُوصُ، أَوْ أَنَّهُ عَامٌّ مُخْصِصٌ بِحَدِيثِ «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ»^١، وهو حديث صحيح ثابت رواه مسلم والنسائي

١. هذا لفظ الرواية عند النسائي وقد رواه مسلم وغيره مع اختلاف بسيط في الألفاظ.

٢. يدعي الوهابية أن حديث «مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً» مقصور على سبب قوله في الحث على التصديق على القوم الذين جاءوا من مضر، كما تجد ذلك منصوصاً عليه في (مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين)، التي جمعها فهد بن ناصر السليمان، ج ٣، ص ١٤، دار الوطن للنشر، الرياض، وهذا كما ترى مخالف لمنهج السلف الذي يدعون استنانه. وإلا فإن الخلفاء الراشدين المهديين الذين أمرنا باتباع سنتهم قد استحدثوا أموراً لم تكن على عهد ﷺ كجمع عمر الناس على صلاة التراويح وزيادته وقبله أبو بكر في عدد ركعاتها، وهم كما تعلم أبعد الناس عن الابتداع في الدين، ولكنهم علموا أن ما فيه صلاح الأمة ويتسق وروح الإسلام من غير تعارض معه ولا زيادة في شرائعه ليس من محدثات الأمور.

والترمذي وابن ماجه والطيالسي وأحمد وابن حبان وابن أبي شيبه والطحاوي في مشكل الآثار وابن جعد في مسنده والطبراني والبيهقي والبخاري في شرح السنّة، فإنه - أعني حديث «من سنَّ في الإسلام سنّة حسنة..» الخ - يدل دلالة واضحة جلية على أن ما يأتيه الناس من أقوال وأفعال بعد وفاة النبي ﷺ ليس كله من البدع السيئة، كما يزعم بعض المبتدعة، بل منه ما هو حسن يؤجر قائله وفاعله عليه، وإن اختلف في إطلاق اسم البدعة عليه، ومنه ما هو سيئ يؤثم قائله وفاعله، وللعلماء كلام طويل في ذلك لا تتحمله هذه العجالة، وخلاصته أن محدثات الأمور ضربان: -

أحدهما: ما أحدث مما خالف كتاباً أو سنّة أو إجماعاً صحيحاً فهذه البدعة هي الضلالة التي يحكم بإثم قائلها أو فاعلها وعليها يُحمل حديث «وكل بدعة ضلالة».

والثاني: ما أحدث من الخير وهذه غير مذمومة بل محمودة يؤجر قائلها أو فاعلها وعليها يحمل قوله: «من سنَّ سنّة حسنة».

وقد ذهب إلى ذلك الإمام الشافعي كما رواه عنه أبو نعيم في (حلية الأولياء) والبيهقي وغيرهما، وعز الدين بن عبد السلام في القواعد وفي الترغيب عن صلاة الرغائب الموضوعة، والنووي في (شرح صحيح مسلم) وفي (تهذيب الأسماء واللغات)، وابن حزم، والغزالي في (إحياء علوم الدين)، وابن الأثير في (النهاية) وأبو شامة في (الباعث على إنكار البدع والحوادث) والعيني في (شرح عمدة القاري)، والخطابي في (معالم السنن) والسيوطي في (الأمر بالإتباع والنهي عن الابتداع) وفي (حسن المقصد) وفي (المصابيح في صلاة التراويح)، والقسطلاني في (إرشاد الساري)، وابن ملك في (مبارق الأزهار شرح مشارق الأنوار)، وعلي القاري في (شرح المشكاة)، والزرقاني في (شرح الموطأ)، والحلي

في (إنسان العيون)، وابن عابدين في (شرح المشكاة)، والشنقيطي المالكي في (زاد المسلم)، والإمام السالمي في (معارج الآمال)، وغيرهم.

ونصّ على ذلك الحافظ ابن حجر في موضع من (فتح الباري) حيث قال: (والتحقيق أنها - البدعة - إن كانت مما يندرج تحت مستحسن في الشرع فهي حسنة، وإن كانت مما يندرج تحت مستقبح في الشرع في مستقبحة، وإلا فهي من قسم المباح وقد تنقسم إلى الأحكام الخمسة) اهـ.

وقد نصّ على مثل ذلك ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) ج ٢٤، ص ٢٤٣ حيث قال هناك بعد كلام: (... وإنما كان يقول هذا تارة وهذا تارة إن كان الأمران ثابتين عنه فالجمع بينهما ليس بسنة بل بدعة وإن كان جائزاً) اهـ. وقال ج ٢٤، ص ٢٥٣ بعد كلام: (... وأما الابتداء فليس سنة مأموراً بها، ولا هو أيضاً مما نهي عنه، فمن فعله فله قدوة ومن تركه فله قدوة) اهـ.

هذا: وقد ذهب بعض العلماء إلى أن حديث (كل بدعة ضلالة) باق على عمومته، وأن المراد به البدعة الشرعية وهو ما لم يوجد له أصل من الأصول الشرعية، وإلى هذا القول مال السيد السند في (شرح المشكاة) وابن رجب في (جامع العلوم والحكم)، وابن حجر الهيتمي في (التبيين بشرح الأربعين)، والزرکشي في (الإبداع)، واللكنوي في (تحفة الأخيار)، ومحمد بخيت المطيعي في رسالة له عن البدعة.

وقد ذهب إلى ذلك الحافظ ابن حجر في أكثر من موضع من (فتح الباري) حيث قال في أحد المواضع: (والمحدثات جمع محدثة، والمراد بها أي في حديث (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) ما أحدث وليس له أصل في الشرع، ويسمى في عرف الشرع بدعة، وما كان له أصل يدل عليه الشرع فليس ببدعة) اهـ.

وقال في موضع آخر: (والبدعة ما أُحدث على غير مثال سابق، وتطلق في الشرع في مقابل السنّة فتكون مذمومة) اهـ.

وهذا الخلاف كما تراه أقرب إلى اللفظ منه إلى المعنى، فإن الكل متفقون على أن ما كان مخالفاً لنص من النصوص بدعة سيئة، وأن ما كان له أصل صحيح أو كانت فيه مصلحة راجحة ولم يعارض نصاً من النصوص مطلوب فعله، وقد يكون مباحاً على اختلاف المصالح، وهذا بنوعيه لا بدّ أن يكون مندرجاً تحت أصل من الأصول المعتمدة عرف ذلك من عرفه وجهله من جهله بسبب جهله لا بسبب عدم وجود النص الدال على ذلك، وبذلك تعرف أنه لا فائدة من ترجيح أحد القولين على الآخر ما دامت النتيجة التي تحصل من ذلك واحدة.

هذا ومن الجدير بالذكر أن الصحابة رضي الله تعالى عنهم قد أحدثوا بعد رسول الله ﷺ بعض الأمور التي لم تكن معهودة في عصره ﷺ، وذلك كتمصير الأمصار وتدوين الدواوين وكتابة التاريخ الهجري وزيادة الأذان الأول لصلاة الجمعة وكتابة القرآن الكريم وجمع الناس على مصحف واحد إلى غير ذلك.

ولم يقل أحد منهم ولا ممن جاء بعدهم ممن يعبأ بقوله إن هذه الأمور ونحوها بدع غير جائزة، فافهم ذلك والله أعلم. اهـ بتصرف.

هذا ومن غرائب أديعاء السلفية أنهم ينكرون على القراء قول (صدق الله العظيم) لأنه لم يرد بها أثر من السنّة! وهل السنّة تمنع ما أمر الله به في كتابه حيث يقول: ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فنقول صدق الله وصدق رسل الله رغم أنف من يأبى. وإذا كان الأمر كذلك فنحن نسألهم بأن يأتوا بدليل من السنّة على قول (قدّس الله روحه) عندما يذكرون

إمامهم ابن عبد الوهاب^١. والحق أن الوهابية ليس لهم قاعدة ثابتة يسرون عليها حتى في أمر البدعة؛ فهم مع غلوهم المقيت يشاركون المسلمين في أمور يراها الناس سنناً حسنة كتثقيط المصحف وتشكيله؛ وإلا فإن هذه أمور مبتدعة بعد العصر النبوي، ويوم أن كتب الصحابة القرآن من لسان النبي ﷺ كتبه غير منقوط ولا مشكول! فلماذا يتناقضون ويعملون بهذه البدعة إن كان كل أمر حادث بعد العصر النبوي لا يمكن أن يكون سنة حسنة؟! ويعملون المحارب لمساجدهم والرسول ﷺ ما عمل محراباً لمسجده، بل عُمِلَ لمسجده محراب بعد تسعين عاماً!! فأين القاعدة الثابتة التي يسير عليها الوهابية؟؟!

ولا يخفى أيضاً أن الوهابية يرون الاحتفال بمولد النبي ﷺ بدعة ضالة، ويعدون هذا إغراضاً عن هدي النبي (وكرهه وكره ما جاء به من الحق لصلاح الناس من عنده، والمسارعة إلى الوثنية واليهودية والنصرانية)^٢!! مع أن الحافظ ابن حجر العسقلاني استدل على أن المولد بدعة حسنة بخبر الصحيحين أنه ﷺ لما قدم المدينة وجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسألهم فقالوا: هذا يوم أغرق الله فيه فرعون ونجى موسى، فنحن نصومه شكراً لله تعالى، فقال ﷺ: أنا أحق بموسى منكم، فصامه وأمر بصيامه. فقال ابن حجر: يستفاد منه فضل الشكر لله تعالى بأنواع العبادات على ما من به في يوم معين، من إسداء نعمة أو دفع نعمة ويعاد ذلك في كل سنة في مثل ذلك اليوم. وأي نعمة أفضل وأعظم من نعمة بروز النبي ﷺ في ذلك اليوم نبي الرحمة ﷺ. ووافقه على هذا الاستدلال كثير من العلماء، منهم الحافظ ابن الحنبل. وقال ابن تيمية في (اقتضاء الصراط المستقيم) بعد أن ذكر محبة النبي ﷺ والاقتداء بهديه وأطال في هذا

١. يراجع عنوان المجلد ٢٦/٢ و ٢٠/٢ و ١٣٤/٢ وأمثال ذلك كثير.

٢. تعليق للشيخ محمد حامد الفقي على اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية، ص ٣٢٨.

الكلام: (فتعظيم المولد وتخاذله موسماً قد يفعله بعض الناس ويكون له فيه أجرٌ عظيمٌ لحسن قصده، وتعظيمه لرسول الله ﷺ)¹ وقال قبل ذلك بصفحات: (والله قد يثيبهم على هذه المحبة والاجتهاد)².

من بدع الوهابية

أمام مقام إبراهيم عليه السلام يوم الأحد الموافق ٢٣ من رمضان ١٤١٩ للهجرة، وفي درسه اليومي بعد صلاة الفجر ألقى أحد أئمة الحشوية ممن يطلق عليه لفظة (سماحة) وأحسبه الشيخ محمد صالح العثيمين³ درساً حول موجبات استحلال دم المسلم⁴، وكان الأطراف في محاضرتة هو تحديده مدة البقاء في النار لأهل الكبار، حيث حددها بخمسمائة عام⁵!

وبما أن الأمر محتاج إلى دليل فقد استدلل الشيخ على قراره! بحقيقة أن الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام⁶ وهي مدة كافية لذهاب أهل الكبار إلى النار لتلقي عقوبتهم ثم العودة لملاقاة المؤمنين الذين لم يدخلوا الجنة بعد فيدخلوا معهم!

١ . ابن تيمية، اقتضاء الصراط، ص ٣٣٠

٢ . نفس المصدر، ص ٣٢٧، وهو ما أثار حنق الشيخ محمد حامد الفقي - ولسان حاله يقول كيف يقول ابن تيمية هذا ونحن قد قتلنا مئتين من الناس لهذا السبب - فقال: (كيف يكون لهم ثواب على هذا؟.. فإن قيل إنهم اجتهدوا فأخطأوا فنقول: أي اجتهدوا هذا.) فانظر هدي الله وإياك إلى الدليل والبرهان!!

٣ . لم أتأكد من رؤية وجه الشيخ لكثرة مرديده والمتبركين به! ولكنه الوحيد في تلك الفترة الذي كان يلقي دروسه في ذلك الموضوع فبالإمكان السؤال عنه.

٤ . من وجهة نظر وهابية طبعاً، انظر إلى شغلهم الشاغل، ثم يتكلمون عن خطر التطرف!
٥ . ﴿وَقَالُوا لَنْ نَحْمِلَ الثَّأْرَ إِلَّا يَأْتِيَا مَعْدُودَةٌ قُلْ أَتَحَدُّثُمْ عِندَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ تُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

٦ . لحديث «يَدْخُلُ فُقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِنِصْفِ يَوْمٍ تُخْسِئُهُ سَيِّئَةٌ».

أدع الأمر للقارئ الكريم ليحدد إن كان هذا دليلاً كافياً على زعم سياحته! ولكن سؤالنا البسيط هو عن سبب هذه الوسطة لأهل الكباثر^١ حتى يدخلوا الجنة مع عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه وأمثاله من أغنياء الصحابة أهل الفضل والثناء؟

اللهم إننا نشهد بصدق مَنْ سَمَى هؤلاء القوم حشوية فهم قد حَسُوا في دينك ما ليس منه، ولم يأت به قرآن أو سنة، وما ذلك إلا لتهوين المعاصي على الناس. وصدق الشيخ محمد قطب الذي سَمَّاهم مرجئة العصر. وتأمل رحمك الله في ادعاء هؤلاء القوم محاربة البدع، في الوقت الذي يتدعون فيه عظام الأمور ويهونون فيه كبائر الذنوب، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

ابن باز ودوران الأرض

الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، رائد المنافحين عن الحركة الوهابية، بذل قصارى جهده لإبقاء عقيدة التجسيم حية، أكان ذلك بالتهريج أو بليّ أعناق الآيات والأحاديث النبوية مثله في ذلك مثل أسلافه الذين يقتدي بهم. وهو جريء في ذلك، فلا يتردد في تكفير المسلمين، وتراه لا يتردد في أن يسوق حتى ما لا تستسيغه العقول لنصرة عقيدتهم الفاسدة، ومن هذه الفتاوى، فتواه التي نشرتها الرئاسة العامة عام ١٩٧٦م: «إنَّ القول بأن الشمس ثابتة^٢ وأن

١ . وكأنه يقول وإن قتلت من قتلت فلا تخف عقاب الله فإنك ستدخل الجنة مع الأغنياء!

٢ . حديث الشيخ عن ثبوت الشمس دليل على عيشه خارج إطار عصره، وهذا من باب إصدارهم الأحكام التكفيرية على المخالفين بسبب سوء فهمهم؛ كمثّل تشنيعهم على من يؤول الصفات لأنها في فهمهم السقيم تؤدي إلى التعطيل، وهكذا الأمر هنا فلا ريب إن علماء الفلك أول من

الأرض دائرة هو قولٌ شنيعٌ ومنكر، ومن قال بدوران الأرض وعدم جريان الشمس فقد كفر وضل، ويجب أن يستتاب فلن تاب وإلا قتل كافراً مرتداً، ويكون ماله فينا لبيت مال المسلمين^١.

وقد نشرت الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد بالرياض في عام ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م كتاباً من تأليف سباحته! جمع فيه ما يُخَيِّلُ إليه أنه أدلة نقلية على سكون الأرض فقال: (أجمعت آراء السلف من أمثال شيخ الإسلام ابن تيمية وابن كثير وابن القيم الذين أجمعوا على ثبوت الأرض) فهذا هو الدليل الأول! أما الأسلوب البلاغي الركيك السالف فليس بالغريب عليهم، ولكن الغريب أنهم يتصدّون لكتاب الله وسنة رسوله وهذا حالهم.

وأضاف سباحته أنه كان من جملة الناس الذين شاهدوا بعيونهم وأبصارهم سير الشمس وجريانها في مطالعها ومغارها قبل أن يذهب نور عينيه وهو دون العشرين، وأكد أن الشمس سقفاً ليس كروياً كما يزعم كثير من علماء الهيئة الضالين، وإنها هي قبة ذات قوائم تحملها الملائكة وهي فوق العالم مما يلي رؤوس الناس^٢، وأنه لو كانت الشمس ثابتة لما كان هناك فصول أربعة ولكان الزمان في كل بلد واحد لا يختلف^٣.



ينادي بحتمية حركة النجوم بل والمجرات، ولكن مراد الشيخ هنا تكفير من يقول بأن دوران الأرض حول نفسها هو سبب اختلاف الليل والنهار، ودوران الأرض حول الشمس هو سبب اختلاف الفصول الأربعة، بينما الليل والنهار والفصول الأربعة في رأيه تحدث بسبب حركة الشمس، وسترى ذلك خلال متابعة حجج الشيخ العلمية! فتأمل.

١ . حاول أن تأخذ ورقة وقلماً وصوّر ما يقوله العلامة الشيخ لتخرج بصورة إبداعية عن الكون!

٢ . هذا هو الدليل الثاني، وهو باطل لأن الفصول الأربعة سببها دوران الأرض حول الشمس.

وقد نصّ في كتابه على (أن كثيراً من مدرسي علوم الفلك ذهبوا إلى القول بثبوت الشمس ودوران الأرض وهذا كفرٌ وضلالٌ وتكذيبٌ للكتاب والسنة وأقوال السلف، وقد اجتمع في هذا الأمر العظيم النقل والقطرة وشاهد العيان فكيف لا يكون مثل هذا كافراً)، وقد حجّهم بقوله (لو أن الأرض تتحرك لكان يجب أن يبقى الإنسان على مكانه لا يمكنه الوصول إلى حيث يريد، لذلك فالقول بهذه المعلومات الطبيعية وتدريسها للتلاميذ على أنها حقائق ثابتة يؤدي إلى أن يتذرع بها أولئك التلاميذ على الإلحاد حتى أصبح كثير من المسلمين يعتقدون أن مثل هذا الأمر من المسلمات العلمية)!!

وكذلك استدل ساحة العلامة بأنّه (لو كانت الأرض تدور كما يزعمون لكانت البلدان والأشجار والأنهار لا قرار لها، ولشاهد الناس البلدان المغربية في المشرق والبلدان المشرقية في المغرب، ولتغيرت القبلة على الناس لأن دوران الأرض يقتضي تغيير الجهات بالنسبة للبلدان والقارات هذا إلى أنه لو كانت الأرض تدور فعلاً لأحسّ الناس بحركة كما يحسون بحركة الباخرة^١ والطائرة وغيرها من المركوبات الضخمة)^٢.

ووصف المسلمين الذين يؤمنون بكروية الأرض بأنهم يتبعون كلّ ناعق يريد أن يفسد عقيدة المسلمين وبأنهم بعيدون عن استعمال عقولهم وأنهم أعطوا قيادهم لغيرهم فأصبحو كبيهة الأنعام العجباء بعد أن فقدوا ميزة العقل. وقد خلص الشيخ ابن باز إلى أن (القائل بدوران الأرض ضال قد كفر وأضل كذب القرآن والسنة، وأنه يستتاب فإن تاب وإلا قتل كافراً مرتداً ويكون

١ . باللغة العربية: السفينة.

٢ . اللهم يا مثبت العقول ثبت عقولنا.

ماله فيأ لبيت مال المسلمين.^١

وهذا التهريج يسوقه الوهابية عموماً، فالشيخ عبدالكريم بن صالح الحميد ألف كتاباً في هذا الموضوع عنوانه (هداية الحيران في مسألة الدوران) وقد تعرضنا له في مقال آخر.

لماذا ينادي الوهابية بعدم دوران الأرض؟

الوهابية في الحقيقة يرون العلوم العصرية عامة علوماً عمّت بها البلوى! منها (علوم مفسدة للاعتقاد كالقول بدوران الأرض، وغيره من علوم الملاحظة) (هداية الحيران ص ١١). وهذا هو بيت القصيد (فالقول بدوران الأرض يفضي إلى التعطيل) (ص ١٣)، فعقيدة التجسيم، والعلو الحسي تهدم إذا ثبت دوران الأرض، لذا فهم يرون أن (القول بدوران الأرض أعظم من اعتقاد تسلسل الإنسان من القروذ بكثير) (ص ٣٢).

نقول: عسى أن يكون في فتاويهم هذه فرصة لكثير من الناس لمراجعة أنفسهم، وعدم اتباع خطوات هؤلاء في عقائدهم المنحرفة التي ليس لها قرار.

حرمان الجنة لمقتني الدش

وفيه برهان على تناقضهم عقائدياً

الوهابية مذهبهم التكفير والتحريم وتوزيع الناس بين الجنة والنار، وهم

١ . هذا بيان صريح من الشيخ نرد به على المنافحين عنه، فنحن لا نتصيد هفوات العلماء وإلا ملأنا الكتب بأخطاء الحشوية، ولكن استحلال دماء المسلمين لا يمكن بحال أن يعده عاقل هفوة، فأحكام الدماء والولاية والبراءة لا تبني إلا على العلم اليقيني، ونحن نعلم يقيناً أن الشيخ يتلاعب به صبيان الوهابية فمثلاً يأتيونه بمقاطع من كتب سيد قطب ليحكم من خلالها بعدم جواز الترحم عليه ومنع كتبه، وكثيراً ما يحدث منه مثل ذلك، والعالم العالم هو الذي يوجه العالم لا ذلك الذي يسيره الناس كيفاً أرادوا..

أعداء ما يجهلون؟ فما إن يظهر جديد حتى يسارعوا إلى تحريره، فسارعوا إلى
تحرير السيارات والتلغراف والهاتف ساعة وصولها بلادهم وحرّموا
استخدامها، وهاهم اليوم يجرمون الصّحون الهوائية (الدش)!

وبين أيدينا فتوى لأحد أساطين الوهابية المتخصصين في تكفير المسلمين،
يكفر فيها من اقتنى الدش ويجزم بحرمانه من الجنة، هكذا! وإليكموها:

هل يجرم من الجنة من مات وقد خلف في بيته جهاز الاستقبال (الدش)؟
نص كلام الشيخ: قال رحمته الله «ما من عبد يستريحه الله رعية يموت يوم يموت
وهو غاش لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة» وهذه الرعاية تشمل الرعاية الكبرى
الواسعة والرعاية الصغرى، وتشمل رعاية الرجل في أهله، لقول النبي ﷺ
«الرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته»^١.

وعلى هذا فمن مات وقد خلف في بيته شيئاً من صحون الاستقبال (الدش)
فإنه قد مات وهو غاش لرعيته وسوف يجرم من الجنة كما جاء في الحديث!! اهـ.
هكذا وبكل جرأة قرر المفتي وبفهم أعمى للنص حرمان أغلب المسلمين
في هذا العصر من دخول الجنة، بلفظة سوف يجرم من الجنة، وكأن مفاتيحها
بيده؛

فأولاً: ما ذا سيكون جوابه لمن اشتراها لمشاهدة البرامج الإسلامية؟ ولتابعة
الصلاة في الحرمين الشريفين ويتحكم في استخدامها؟!
ثانياً: هذه الأقمار الصناعية تعطي المسلم حرية أكبر للهروب من الضار
والبحث عن النافع، فينتقل المشاهد من قناة فضائية إلى أخرى بحثاً عن كل

١. رياض نجيب الريس، رياح السّموم السعودية ودول الجزيرة بعد حرب الخليج ١٩٩١ -

١٩٩٤، ط ٣، ص ٢٠٢

٢. هذا من الأمثلة التي تريك كيف يقول الوهابية بقول خير البرية ثم يزيغون في الأحكام!

برنامج ملتزم، وهرباً من أن يكون أسير برامج فيها ما يكره لأبنائه مشاهدته، وفوق هذا فقد علمهم حسن استغلاله وتوظيفه.

ثالثاً: ماذا سيقول للمسلم في بلاد الغرب الذي يشتري الصحن الهوائي ليصل أبنائه بلغة القرآن الكريم، ومتابعة أخبار المسلمين؟!

سبحان الله كم هو سهل لدى هؤلاء القوم تكفير الخلق، وتقرير حرمانهم من الجنة، من غير دراسة للذي يفتون فيه وحسن تمنن؛ فشبكة عربسات (مثلاً) ما الفرق بين ما يعرض فيها وبين ما يعرض في التلفزيون الذي يرضى عنه الشيخ المفتي (ستعرفونه عما قريب)، والذي لم نسمع منه تكفيراً لمن يشاهده.

رابعاً: هذه مخالفة صريحة لعقيدة الشيخ الذي لا يقر بتخليد من مات مُصِراً على كبيرة في النار، فهم يكفرون الإباضية بسبب ذلك، وهو ههنا يقرر حرمان مرتكب الكبيرة - على حسب ظنه - من الجنة.

ليت شعري أليس هذا عين التناقض لدى أصحاب العقائد الباطلة؟! فالحديث الذي أسأوا وتأويله هو حجة واضحة عليهم كما هو جلي لكل بصير.

خامساً: أما من اشترك في الإنترنت فعقابه - بناءً على فتوى الشيخ - ليس بالأهون، ففي الإنترنت الإباحية أبشع من الدش لمن أراد الفساد!

سادساً: يلزم الشيخ بناءً على فتواه أن يكون اقتناء الهاتف في البيت غير جائز ومقتنيه محروم من الجنة؛ لأن الرعية قد تستخدم هذا الجهاز فيما لا يرضي الله، وقس على ذلك غيره من الأجهزة.

سابعاً: فوق هذا فهؤلاء الوهابية يحاربون الهواء، فأجهزة البث في تطور مستمر، ولعل القنوات الفضائية ستصل غداً من غير دش، والمخرج من هذا ليس إلا المسارعة إلى حسن استغلالها وتوظيفها فيما يرضي الله وينفعنا، مع حسن تربية أبنائنا على التقوى التي تمنع المسلم الصائم من الأكل والشرب مع توفّره

وإن لم يكن عليه رقيب من الخلق، أما أن ننصح الناس بدفن رؤوسهم في الرمل، وتكفيرهم إن لم يفعلوا ما نقرر نحن لهم فهذا - وإيم الحق - جهل بروح الإسلام وجوهره.

ثامناً: نعم إن المسلم سيكون غاشاً لرعيته إذا رباهم على الانحلال، ووفر لهم وسائل الضلال وتركهم من غير توجيه، فليت فضيلة الشيخ حصّ الناس على تقوى الله وغرسها في الناشئة، فهي ملاك ذلك كله.

تاسعاً: ألم يكن الأولى بالشيخ - لو لم تُعْمِد العقيدة الوهابية - أن يفتي بأنّ صحن الاستقبال الهوائي جهاز كغيره من الأجهزة، طريقة استخدامه هي مناطق الجلل والحرمه فيه، فما يباح على الطبيعة فعرضه مباح فيه، وما يحرم على الطبيعة فهو حرام، وعلى المسلمين المسارعة إلى السيطرة عليه لتقديم النافع المقيد، ونشر الدعوة الإسلامية.

عاشرًا: لقد أدت هذه الفتوى إلى الكثير من الإشكال حيث حكم أحد أبواقهم في مكان مجاور لهم بعدم جواز تزويج من لديه دش! ولقد بلغ الحال بالهيئة المساء مجازاً بهيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر صاحبة الجرأة البلهاء والتدين الأعمى برشق الصحن الهوائية على بيوت الناس ببنادق الصيد! فيا سبحان الله من أين استحل الوهابية الاعتداء على ممتلكات الناس!

نعم إنها الفتوى الجائرة تحلّ وتحرم متى شاءت من غير رادع ولا برهان. ختاماً إنّ المفتي هو فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الرجل الثاني لدى الوهابية، قال هذا في الخطبة الثانية يوم الجمعة ١٤١٧/٣/٢٥ هـ والفتوى بين أيدينا مطبوعة، وقد علّق عليها الشيخ بخط يده، لا يمانع من نشرها ووقعها بتاريخ ١٤١٧/٣/٢٨ للهجرة الشريفة.

الحركة في الصلاة

في البرنامج الإذاعي (نور على الدرب) سُئل الشيخ ابن باز عن حكم النظر إلى الساعة في الصلاة، فظننا بأن الشيخ سيغضب لسخافة السؤال، واستهتاره بعظمة الصلاة، ووجوب الخشوع فيها لأن العبد يكون فيها مخاطباً مالك الملك يقوم السماوات والأرض ومن فيهن، فالحركة إن لم تكن لإصلاح الصلاة فأمرها جليل، ولكن فاجأنا الشيخ بجوابه حيث قال (لا بأس بها إن كانت لمعرفة الوقت) ونحن نقول - والعجب يأخذ منا كل مأخذ - متى كان النظر إلى الساعات للتغزل؟!

هذا الفقه الوهابي الأعوج تراه متمثلاً في أئمة الحرم الوهابية فعلى الرغم من حفظهم لكتاب الله، وترنمهم به، فإنك تستطيع أن تخصي لأحدهم أكثر من حركة في كل ركعة من ركعات صلاته؛ ليست من إصلاح الصلاة في شيء، بل هي العبث عينه؛ كالعبث (بالشباغ) الذي هو عائق في الصلاة بحد ذاته، لتركهم لبس العيائم التي هي سنة نبوية شهيرة ورأوها من رواسب العادات^١؛ رغم أنهم أدعياء السلفية^٢، وكالعبث بالعباءة، واللحية والشارب، بل ورأينا في قيام

١ . حين قرأ بعض المتعصبين للشيخ ما دُوناه ونشهد عليه أمام الله، قال لا يمكن أن يكون هذا صادراً عن الشيخ ابن باز، فدعواناه في حياته لإعادة سؤاله، أما الآن فنَدعوهُ لمُتابعة فتاويه المسجَّلة.

٢ . وسمعت حديثاً للأستاذ الوهابي أحمد سيف الدين بتاريخ الجمعة ٢٤/١١/١٤١٩هـ، في برنامجهِ (Issues and answers) الذي تبثه القناة الثانية بالتلفزيون السعودي يقول ما معناه بالعربية (نحن نشعر براحة أكبر عند لبسنا للغترة بدلاً من العمامة أما من أراد تطبيق السنة فعليه بالعمامة!).

٣ . الحق أن سلفيتهم لا ترقى إلى عصر الإسلام الذهبي، عصر النبوة الطاهر والصحابة الأبرار، وإن ضلُّوا الناس بذلك، بل تنحصر في ابن تيمية وأتباعه، ويأبون كل ما يخالف ذلك، ويقولون (لا خير في قرآن ولا سنة إن لم يكن على منهج السلف)

رمضان سنة ١٤١٨ هـ ستره الإمام الحافظ للقرآن يجلس في وسط الصلاة
ليشرب القهوة، وساقهم يمر بين أيدي المصلين.

ومن فقه الوهابية في الصلاة أنهم يدخلون المساجد يدوسون بأحذيتهم فوق
فراش الصلاة؛ بحجة أنهم يمسحون على الخفين، وقد غاب عن ألباهم أن
المساجد في زمن الرسول الكريم ﷺ كان فراشها الحصباء، لا الفراش الوثير
الذي تنطبع به القاذورات. وفعلاً قد يترك أحدهم قاذورات حذائه منطبعة في
فراش المسجد ثم يضحك ويقول: هكذا السنّة يا شيخ!
نعم هذا هو الفقه الوهابي في الصلاة.

أسعار النساء

الفقه الوهابي وصفناه بأنه سطحي، نتيجة لما نراه من فتاوى هزيلة عمياء،
ومنها هذه الفتوى المضحكة، فقد ذكرت صحيفة الرياض بتاريخ ٢٧ ربيع
الأول سنة ١٤٠٥ هـ قرار تحديد مهر النساء في بعض مناطق الوهابية كما يلي:

خمسون ألف ريال للمرأة البكر.

خمسة وثلاثون ألف ريال للثيب بدون أولاد.

خمسة وعشرون ألف ريال للثيب التي لها أولاد.

والغريب أن هذه البدعة الوهابية أغفلت أسعار السمينة والهزيلة، والطويلة
والقصيرة، والولود والعاقرة... الخ!!

وسبحان الله، أهذه قيمة الإنسانية لدى هؤلاء؟! إنهم جهلة بمقاصد
التشريع؛ حتى بمعنى المهر، فهم ينظرون إليه كقيمة، مع أن المهر ما كان لتحديد
أسعار النساء المؤمنات، فهنّ في شرع الله ضنائن مصونات، نفوس الرجال تنفق
في سبيل الله لحمايتهن، وإنما كان المهر شعاراً رمزياً لبناء عش الزوجية الطاهر،
وإلا لكان مهر فاطمة بنت محمد ﷺ أعلى مهر يدفع.

أقول: ليس بغريب على من ينظر إلى العقل نظرة احتقار أن يكون هذا مستوى تفكيره!

الوهابية وإظهار العورات

في برنامج (نور على الدرب)^١ سمعت باستغراب لأحد كبار علماء الوهابية يفتي بأن فخذ الرجل ليست بعورة وأنه يجوز للرجل أن يظهر وفخذه عارية!! محتجاً فضيلته بأن الرسول الكريم قد ظهرت فخذته مرة!! استغفر الله العظيم. ساعتها وعيتُ سرَّ لبس كثير من الوهابية للسر اويل القصيرة التي تظهر منها الأفخاذ تحت ملابسهم الرقيقة حتى إذا ركع أو سجد شَفَّتْ عورته من تحت الثياب!

وهذا مثال على مستوى الوهابية في الفقه، حيث يعتمدون هذه الرواية كقول راجح في المسألة، ولو رجعوا إلى كتب الحديث لعلموا أن النبي ﷺ قد قال بصريح العبارة: «الْفَخْذُ عَوْرَةٌ»^٢ ولا يصح بعد هذا القول الصريح استدلال بجواز كشف الفخذ بانكشاف فخذته ﷺ، واسمع إلى العلماء في كلامهم الواضح يقولون رداً على مسألة انحسار إزاره ﷺ يقول البيهقي: (.. في قوله انحسر أو انكشف دليل على أن ذلك لم يكن بقصده ﷺ، وقد ينكشف عورة الإنسان بريح أو سقطه أو غيرها فلا يكون منسوباً إلى الكشف، وقوله في الرواية الأولى ثم حسر الإزار عن فخذته يحتمل أن يكون أراد حسر ضيق الزقاق

١ . وهو البرنامج الذي لا يفتي فيه إلا كبار رجالات الوهابية (هيئة كبار العلماء على زعمهم)
٢ . وهو حديث صحيح رواه البخاري في تاريخه تعليقاً والترمذي وأبو داود وأحمد والدارمي وابن أبي عاصم والحاكم والطبراني في الكبير والبيهقي والدارقطني والحميدي وأورده الطحاوي في شرح معاني الآثار. (وحتى الألباني المتناقض صححه!)

الذي أجرى فيه مركوبه إزاره عن فخذيه فيكون الفعل لجدار الزقاق لا للنبي ﷺ ويكون موافقا لرواية غيره عن إسماعيل موافقا لما مضى من الأحاديث في كون الفخذ عورة غير مخالف لها وبالله التوفيق رواه حميد الطويل عن أنس وقال في إحدى الروايتين عنه وإن ركبتني لتمس ركبة رسول الله ﷺ ولم يذكر انكشاف الفخذ^١

واسمع إلى الطحاوي في شرح معاني الآثار حين نقل رد العلماء على حديث مسلم الذي ذكر تستر النبي ﷺ عندما دخل عليه عثمان بينما لم يستتر من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أجمعين فقال: (قد روى هذا الحديث جماعة من أهل البيت على غير ما رواه الذين احتججتهم بروايتهم)^٢، وقال أيضا (فهذه الآثار المروية عن رسول الله ﷺ تخبر أن الفخذ عورة ولم يضادها أثر صحيح، فقد ثبت بها أن الفخذ عورة تبطل الصلاة بكشفها كما تبطل بكشف ما سواها من العورات)^٣ وهذا سرّ تشدد علماء الأمة في الأمر؛ حتى قال الإمام مالك: أكره للرجل أن يكشف فخذيه بحضرة زوجته^٤.

أقول وماذا نفعل إن أصر الوهابية على إبطال صلواتهم بكشف عوراتهم!!

الوهابية يحلون أكل الميتة

الوهابية استحلوا أكل اللحوم القادمة من البلاد النصرانية، وإذا ما سافروا إلى أوروبا وغيرها من بلاد الكفر فهم لا يعينهم البحث عن الذبيحة الحلال؛ لأن فقههم الضيق لا يرى إلا أن أهل تلك البلاد أهل كتاب لذا قطعاهم حلال

١ . البيهقي، السنن، ٢/ ٢٣٠ رقم ٣٠٥٦

٢ . الطحاوي، شرح معاني الآثار ١/ ٤٧٣

٣ . المصدر السابق، ١/ ٤٧٥

٤ . القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، سورة الأعراف. الآية: ٢٦

بنص القرآن، ألم يقل سبحانه وتعالى: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾؟! لذا فهم يتقبلون هناك بين أعطاف (ماكدونالد) و (برجر كنج) وأمثالهما.

وهذا فقه يجهل الواقع أو يتجاهله، فالكل يعلم أن النصراني اليوم في الغرب وغيره لا يذبحون الأنعام بل يأكلونها ميتة مصعوقة بالكهرباء، زاعمين أنَّ في الذبح تعذيباً للحيوان، فمن أين للوهابية الدليل على حلية أكل الميتة؟! أم أن الميتة تحل إن أتت من يد نصراني؟! علماً أن اللحم الحلال قد هياه المسلمون في بلاد الغرب، ولكن الوهابية لا يستسيغون ذبائحهم فهم - في نظرهم - إما أن يكونوا أهل ضلال أشاعرة، وقد حرّم ابن تيمية ذبائحهم^١ أو مشركين شيعة!

نعم إن الوهابية ينظرون إلى الشيعة الذين يعلنون البراءة من المشركين في كل حج، والذين أعلنوا محاربة الشيطان الأكبر - أمريكا - وأرسلوا إلى جوراتشوف رسالة قالوا له فيها (أسلم تسلم) والذين أذاقوا إسرائيل الأمرين في جنوب لبنان ينظرون إليهم على أنهم مشركون، لا تحل ذبائحهم بل تحل دماؤهم!! ومن ذلك هذه الفتوى لأحد كبار رجالاتهم، أحد أعضاء هيئة كبار العلماء رداً على السؤال التالي:

(فضيلة الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين حفظه الله السلام عليكم ورحمة الله وبركاته... وبعد،

يوجد في بلدتنا شخص رافضي يعمل قصاباً^٢ ويحضره أهل السنة كي يذبح ذبائحهم وكذلك هناك بعض المطاعم تتعامل مع هذا الشخص الرافضي وغيره

١ . تعليق الشيخ السقاف على كتاب العلو للذهبي ص ٧٨.

٢ . الصواب قصاباً، وانظر إلى التهالك في تكرار كلمة (رافضي) يقصد شيعياً، وينظرون لهم على أنهم رافضة لا لما يعلنه الوهابية وإنما لأن الشيعة رفضوا لعن الإمام علي كرم الله وجهه على منابر معاوية وبني أمية.

من الرافضة الذين يعملون في نفس المهنة... فما حكم التعامل مع هذا الرافضي وأمثاله؟ وما حكم ذبحه؟ وهل ذبيحته حلال أم حرام؟ أفتونا مأجورين والله ولي التوفيق.

الجواب: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته.. وبعد فلا يحل ذبح الرافضي ولا أكل ذبيحته، فإن الرافضة غالباً مشركون، حيث يدعون علي بن أبي طالب دائماً في الشدة والرخاء، حتى في عرفات والطواف والسعي، ويدعون أبناءه وأئمتهم كما سمعناهم مراراً، وهذا شرك وردة عن الإسلام يستحقون القتل عليها، كما يغفلون في وصف علي عليه السلام، ويصفونه بأوصاف لا تصلح إلا لله كما سمعناهم في عرفات، وهم بذلك مرتدين (كذا يقول عضو هيئة كبار العلماء، والصواب مرتدون) حيث جعلوه رباً وخالقاً ومتصرفاً في الكون ويعلم الغيب ويملك الضر والنفع ونحو ذلك... السخ الفتوى المؤرخة بتاريخ ٢٢ - ٣ - ١٤١٢هـ)

أما اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء برئاسة الشيخ عبدالعزيز بن باز وعضوية كل من عبدالله بن قعود وعبدالله بن غديان ونائب الرئيس عبدالرزاق عفيفي في (فتوى رقم ١٦٥٣ في ٢٢/٨/١٣٩٧هـ) فقد أفتوا رداً على السؤال التالي: (ما حكم الذبائح التي تباع في الأسواق من البلاد التي لا يسلم أهلها من الشرك، مع دعواهم الإسلام لغلبة الجهل والطرق البدعية عليهم كالتيجانية) فجاء الجواب: (ذبيحته كذبيحة المشركين والوثنيين عبّاد اللات والعزى ومناة وود وسواع ويغوث ويعوق ونسرا، لا يحل للمسلم الحقيقي أكلها لأنها ميتة، بل حاله أشد من حال هؤلاء لأنه مرتد عن الإسلام الذي يزعمه) اهـ.

أقول سبحانه الله، الشيعة لا تحل ذبيحته ولكن يحل أن يذبحه الوهابي! لأنه مرتد عن الإسلام في الشريعة الوهابية - الزاعمة كذباً أنه اتخذ علياً إلهاً من دون الله - والشني الصوفي^١ والمسلم الجاهل ذبيحته كذبيحة المشركين والوثنيين بل حاله أشد - على حدّ زعمهم - أما النصراني الذي ينادي جهاراً بأن عيسى ابن الله وشريكه في الألوهية^٢ فأخ عزيز يأكل الحشوي ميتته، ويفتح له أرض الحرمين على مصرعيها، وإن قال النبي ﷺ «لا يترك بجزيرة العرب دينان»^٣.

هذا ولترى الفرق بين هيامهم برمي المسلمين بالشرك الأكبر وحذر علمائنا من الاقتراب من هذا الأمر فاسمع لما قاله العلامة المجاهد سعيد بن خلفان الخليلي^٤ لسائله: (إياك ثم إياك أن تعجل بالحكم على أهل القبلة بالإشراك من قبل معرفة بأصوله، فإنه موضع الهلاك والإهلاك^٥)

١ . الوهابية يرون الشُّنة من أصحاب الطرق الصوفية أهل كفر وضلال وشرك، ينظر مثلاً كتاب: (كيف نفهم التوحيد؟) لمحمد أحمد باشميل، الجامعة الإسلامية مركز شؤون الدعوة، المملكة العربية السعودية.

٢ . هذا من باب إلزام الخصم بما يلتزمه - والنقاش عن النصراني الذي يأكل الوهابية ميتته ولا يأكلون ذبيحة الشيعة الذي ينطق بالشهادتين ويذكر اسم الله على ذبيحته - وإلا فإن غالبية النصارى الغربيين اليوم لا يؤمنون بوجود الله أصلاً.

٣ . هذا آخر ما أوصى به النبي ﷺ قبل موته ومن أخرجه بلفظه أو قريباً منه مالك وأحمد والطبراني في الأوسط وعبد الرزاق في المصنف وابن راهويه في مسنده وذكره الشوكاني في نيل الأوطار والكتاني في (نظم المتأثر من الحديث المتواتر) والمتقي الهندي في كنز العمال والحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد والزيلعي في نصب الراية وقال: (قال الدارقطني في «علله»: وهذا حديث صحيح).

٤ . هذا الرجل أقض مضجع الإمبراطورية البريطانية بإقامته حكم الله في الأرض وما إن تمكنت القوات البريطانية من أسره بعد جهاده الطويل مع الإمام الشهيد عزان بن قيس حتى دُفن حياً، رضوان الله عليه.

٥ . كتاب تمهيد قواعد الإيمان ج ١ ص ٢٢٤ ط وزارة التراث، سلطنة عمان

فهل بقي بعد هذا من شك في أن هؤلاء هم الخوارج الذين يلبسون مسح الإسلام وهم على أهلهم حرب. غلو في الفقه وفساد في العقيدة وتطرف في الأحكام ووقاحة في المعاملة واستحلال لدماء الأبرياء. ألا هل من مذكر!

التحايل على الزنا

يحارب الوهابية زواج المتعة، الذي قال بنسخه طائفة من الأمة، وعارض النسخ آخرون هم الشيعة، وهو زواج مؤقت باتفاق الطرفين، ويشنّع الوهابية على الشيعة في ذلك تشنيعاً كبيراً، ويتهمونهم بإشاعة الفاحشة في الأمة، ولكن الذي يجهله كثيرون خارج ديار الحرمين أن الوهابية بل كبار علمائهم يحلون بدعة جديدة يسمونها زواج المسيار^١، وقد تداولت ذلك وسائل إعلامهم المختلفة، ونشرت فتوى جوازها أيضاً - وعلى لسان الشيخ ابن باز في باب (واسألوا أهل الذكر) - المجلة العربية، الرياض، عدد ٢٣٢، جمادى الأولى ١٤١٧هـ.

وطريقة هذا النكاح أن يتزوج رجل امرأة بعقد شرعي؛ ولكن تخالطه الأمور التالية أو بعضها:

السريّة؛ فيكون الزواج غير معلّن.

أن يشترط فيه عدم الإنفاق.

أن لا يكون فيه مبيت.

عدم اشتراط الولي.

١ . المؤسف أن إباحة هذا النكاح قد تابعهم فيه مشايخ أمثال الشيخ يوسف القرضاوي، لأنه يحل مشكلة العنوسة في رأيه؛ هذا في الوقت الذي تاب فيه بعض زعماء الوهابية عن إباحة هذا النكاح الباطل؛ حيث تراجع الشيخ محمد بن صالح العثيمين عن فتواه بالإباحة وأعلن ذلك في فتوى له قائلاً بأنه زواج غير موافق لمقاصد الشريعة الإسلامية الغراء؛ وقد يكون هذا أحد أسباب استبعاده مؤخراً من هيئة كبار العلماء!

في نية الرجل المسبقة خلال العقد أن يطلق بعد أمد، من غير أن تدري الزوجة بذلك^١.

نقول:

أولاً: النكاح سرّاً قد يعني خروج امرأة وأبناء يطالبون بميراث بعد موت أبيهم لا تدري بهم الزوجة الأولى ولا أبنائها مما يعني الشقاق والخلاف، ولا يخفى أن من مقاصد التشريع إشاعة الإخاء والمودة في المجتمع، لا الشقاق والنزاع، كما أن عدم إعلان النكاح كفيل بجعل العقد باطلاً عند كثير من الفقهاء (حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٢/ ٢٣٦ ٢٣٧).

والراجع أن الإعلان شرط للأحاديث الواردة في الأمر بإعلان النكاح بالدفوف ونحوها، فقد قال عليه السلام: (فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت في النكاح) رواه النسائي وابن ماجه وأحمد، وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: (أعلنوا هذا النكاح واضربوا عليه بالغربال) رواه ابن ماجه، والأمر بالإعلان ورد في أحاديث أخرى رواها أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والنسائي. ومسألة أخرى هي إثبات الفراش عند التجاحد لحفظ النسب، وكيف يحصل هذا إلا في نكاح معلن؟! لذا قالت المالكية «نكاح السر أن يتواصوا مع الشهود على كتمانهم وهو باطل. فالإعلان عندهم فرض ولا يغني عنه الاشهاد»^٢. وقد جاء في (كشف الخفاء)، للعجلوني، الحديث رقم: ٤٢٢ – (أعلنوا بالنكاح واجعلوه في المساجد اضربوا عليه بالدف - وفي رواية بالدفوف). رواه الترمذي عن عائشة وضعفه، لكن له شواهد فيكون حسناً لغيره بل صحيحاً

١. تبين في استفتاء جرى في دولة الكويت أن له تسعة مفاهيم لدى الناس، ولا شك أن الوهابية يعمدون إلى تركه مطاطياً هكذا حاجة في نفوسهم!!! ولهذا لزمنا أن نناقش الموضوع بتوسع.

٢. المناوي، فيض القدير، ج ١، حديث رقم ١٠٧٧

على ما سيأتي، فمن الشواهد ما رواه ابن ماجه وابن منيع من حديث أنس وعائشة كما في اللآلئ والمقاصد وغيرهما وما في مسند أحمد عن ابن الزبير أن رسول الله ﷺ قال (أعلنوا النكاح)، قال السخاوي وفي لفظ (وأخفوا الخطبة)، وبه تمسك من أبطل نكاح السر، ومن الشواهد ما رواه ابن حبان والحاكم وصحاحه والطبراني وأبو نعيم عن ابن الزبير، ومنها ما رواه الطبراني عن هبار بن الأسود بلفظ (أشهروا النكاح وأعلنوه)، وما رواه الديلمي عن أم سلمة بلفظ أظهروا النكاح وأخفوا الخطبة، وقال النجم ومن شواهد ما أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه عن محمد بن حاطب بلفظ (فصل ما بين الحلال والحرام ضرب الدف والصوت في النكاح).

ثانياً: لا يكفي في صحة عقد النكاح مجرد توافر الأركان والشروط الظاهرة، بل لابد من انتفاء الموانع والمفسدات، ولذلك حكم المحققون من الفقهاء ببطلان نكاح التحليل ولو لم يذكر فيه شرط التحليل، وأجمعوا على بطلانه إذا ذكر الشرط في العقد نفسه (يراجع مبدأ الرضا في العقود (٢/ ١٢٣٨ ١٢٥٤) وهذا النكاح تقليد لليهود والنصارى في اتخاذ العشيقات مع الزوجات، قال بعض المفسرين في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تُتَّخَذَاتِ أَخْدَانٍ﴾: كانت المرأة تتخذ صديقاً تزني معه، ولا تزني مع غيره... فلهذا كان عمر بن الخطاب يضرب على نكاح السر، بل يقول (لو تقدمت فيه لرجمت^١)، فإن نكاح السر من جنس اتخاذ الأخدان، والمرأة المحصنة تتميز عن المسافحة بإعلان النكاح.

١. موطأ مالك، باب نكاح السر. ومسند الإمام الشافعي بترتيب السندي، ج ٢ حديث رقم ٢٣. وكنز العمال للمتقي افندي، مجلد ١٦، نكاح السر. ونيل الأوطار للشوكاني، ج ٦، كتاب النكاح، باب النعل.

جاء في الجامع الصغير لجلال الدين السيوطي المجلد الخامس. باب «كان» وهي الشبائل الشريفة. الحديث رقم: ٧١٤٣ - «كان يكره نكاح السر حتى يضرب بدف» خرجه ابن الإمام أحمد في زوائده عن أبي حسن المازني، والمتقي الهندي في كنز العمال وحسنه السيوطي.

ثالثا: العدل مقصد أساسي للشريعة في كل شيء، بل عليه قامت السماوات والأرض، وقام التشريع الإسلامي، ولذلك فحكم الله تعالى واضح فيمن لا يستطيع العدل بين الزوجتين أن يكتفي بواحدة قال تعالى ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ وجاءت السنة المشرفة لتبين خطورة عدم العدالة، فقال ﷺ: (من كانت عنده امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط) رواه الترمذي والحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي (١٨٦/٢).

وقوله تعالى ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ أي إن خفتم أن لا تعدلوا في القسم والنفقة في نكاح المثني والثلاث والرباع فواحدة.. فدل على أن العدل بينهما في القسم والنفقة واجب، وإليه أشار في آخر الآية بقوله ﴿ذَلِكَ أَذُنِي أَلَّا تَعُولُوا﴾ أي أن لا تجوروا، والجور حرام فكان العدل واجبا ضرورة (بدائع الصنائع (١٥٤٨/٣)). وقال تعالى في بيان حقوق الزوجة ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ سورة البقرة، وبينت السنة المطهرة أن هذه الحقوق العامة للزوجات مطلقا فقال النبي ﷺ: «ألا إن لكم على نساءكم حقا ولنسائكم عليكم حقا.. ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا إليهن في كسوتهن وطعامهن» رواه ابن ماجه والترمذي، وقال حديث حسن صحيح، كما أن الزوجة في الإسلام لا تهجر إلا في البيت فحق المبيت ثابت، ونكاح يخلو من شروط الإسلام فهو باطل.

رابعاً: الهجران في البيت من أساليب الشرع الشريف في تأديب المرأة الناشز، وهو مستحيل التطبيق عند الحاجة هنا؛ فهل ترون الخلل في شرع الله أم في تشريعكم أيها الوهابية؟!

خامساً: النفقة والسكنى من حقوق الزوجة بنص الكتاب قال تعالى ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ وقوله تعالى ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾ وقوله تعالى ﴿أَسْكِنُوهُنَّ مِمَّنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِّنْ وُجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ﴾ وقوله تعالى في حق المطلقات ﴿لَا تُغْرِجُوهُنَّ مِّنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرَجْنَ إِلَّا أَن يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ فقد أثبت الله تعالى للمرأة حق النفقة والسكنى بصيغ متعددة أمرأ بهما، وجعل ذلك من حدود الله تعالى التي لا يجوز تجاوزها، ومن تعداها فقد ظلم نفسه بارتكاب هذا المنكر. ولذلك قال الفقهاء بأن من مقتضيات عقد الزواج حلاً: الاستمتاع والمبيت والنفقة والمهر ونحو ذلك، وأن من اشترط شرطاً يخالف مقتضى العقد فإن العقد باطل^١.

سادساً: أما الاستدلال بما كان من أمر أم المؤمنين سودة بنت زمعة، وما جاء من خبر خولة بنت محمد بن مسلمة زوجة رافع بن خديج من أنها تنازلت عن حقها من المبيت فهذا كان بعد الزواج لا قبله. روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها ﴿وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِن بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ قالت: الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها فتقول: أجعلك من شأني في حل؛ فنزلت هذه الآية. وأخرج ابن جرير عن عمر أن رجلاً سأل عن آية، فكره ذلك وضر به بالدرة، فسأله آخر عن هذه الآية ﴿وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِن بَعْلِهَا نُشُوزًا﴾ فقال: عن مثل هذا فسلوا، ثم قال: هذه المرأة تكون عند الرجل قد خلا من

١. الماوردي، الحاوي (٥٠٣/٩)، (٥٠٧/٩)، (٥٠٨/٢)، والكاساني، البدائع (٣/١٥٤٤).

سنها، فيتزوج المرأة الثانية يلتمس ولدها، فما اصطالحا عليه من شيء فهو جائز. فليس في هذا الأمر دليل على جواز التنازل قبل الزواج فأنت ترى أن هناك أكثر من فارق عند القياس وذلك:

١ - فالتنازل هنا يكون بعد الزواج لا قبله: فهناك فرق بين شرط التنازل عن الحقوق في العقد، أو بعده ولقد فرق الفقهاء بين اشتراط شروط تخالف مقتضى العقد فتجعله فاسداً، وبين أن يتم العقد ثم تنازل المرأة عن حقها كاملاً من النفقة، أو المبيت، أو هي تتفق، ومثال ذلك المهر فقد ذهب الجمهور إلى بطلان العقد المشروط فيه نفي المهر، وبين أن يتم العقد ثم تطيب نفس المرأة بالمهر. وهذا يكون مع المرأة التي خلا سنها (عجوز عقيم)؛ وذلك لا يكون إلا مع امرأة مالت إليها النفس؛ لها مؤهلات ضررتها.

سابعاً: إن عدم وجود الولي في النكاح يبطل العقد عند جمهور الفقهاء، قال تعالى ﴿فَلَا تَعْضَلُوهُمْ أَنْ يَنْكَحُوا أَنْفُسَهُمْ﴾، وقال النبي ﷺ: «لا نكاح إلا بولي»، ومعناه النفي لحقيقة النكاح الشرعية بدليل حديث عائشة رضي الله عنها: «أيسأ امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل، باطل، باطل...»^١ وعدم اشتراط الولي ثابت في بعض صور زواج الميسار!

ثامناً: إن الله سبحانه وتعالى يقول ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ وأي سكن ذلك الذي بُيِّنَتْ له نية الهدم!، وأية مودة ورحة تلك التي يكنُّها من يعيث بشرف النساء ليستمتع بهن وهو لهنَّ خادع، وأية وسيلة لقضاء الوطر أسهل من التواطىء مع امرأة على ذلك وليسمَّه الناس باسم الزواج!

١ . رواه أحمد وأصحاب السنن، وصححه ابن المديني، والترمذي

٢ . رواه أحمد والأربعة إلا النسائي، وصححه الترمذي وأبو عوانة وابن حبان والحاكم.

تاسعاً: أبغض الحلال عند الله الطلاق^١، وهو وسيلة إنهاء العلاقة الزوجية عند فشل جدوى باقي السبل فقط، وهذا الزواج إن لم نقل إنه مبني على الطلاق فهو مآله المعلوم، فهؤلاء القوم لم يتزوجوا إلا ليدوقوا عسائل النساء، فهو استخدام غير شرعي للطلاق.

عاشراً: هذا غشٍّ للمرأة الحاملة بالبيت الهانئ المستقر، في ظل الزواج الشرعي الصحيح، فهذا الزوج قد غشَّها بزواج حدٍّ له أمداً معلوماً قبل أن يكون وهي لا تدري به؛ والرسول ﷺ يقول: «من غشَّ فليس مني»^٢.

حادي عشر: فوق أنَّ هذا الزواج غش، وهو كافٍ لحرمته؛ فهو كذلك استغلال بشعٍّ أناني للمرأة الغافلة العفيفة، التي لا تدري بأن هذا الزوج ما هو إلا ذئبٌ جاء لينهش لحمها ثمَّ يرميها هيكلاً محطماً لينزو على أخرى.

ثاني عشر: هذا تشويهٌ لصورة الزواج الشرعي، الذي هو رباط قدسي، جعل الله فيه حمايةً للمرأة وصيانةً لها، وهذا التلاعب سيسقط هيئته عند الآباء وعند النساء، ويجعلهم يتوجسون الغدر في كل متقدمٍ للزواج. وزواج المسيار لا يتفق مع كرامة النساء، بما يجعلهن كالسلعة الرخيصة المخلوقة للاستمتاع الشهواني بعيداً عن المعاني السامية الكريمة التي يحملها الإسلام هن، والأهداف النبيلة التي تصبو إليها شريعتنا الغراء.

ثالث عشر: نكاح التحليل محرم بالسنة الشريفة وإن كان له مهر وشهود وإعلان وسمي المحلل تيساً مستعاراً لأسباب منها أنه تزوج المرأة لأمدٍ معلوم، وهذه تسمية نبوية لهذا الزوج، وقد أفتى العقلاء من الأمة بأن كلَّ نكاح وُقِّت

١ . أصله حديث ضعيف الإسناد، ولكن نصوص الشرع العامة تؤيد هذا المعنى.

٢ . صحيح مسلم

بوقتٍ فهو نكاحٌ باطلٌ^١.

رابع عشر: هذا تحايلٌ على ما حرّم الله، وهو نفس أسلوب اليهود الذين حذّرنا القرآن من اتباع خطواتهم، والذين رمّوا شبابهم يوم الجمعة ليلتقطوها يوم الأحد، ظانين بذلك أنهم قد تحايّلوا على الله الذي حرّم عليهم الصيد يوم السبت، وسبحان الله! لكأن الوهابية لم يكتفوا بتقليد اليهود في العقائد فهامهم يقلدوهم حتى في الفقه، ولكن لا عجب فالمقصود متفق وهو خراب ديار الإسلام، فعقيدتهم لسان حالها يقول: أيها الناس اسرقوا وازنوا واشربوا الخمر بل وافعلوا كلّ موبقة ولكن قولوا فقط لا إله إلا الله وستدخلون الجنة بعد عذاب قليل إن عذبتم، فيا بشرى المنافقين عند هؤلاء، والله سبحانه وتعالى يقول ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾، ذاك في العقيدة أما في الفقه فهامهم يتحايلون على الحرام ليحلّوه!

خامس عشر: إنّ هذا السّفاح الذي يدعونه زواجا ليبدّل على الفهم الأحق لدى هؤلاء المتعفنة فطرهم لمفهوم الزواج، فهو يبدّل بوضوح على أنهم يفهمون الزواج على أنه متعة جنسية للرجل، متى ما تحققت وشيع من المرأة فله أن يرمي بها ويذهب إلى أخرى يتلذذ بها وهكذا دواليك، وليس الزواج الإسلامي كذلك، فهو علاقة مقدسة بين الرجل والمرأة فيه السكن والمودة، وبناء الأسرة الصالحة وإنجاب الذرية الصالحة التي هي أساس المجتمع الصالح، وانظر بنفسك لترى إن كان زواج الوهابية هذا يحقق شيئاً من تلك المطالب!

١ . أشار الشيخ قره داغي الأستاذ بجامعة قطر لحزمة هذا المسيار من هذا الباب عند رده على الشيخ القرضاوي على قناة الجزيرة (برنامج الشريعة والحياة) خلال محادثة هاتفية له، فلتراجع على موقع قناة الجزيرة على الشبكة العالمية.

سادس عشر: مع أننا نؤمن بأن زواج المتعة منسوخ، فإنّه خير ألف مرة مقارنةً بزواج الوهابية هذا، فليس فيه عُشٌّ للمرأة ولا استغلال، فهو لا يكون إلا برضا الطرفين، وزواج الوهابية تكون فيه المرأة آمنة تحلم بالمستقبل السعيد مع من تظنه شريك عمرها، مخلصاً له، ثم لا تتبين إلا وكلمة طالق تحلُّ على مسامعها كالصّاعقة المدوية من دون سبب تعلمه، أو جرم ترتكبه!

سابع عشر: هذا المسيار لا يحل مشكلة العنوسة بحال؛ بل يزيد المجتمع تعقيداً ومشاكل أسرية وخصوصاً في مسألة الذرية. وقد أظهر استبيان في في دولة الكويت أن غالبية النساء لا ينظرن إليه كحل، ولكن الحل يكمن في إزالة القيود الاجتماعية، والقبلية، والإقليمية، والقضاء على الفوارق الطبقية، وإزالة مظاهر الترف والبذخ والإسراف والتبذير التي تثقل كاهل الرجل وأهله، والتخفيف من المهور مع عناية الدولة بالموضوع من خلال تشكيل هيئة مختصة لها صلاحيات وإمكانات كبيرة تعنى بحلّ الأزمة من جذورها.

هذا وقد حلّ الشرع الشريف مشكلة العنوسة بتشريع واضح في أول سورة النساء بالزواج الطبيعي حتى من أربع؛ وفي السنة الغراء بعدم المغالة بالمهور، فلماذا الصدود عن شرع الإسلام والتشبه بالنصارى واليهود في اتخاذ خليلات يلجأون إليهن من غير نفقة ولا اشتراط مبيت؟! والله إن هي إلا بدعةٌ عليهم وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة.

ثامن عشر: هؤلاء الحشوية يدعون السلفية، وحاشا السلف الصالح عنهم، فمن أين لهم بالدليل من السنّة على جواز فعلتهم؟! بل ولا دليل حتى من كلام أنتمهم فقد نقل ابن قدامة (٥٥١ / ٦) في زواج النهاريات والليليات أي اشتراط أن يأتيها في النهار فقط، أو في الليل فقط، نقلاً عن المروزي عن أحمد بن حنبل أن ليس هذا من نكاح أهل الإسلام، ثم ذكر ابن قدامة أن زواج السر منهي عنه،

وأن الشروط التي تخص تحديد الوضع تفسد العقد، لأنه شرط بنافي المقصود من النكاح وهو مذهب الإمام الشافعي.

إن الزواج الإسلامي ليس زواج المتعة، ولا المؤقت، ولا التحليل، ولا المسيار، وإنما الزواج على سنة الله ورسوله من توافر الأركان والشروط وعدم وجود الموانع والشروط المخالفة لمقتضى العقد فمن استطاع ذلك فله أن ينكح ما طاب له من النساء مثنى وثلاث ورباع، وإلا فعليه الاكتفاء بواحدة كما أمر القرآن الكريم، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء.

إن فهم الوهابية للدين فهم سطحي، ولا غرو فقول الله سبحانه وتعالى في أمثالهم بَيْنَ ﴿الْأَعْرَابِ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ إثم يقبلون المفاهيم، ولا تنفعهم المواعظ، ويشوهون الحدود والشرعية الغراء، فكان الأجدر أن لا يعلموا الشريعة السمحة والدين الخفيف. إثم يقرأون القرآن فلا يجاوز حناجرهم!

تاسع عشر: اشتهر أهل نجد بالشيق الجنسي، حتى يكاد يكون حديث المجالس لديهم، ولكنهم يمينون أمام نسائهم فلا يجروا غالبهم على الزواج من الثانية وإن كان مقتدرا، لذا احتالوا على الزواج الشرعي بزواج عجيب سمّوه المسيار، وقد صدق الشيخ الفقيه نوح القضاة السفير الأردني بإيران عندما سمّاه (زواج الجبناء) وواجه بهذه المقولة أحد العلماء القائلين بحله فلم يجد الأخير حيصاً عن الاعتراف بصدقها!

نعم إنه زواج جبناء ذلك الزواج الخالي من القوامه التي شرعها الله في كتابه الكريم للرجل حين قال ﴿الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ فأتى هؤلاء القوم ليमितوها لهوى في أنفسهم.

١ . أبدى استطلاع أن أغلب متابعين قناة LBC هم من الشباب الوهابي، وهم غالبية المتصلين بالبرامج اهابطة بها، لدرجة أن الشركات السعودية فضلت نشر إعلاناتها الدعائية بهذه القناة!!

إنَّ امتحان شقائق الرجال بها يسمى بزواج المسير، ما هو إلا دليلٌ على خِسة طبايع هؤلاء القوم المتعطشين إلى سفك الدماء وانتهاك الأعراض، وتأملوا - هداكم الله - كم من فتاة محطمة سترك هؤلاء الوحوش بأفعالهم هذه، وفتاويهم الضالّة، وأية ثقة تلك التي ستبقى للرجال في قلوب النساء؟

ومن المضحكات المبكيات التي أذكرها أنه عندما حاصرت الحجة أحدهم - وهو في أوروبا - قال: دعنا نخرب بيوت اليهود والنصارى! وهو عذرٌ أقبح من ذنب، فلقد جاء الإسلام رحمةً للعالمين؛ لينقذ الإنسانية من ضيق الدنيا فيخرجها إلى سعة الدنيا والآخرة، وأية حضارة بل وأي دين سيقدم هؤلاء لإنقاذ الإنسانية المتلهفة للمنتقذ؟! إنَّ هؤلاء يرون جهادهم في الحرب: قتل المسلمين، فهم يفتنون بقتال مخالفهم ليل نهار وينادون بأن ذلك مقدم على قتال اليهود والنصارى، أما جهادهم في السلم فكما ترون: الرُّنا المقنّع والعياذ بالله!

إنها وإيم الحق لنظرة ضيقة حتى لو حسبتها بالمقياس المادي البعيد عن الإسلام، فالطلاق إن كانت له تبعاته في مجتمعاتنا المسلمة، فتبعاته شاقّة في المجتمعات الغربية، ويكفي أنَّه لزامٌ على المطلق أن ينفق على مطلّقه مدى حياتها إن لم تتزوج من بعده، وهو الأمر الشائع الآن مع الغربيين قاتلهم الله حيث تعترف دولهم رسمياً بها يسمّى (أسرة العائل الواحد) فتعيش المرأة وعشيقها وتجنب من غير زوج، وعلى مطلّقتها أن يدفع لها من المال ما يكفل لها عيشاً رغيداً، فأبشروا أيها الوهابية بالإنفاق على اليهود والنصارى في أوروبا وأمريكا، وأبشروا داخلياً بخراب مجتمعكم، وتحطُّم قلوب نساءكم.

أيها الناس هؤلاء هم الوهابية فقها، وقد رأيتهم من هم عقيدة، هؤلاء المجسّمة لربّ السماوات والأرض، تعالى الله عن تشبيههم. صوروه مثلهم له

رجل وقدم وجوارح يضحك ويهرول، قاعد في السماء على العرش وقد أبقى محلّ أربع أصابع ليجلس معه رسول الله، بل وصوروه أنه قاعد في النار والملائكة حوله!! إنهم ببساطة يسمعون الكلمات فلا يفهمون منها إلا ما هو قريب متناسب مع أفهامهم السفهية، وليزدادوا شناعة في أذهان الناس فقد أفتوا بأنّ الأرض ليست كروية تدور، وإلا فكيف يكون ربهم قاعداً فوقهم!! وأفتوا باستباحة دم من يقول بغير ذلك من المسلمين. إنّ النهار محتاج إلى دليل في أذهان هؤلاء! وسبحانك اللهم يا من أنت في السماء إله وفي الأرض إله، ليس كمثلك شيء، لا تحيط بك الأقطار ولا بذاتك العلية الأفهام.

إنّ المسلم مطالب باتخاذ موقف واضح من أعداء الأمة، وأن ينبّه الناس ويحذّرهم منهم، كما أننا ننادي منظمات حقوق الإنسان، والمنظمات النسائية بالوقوف في وجه هؤلاء الزناة الذين لا يقيمون احتراماً لدين ولا لعرف، وأن يحذّروا العالم منهم، فهم لا يُمثّلون الإسلام وإن ادّعوا ذلك، إنهم يلبسون مسوح النّسك وقلوبهم قلوب الذئاب، تُلقلق ألسنتهم بالقرآن ليل نهار وقد جعل الله على قلوبهم سداً فهم لا ينتفعون به، إنهم أولئك الشرذمة الذين خرجوا في هذا العصر فكفّروا من خالفهم في الرأي، وقتلوا المسلمين وتفاخروا بقتل أهل الجزيرة العربية في مؤلفاتهم، وأفتوا بقتل العراقيين وإن كانوا في الصلاة بين يدي الله سجداً وركوعاً^١.

اقرأ وتأمل!

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ حُدَنَاءُ الْأَسْنَانِ سَفَهَاءُ الْأَخْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ يَمُرُّونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمُرُّقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ لَا

١ . والمفتي هو سماحة الشيخ ابن باز.

يُجَاوِزُ إِلَيْهِمْ حَنَا جَرَهُمْ فَأَيُّهَا لَقَيْتُمُوهُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ فَإِنَّ قَتْلَهُمْ أَجْرٌ لَكُمْ قَتْلَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ. صحيح البخاري

وقال ﷺ: يُخْرُجُ مِنْ أُمَّتِي قَوْمٌ يُسَيِّئُونَ الْأَعْمَالَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ
حَنَا جَرَهُمْ قَالَ يَزِيدُ لَا أَعْلَمُ إِلَّا قَالَ: يُخْفِرُ أَحَدَكُمْ عَمَلُهُ مِنْ عَمَلِهِمْ يَقْتُلُونَ أَهْلَ
الْإِسْلَامَ فَإِذَا خَرَجُوا فَأَقْتُلُوهُمْ ثُمَّ إِذَا خَرَجُوا فَأَقْتُلُوهُمْ ثُمَّ إِذَا خَرَجُوا فَأَقْتُلُوهُمْ
فَقُتِبُوا لَكُمْ قَتْلَهُمْ وَطُوبَى لِمَنْ قَتَلَهُ كَلَّمَا طَلَعَ مِنْهُمْ قَرْنٌ فَطَعَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَرَدَّدَ
ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرِينَ مَرَّةً أَوْ أَكْثَرَ وَأَنَا أَسْمَعُ. رواه أحمد.

كيف تكون وهابياً؟

وهذه مقالة لأخ كريم يرمز لنفسه بأبي مالك^١، نشرت بتاريخ:
٩٨/١١/٢٢ على شبكة الجارح، رأيت إدخالها بأسلوبها الساخر لأنها تمثل
أدعية السلفية خير تمثيل.

«على جميع الأخوة الذين يودون الالتحاق بنادي الوهابية قراءة هذا المقال،
حيث سنوضح بعض الأمور التي لا بد للأخ الوهابي، أو الأخت الوهابية من
اتباعها ليكون وهابياً حشواً صادقاً... ومقالنا هذا هو عن كيفية الصلاة لدى
الوهابي.. فعندما تقام الصلاة تتقدم إلى الصف الأول... وتحاول أن تكون وراء
الإمام مباشرة... فإذا ما وقفت وراءه، أخرج سواك لا يقل طوله عن خمسين
سنتيمتراً.. أقل أو أكثر بقليل لا بأس.. ثم تبدأ في الاستياك.. وتطلق لسواك
العنان جيئةً وذهاباً.. ومهما خرج من فمك من أقذار وأوساخ فابتلعها ولا
تبالي.. وحتى لو خرج من بين أسنانك الدم.. فهو جائز على أصح أقوال

١. وهو من الإخوة الأشاعة الذين شرفني الله بالتعرف بهم عبر الإنترنت وزرته في بلاده حفظه
الله.

العلماء.. على ما قاله الشيخ (سند الدين أبو جلمبو) ودعك ممن يحملون الحديث على أن الاستياك لا يكون عند القيام للصلاة مباشرة، بل قبلها قليلاً ليتسنى له غسل ما يخرج من فضلات الفم، فهو لا مبتدع، بدلو دينهم، وسيلقون جزاءهم يوم القيامة على بدعتهم وتحريفهم لأحاديث الرسول ﷺ... فقط اتبع ما نقول لك فنحن الفرقة الناجية والطائفة المنصورة.. مهما فعلنا لن يضرنا.. فقد حُرِّزنا بمفاتيح الجنة بأيدينا... ولا تنس أن تلتفت يمنة ويسرة ليتسنى لباقى المصلين رؤيتك والتعلم منك... ولا يهم إذا فقأت عين أحدهم.. فالعلم أيها الأخوة أعظم مطلوب.... وبعد أن يستوي صف المصلين تُرْشِّخ قدميك قدر استطاعتك.. حتى تصبح قاب قوسين أو أدنى من السقوط... وتصبح هيتك على شكل حرف (الواي) باللغة الإنجليزية (لعنة الله عليها) أي عندما يكون الحرف مقلوباً عندها تكون قد أتيت بالسنة، وضيق على الشيطان وعلى من يصلون بجانبك، وكلما حاول أحد المصلين الفرار من رجلك الجاثمة على قدمه فلاحقه وضيق عليه، وأشعره أنك تفعل ذلك عن قصد، وأن صلاتك بجانبه ليست للصلاة بحد ذاتها بل لتعلمه كيفية الصلاة.. فتوقع أيها الأخ الوهابي أن يشور عليك هذا المصلي المبتدع بعد الصلاة.. ويسألك عن سبب ملاحقتك له بقدمك.. عندها تكون قد أتيت لك الفرصة لتعليمه كيفية الصلاة؛ فننال الأجر والثواب الجزيل من الإخوة الوهابية - وهذا لأنهم نصبوا أنفسهم نواباً عن رب العزة يعطون الجنة والنار لمن شاءوا - وعندما تهوي للسجود فحاول أن ترسل رأسك إلى أبعد نقطة يمكن أن يصلها، وإذا كان أمامك مصلون آخرون فحاول أن تجد فرجة بين أرجلهم وسيقاتهم فتحشر رأسك بينها، فيكون جسمك منفرج الزاوية بحيث يكاد بطنك أن يمس الأرض، وباعد بين ذراعيك وجنبك بحيث يرى بياض إبطيك.. ولا تبالي بمن يصلي بجوارك... ولا تنس

أخي الوهابي أن تخطب رأسك على أرضية المسجد حتى يوشك أن ينفلق.. ولا تنس أن تحدث الجلبة أثناء قراءة تكبيرة بحيث يسمع من حولك فيتعلمون منك ما يقال في الصلاة.. وإذا كنت تصلي وبجانبك أحد المبتدعة كالأحناف مثلاً الذين لا يرفعون أيديهم قبل وبعد الركوع ولا يضعونها على صدورهم بعد رفعهم من الركوع، أو كالمالكية الذين يزيدون عليهم بسدل أيديهم في الصلاة.. فعليك أن تقف معه وقفة حازمة بعد الصلاة.. هذا بعد أن تكون راقبته في أثناء صلاتك.. وتؤنبه على تركه للسنة وتوبخه لأنه لم يأخذ بما قاله الشيخ (ابن بَرَزِيْمِيْط) في كتابه الممتع «نور المخلاة في أحكام الصلاة»... ولكن لا تنس أن تستعمل معه بعض اللين في البداية؛ فتحديثه بصوت ناعم يخرج من خياشمك كأصوات علماء نجد، وبابتسامة صفراء، أو بلهاء، فإذا لم يستجب لتوجيهاتك فأقم عليه الحجة.. واسأله من منكم يعرف الدين أكثر أنت أم هو؟؟؟ فإن أجابك بأنك تعرف أكثر فقد انحلت المشكلة، وإلا فوجه إليه الأسئلة التالية: ما هي قواعد العلة؟؟؟ ما أنواع التدليس؟؟؟ ما أنواع القياس؟؟؟ ما هو سن التحمل وسن الأداء؟؟؟ وكن على ثقة بأنه لن يعرف الإجابات... ولكن احذر من توجيه الأسئلة لمن تشك أنه يعرف إجاباتها... عندها يمكن أن تعتذر بأي عذر.. رأسك يوجعك - بعد الخبط والزرع -... بطنك... عينك... فالكذب جائز إذا كان بعذر شرعي... وبعد أن تنقضي الصلاة على هذا الحال تتوجه إلى إخوانك الطيبين - نحسبهم كذلك والله حسيبهم - فتحكي لهم عن تجربتك التي خضتها مع هذا المبتدع وكيف رددت عليه وأفحمته... إلى هنا تكون قد أدبت الصلاة حسبها قاله علماءنا الأفاضل...».

أقول: والاستياك بعد الوضوء خلال الوقوف في الصف للصلاة هو من بدع الوهابية الدالة على سذاجتهم، لخطره على الوضوء أولاً حيث يمكن أن

يتسبب في خروج دم من اللثة، وكذلك هو مصدر تنفير للناس حيث يخرج
أوساخ فمه بينهم وهذا ليس من أخلاق الإسلام في شيء ثم إنه بعد ذلك يبتلع
قاذوراتِه.

ولي ملاحظة طريفة على أخي أبي مالك سلّمه الله وهي خلو مقاله من
الركاكة اللغوية والأخطاء النحوية وهذا ما لا يتناسب والأدب الحشوي الذي
لا تكاد تستقيم له عبارة!

الفصل السابع: أهل السنة يجابهون الحشوية

الإسلام دين الحجة والبرهان، لا إكراه فيه ولا إجبار، أمرنا بمواجهة الحجة بالحجة، لا بالسيف، فلا إكراه في الدين، وما إن ظهرت نابتة الحشوية حتى انبرى لها علماء المسلمين من كل صقع وقطر يبينون عوارها وتهافت حججها، وسقم منطقها، وخطر مرماها، وفي مقدمة هؤلاء العلماء علماء الحنابلة؛ لأن هؤلاء الحشوية يلزّون أنفسهم زوراً بمذهب الإمام أحمد، وسنذكر ههنا ردود بعض العلماء من المذاهب الأربعة فقط على هؤلاء المقترين، ولأن أستاذهم الذي يدورون حوله هو ابن تيمية الحارثي فإننا سنفسح المجال لذكر ستين عالماً ممن ردوا عليه مع أسماء كتبهم مقتصرين في كل ذلك على علماء أهل السنة. وصدق رسول الله ﷺ في كل قوله؛ وحين قال: «يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية».

قراءة في كتاب شقيق محمد بن عبد الوهاب

هذه قراءة في كتاب «الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية» للعلامة الشيخ سليمان بن عبد الوهاب النجدي شقيق الشيخ محمد بن عبد الوهاب، نقتبس منه

١ . يذكر ابن بشر أن وفاته كانت سنة ١٢٠٨ هـ حيث يقول: (وفي سابع رجب توفي الشيخ العالم الفقيه سليمان بن عبد الوهاب أخو الشيخ محمد بن عبد الوهاب ودفن في الدرعية) عنوان المجدد، ١٠٢/١، وهذا يكون الشيخ سليمان قد توفي بعد أخيه بستين، ولا يذكر من أمره شيئاً سوى حرباً أسعراها على الوهابية حيث يقول في عنوان المجدد ج ١ ص ٢٦: (وفيها قام أناس من رؤساء

ههنا؁ وذلك هدية لطلاب الحقيقة من المسلمين؁ خصوصاً أولئك الذين كان قدرهم العيش في مجتمعات منغلقة؁ حُجبت فيها أنوار الحقيقة؁ أملين من الله العظيم أن ينير قلوبهم.

تعريف بالكتاب:

هذا الكتاب نابع من خضم الحركة. كتبه عالمٌ رأى خطورة فكر أخيه الجانح؁ فقام بالرد عليه ونقض مزاعمه. طبع الكتاب عدة طبعات بمصر والشام وغيرها... نفدت جميعها؁ ومن أجودها طبعة الكمال بمصر ١٣٤٦ - وطبعة الفتوح ١٩٢٣ مع تعليق للشيخ محمد حسنين مخلوف مدير المعاهد الأزهرية؁ كما أنَّ للمؤلف كتاباً آخر هو «فصل الخطاب في الرد على محمد بن عبد الوهاب». الكتاب الذي بين أيدينا هو طبعة دار الإنسان بمصر؁ حققه وقدم له وعلّق عليه إبراهيم محمد البطاوي؁ ويقع في ١٦٥ صفحة.

من التصدير:

«في الوقت الذي سعد فيه الكفار إلى القمر والمريخ؁ لاستكشاف منافع في ملك الله؁ نجد شيخ أدعياء السلفية بيننا يصدر فتواه الشهيرة بإيقاف دوران الأرض؁ وكفر من يقول بأنها حول نفسها تدور؟؟ لأن العلو الجهوي أساس في عقيدتهم تعالى الله عما يقولون. يزعمون أي ظاهرة السلفية - أنَّ العصاة كفار؁

→ أهل بلد «حريملا» وقاضيه سليمان ابن عبد الوهاب في نقض عهد المسلمين وعمارتهم؁ وأجمعوا على ذلك فعزلوا أميرهم محمد بن عبدالله ابن مبارك وأخرجوه من البلد... وهذا مما يدل على محاولة الشيخ سليمان الجهادية لإصلاح ما يستطيعه من أمر؁ ولكن مشيئة الله غالبية؁ له الحكم وله الأمر.

فقيم التوبة إذن؟ ومن يخالفهم من المسلمين فهو كافر يستحق الذبح! فلمن النجاة يا ترى؟

ويحذرون من زيارة قبر الرسول ﷺ، فإنه قد مات، وأولى منه - عندهم - زيارة مسجده إن كان ولا بد! ويقولون: لا تخاطبوا النبي ﷺ بالسيادة! ولا تتوسلوا به إلى ربكم^٢!.

من مقدمة محقق الكتاب:

«المعركة التي يخوضها مؤلف هذا الكتاب الشيخ سليمان بن عبد الوهاب النجدي ضد أوهام شقيقه مؤسس الحركة الوهابية الشيخ محمد بن عبد الوهاب النجدي المولود في إقليم نجد حيث ظهر مسيلمة الكذاب الذي ادعى النبوة في اليمامة من نجد، وفتن بعض المسلمين من إقليمه فاتبعوه، ومنعوا الزكاة، وقتلهم أبو بكر رحمته الله حتى قتل مسيلمة في آخر حملة بقيادة خالد بن الوليد رحمته الله».

وكان النبي ﷺ تنبأ بظهور الفتن في إقليم نجد حيث روت الصحاح أنه ﷺ أشار بإصبعه للرجل النجدي - نحو نجد قائلاً: «هناك الزلازل والفتن، ومنها يطلع قرن الشيطان»!

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رحمته الله عن النبي ﷺ أنه قال «رأس الكفر نحو المشرق» مشيراً إلى نجد.

وظهرت الدعوة الوهابية أيضاً في إقليم نجد، وتشددت في إحياء الفكر

١ . تلك العصا من هذه العصية.. ما يكتبه الحشوية اليوم على الساحة الإسلامية! وأضرابها ليس إلا من هذا القبيل.

٢ . ردنا على هذا القول في مقال (أحرام على بلابله الدوح).

الظاهري ومقولات ابن تيمية في إنكار الوسيلة مع ثبوتها لحضرة النبي ﷺ، والقول بالعلوية المادية لذات الحق سبحانه...».

ويقول: «.. ومع أن المذهب السائد في تلك البلاد هو مذهب الإمام أحمد بن حنبل إلا أنهم أخذوا عنه في الفقه فقط ولم يأخذوا عنه في أمر العقيدة... بل ذهبوا إلى أبعد من ذلك حيث حكموا بالكفر على مخالفيهم في الرأي فإن لم تكن معهم فانت والعباد بالله كافر».

ويقول مخاطباً الوهابية: «إن الإسلام رحمة الله على العالمين؛ فكيف تبيحون لأنفسكم أن تلصقوا به أحقاداً وبذاءات وقذفاً بالباطل لمخالفكم بالكفر والشرك متأولين معتدين مع أنهم إخوة لكم مؤمنون ولدينهم غيورون ولربهم عابدون، إن الدليل الذي تقيمونه على خصومكم متأولين هو ذاته الدليل الذي يقام عليكم بهذا الاتهام!».

نماذج من الكتاب:

في أول الكتاب ذكر الشيخ سليمان شروط الإمامة في الدين، ونتيجة لمعرفته بأخيه فقد قال بعد ذلك ص ٢٥ - ٢٦ (ابتلي الناس بمن ينتسب إلى الكتاب والسنة ويستنبط من علومها ولا يبالي من خالفه. وإذا طلبت منه أن تعرض كلامه على أهل العلم لم يفعل بل يوجب على الناس الأخذ بقوله وبمفهومه ومن خالفه فهو عنده كافر. هذا وهو لم يكن فيه خصلة واحدة من خصال الاجتهاد، ولا والله ولا عشر واحدة، ومع ذلك راج كلامه على كثير من الجهال)

ويثبت أن أتباع أخيه هم الخوارج عن الدين حيث بيّن ذلك تحت عنوان (عقيدة الخوارج عقيدتهم) ص ٢٦، ويتوسع في ذلك ص ٤٣ وما بعدها، ثم يقول مخاطباً أخيه ص ٤٥ (فانظر رحمك الله إلى طريقة أصحاب رسول الله ﷺ

في الإحجام عن تكفير من يدّعي الإسلام هذا وهم الصحابة رضي الله عنهم الذين يروون الأحاديث عن رسول الله ﷺ... فانظر إلى هدي أصحاب رسول الله ﷺ وأئمة المسلمين لعل الله يهديك إلى اتباع سبيل المؤمنين، وينبئك من هذه البلية التي تزعمون الآن أنها السنة) وهذه شهادة من عالم شفيق بأخيه من البلية التي هو فيها؛ ألا فليتبته الذين جعلوا على أعينهم عصائب وساروا خلف هذا المستحل لدماء المسلمين المتبدع في الدين بشهادة أهله وبدليل سوء عمله^١!

ويقول مخاطباً الوهايبة ص ٧٧ (يا عباد الله اتقوا الله وخافوا ذا البطش الشديد، لقد أذيتم المؤمنين والمؤمنات ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ والله ما لعباد الله ذنب إلا إنهم لم يتبعوكم على تكفير من شهدت النصوص الصحيحة بإسلامه، وأجمع المسلمون على إسلامه فإن تبعوكم أغضبوا الله تعالى ورسوله ﷺ، وإن عصوا آراءكم حكمتكم بكفرهم وردتهم، وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: (لست أخاف على أمتي غوغاء تقتلهم، ولا عدواً يحتاجهم، ولكن أخاف على أمتي أئمة مضلين إن أطاعوهم ففتنوه وإن عصوهم قتلوه) رواه الطبراني من حديث أبي أمامة. ثم يذكر له ما فعل أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وأقوالهم وغيرهم من سلف الأمة حيث إنهم لا يلزمون الناس بأخذ أقوالهم، ثم يخاطب أخاه وحزبه قائلاً ص ٧٩ (وأنتم تكفرون من لا يقول بقولكم ويرى رأيكم، سألتكم بالله هل أنتم

١. ومن أفعال هؤلاء الغوغاء الذين أعماهم تقليد هذا المتبدع في الدين ما فعله أحدهم حين أخذ خطبة الجمعة التي لم يلزم أصلاً بالخطابة منها فداها برجله زاعماً أنها من خطب الكفار (يقصد مخالفتي الوهايبة!) وهي مليئة بآيات القرآن الكريم وأحاديث خير البشر ﷺ. فانظر رحمك الله كيف يعمي هذا الفكر معتقبيه حتى يزول عنهم الأدب حتى مع كلام الله سبحانه وتعالى ورسوله الكريم ﷺ.

معصومون فيجب الأخذ بقولكم؟ فإن قلت لا فلم توجبون على الأمة الأخذ بقولكم أم تزعمون أنكم أئمة تجب طاعتكم فأننا أسألك بالله هل اجتمع في رجل منكم شرط من شروط الإمامة التي ذكرها أهل العلم أو حتى خصلة واحدة من شروط الإمامة، بالله عليكم انتهوا واتركوا التعصب، هبنا عذرنا العامي الجاهل الذي يبارس شيئاً من كلام أهل العلم فأنت ما عذرك عند الله إذا لقيته؟ بالله عليك تنبه واحذر عقوبة جبار السماوات والأرض)

أما الاخوة: إن النصائح المخلصة التي يوجهها الشيخ سليمان لأخيه، والتصوير الصادق للحال التي عليها أئمة الوهابية من ضحالة العلم والسطحية والتعصب الأعمى ما تزال ماثلة حتى هذه الساعة في كبار علمائهم، والأمثلة على ذلك بينة ولعل فيها ذكرناه في كتابنا هذا كفاية لمن أراد الله له الهداية.

ومع أن الشيخ سليمان من بلاد نجد فإن ذلك لا يمنعه من ذكر الحقيقة النبوية بأن الفتنة في نجد فتراه يبوب باباً في كتابه بعنوان (الشيطان في نجد) ص ١١٢ وما يليها يذكر فيه الأحاديث النبوية الصحيحة التي ذكر فيها أن رأس الكفر فيها، وأن بها الزلازل والفتن، فكيف لتجديد الدين أن يخرج بها؟! أليس في هذا مناقضة للأحاديث الصحيحة؟!

ويبين في باب (بعدة الفتن النجدية) ص ١١٦ وما بعدها ما يدل على بطلان مذهب الوهابية وهذا أكبر أبواب الكتاب حيث إنه ينقسم إلى عدة فصول يبين في كل فصل إحدى الفتن النجدية ويظهرها بكتاب الله والثابت الصحيح من سنة المصطفى ﷺ.

إن هذا الكتاب يتميز بعدة مميزات أهمها المنهج العلمي في الرد، والإخلاص في النصيحة؛ كيف لا وهو ينصح أخاه الذي يرجو هدايته، ولكنها المشيئة الإلهية ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

ختاماً لقد اقتبسنا من هذا الكتاب القيم بعض الردود على هذه الفرقة ستجدها في بعض مقالاتنا، وقرأ مثلاً موضوع *أُسئلة تبحث عن جواب*، ولا يقدح في قيمة هذا الكتاب دعوى الوهابية ندم الشيخ سليمان على كتابه قبل موته فهذه دعوى يرددونها عن الكثير من العلماء الذين يكشفون باطلهم، فمع التسليم جداً بصحة دعواهم فهي لا تقدح في الكتاب مادام واضح الحجة، ناصع البرهان.

من أقوال علماء المذاهب الأربعة في الحشوية

من حكمة الله سبحانه وتعالى أن جبل الخلق على عمق الارتباط النفسي مع ما تكون عليه النشأة؛ فترى الأعرابي لا يرى لصحرائه بديلاً بيننا الحضري لا تروق له الحياة إلا في صخب المدينة، وقس على ذلك من يعانق شاطئ الجبال أو يلتحف ثلوج القطبين. وبهذا تستقر الشعوب وتعمر البلدان، ولكن ما إن يقارن هذا الارتباط بتوقع مع الذات وجهل بالمحيط إلا وينتقل الحال - بلا ريب - إلى ظلمة التقديس للواقع المعاش والمعاداة المستميتة لكل جديد ولو كان النور الأبلج الوهاج، فردّة الفعل التي تظهر عند سطوع الحق على العقول التي عَشّش فيها الجهل، هي تماماً كردّة الفعل التي تظهر عند انبلاج النور على العيون التي اعتادت الظلمة، وقد قيل قديماً: المرء عدو ما جهل.

ولعمر الحق إنها نظرة مغلوطة تلك التي ينظر بها امرؤ لا يرى الأمور إلا من ثقب ضيق، فيعتقد أن ليس في الوجود إلا ما رأى وليس من منظار أفضل من الثقب الذي يرى منه، فيؤمن أن ما يراه هو الحق الذي لا يقبل أدنى نقاش! وأنى لمثل هذا أن يستجيب لداعية خير ولو صرخت الدنيا بأسرها في مسامعه؟!

إن هذا الحال هو غمماً حال أدياء السلفية اليوم، كما كان حال أسلافهم الحشوية من قبل؛ فهم يؤمنون أنهم على الحق الصراح؛ ولا تخالناً أن يراجعوا أنفسهم يوماً ليروا أنهم في غيٍّ يعمهون!

لذا فلا غرابة في إصرار الحشوية على دعوة الناس إلى منهجهم السقيم ومحاربتهم للحق القويم؛ فهم يرون ما يسوى منهجهم الخسران المبين!

ولو كانوا يعقلون لثابوا لعلماء المذاهب الأربعة - وخصوصاً الحنابلة الذين يدَّعون هم الانتساب إليهم - بنادونهم أن عودوا إلى الحق ولكنهم لا يراعون! وللذكرى فإننا ندوّن بعضاً من هذه النداءات السُّنيّة، بعد أن أذت المسامع أبواق الوهابية، تنادي الناس بالانخراط في الديانة الحشوية، بينما أهل السنة يتبرأون من الحشوية وينسبونهم للمشركين تارة وللإهودية تارة أخرى ومنهم من يقول إنهم أخطر من اليهود، وإليك الأمثلة:

- المحضر الذي كتبه جماعة من أئمة الشافعية منهم الشيخ أبو اسحاق الشيرازي والإمام أبو بكر الشاشي وغيرهما، كما في (تبيين كذب المفتري) لابن عساكر ص ٣١٠ ونصه: (بسم الله الرحمن الرحيم. يشهد من ثبت اسمه ونسبه وصح نهجه ومذهبه واختبر دينه وأمانته من الأئمة الفقهاء والأماثل العلماء أهل القرآن المعتدلين الأعيان وكتبوا خطوطهم المعروفة بعباراتهم المألوفة مسارعين إلى أداء الأمانة وتوخوا في ذلك ما تحطّره الديانة مخافة قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ أن جماعة من الحشوية الأوباش الرعاع المتوسمين بالحنبلية أظهروا ببغداد من البدع الفظيعة والمخازي الشنيعة ما لم يسمح به ملحد فضلاً عن موحد، ولا تجوّز به قاذح في أصل الشريعة ولا معطل، ونسبوا كل من ينزه الباري - تعالى وجل - عن النقائص والآفات، وينفي عنه الحدوث والتشبيهات، ويقدسه عن الحلول والزوال ويعظمه عن التغير من حال إلى

حال، وعن حلوله في الحوادث، وحدث الحوادث فيه، إلى الكفر والطغيان، ومنافاة أهل الحق والإيمان، وثلب أهل الحق وعصابة الدين، ولعنهم في الجوامع، والمشاهد، والمحافل، والمساجد، والأسواق، والطرقات، والخلوة والجماعات، ثم غرَّهم الطمع والإهمال، ومدهم في طغيانهم الغي والضلال... وغمادت الحشوية على ضلالها والإصرار على جهالتها وأبوا إلا التصريح بأن المعبود ذو قَدَم وأُضراس وهوات وأنامل وأنه ينزل بذاته ويتردد على حمار في صورة شاب أُمرد بشعر ققط وعليه تاج يلمع وفي رجله نعلان من ذهب... الخ!!!

- المرسوم الذي أصدره الراضي بموافقة جماعة من العلماء في حق جماعة من أرباب هذه الطائفة قال فيه بعد كلام: (... وتارة أنكم تزعمون أن صورة وجوهكم القبيحة السمجة على مثال رب العالمين، وهيئكم الرذلة على هيئته، وتذكرون الكف والأصابع والرجلين والتعلين المذهبين والشعر القَطَط، والصعود إلى السماء، والنزول إلى الدنيا - تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً - فلعن الله شيطاناً زين لكم هذه المنكرات وما أغواه، وأمير المؤمنين يقسم بالله قسماً يلزمه الوفاء به، لئن لم تنتهوا عن مذموم مذهبكم ليوسعنكم ضرباً وتشريداً، وقتلاً وتبيداً، وليستعملن السيف في رقابكم، والنار في منازلكم ومحالكم) اهـ.

ولكن هل يستجيبون؟! كلا فهم يصدرون عن عقيدة راسخة عمودها التعصُّب الجاهلي وطلاؤها الغرور الأحق! ولو كان أمرهم غير ذلك لما انطبق عليهم قول النبي ﷺ (إذا خرجوا فاقتلوهم)!

- قال الإمام ابن القشيري في (إنحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين للعلامة الزبيدي ج ٢ ص ١٠٩) عن أرباب هذه الطائفة: «وقد نبغت نابغة من

الرعاع، لولا استزلالهم للعوام بما يقرب من أفهامهم، ويتصور في أوهامهم، لأجلت هذا المكتوب عن تلطيخه بذكرهم، يقولون نحن نأخذ بالظاهر، ونجري الآيات الموهمة تشبيها والأخبار المقتضية حداً وعضواً على الظاهر، ولا يجوز أن نطرق التأويل إلى شيء من ذلك، ويتمسكون بقول الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ وهؤلاء - والذي أرواحنا بيده - أضر على الإسلام من اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الأوثان، لأن ضلالات الكفار ظاهرة يتجنبها المسلمون، وهؤلاء أتوا الدين والعوام من طريق يغتر به المستضعفون، فأوحوا إلى أوليائهم بهذه البدع، وأحلوا في قلوبهم وصف المعبود - سبحانه - بالأعضاء والجوارح والركوب والنزول والانتكاء والاستلقاء والاستواء بالذات والتردد في الجهات، فمن أصغى إلى ظاهرهم بادر بوجهه إلى تخيل المحسوسات فاعتقد الفضائح فسال به السيل وهو لا يدري) اهـ.

- قال العلامة النقي الحصني الشافعي في مقدمة كتابه (دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل أحمد): (وبعد: فإن سبب وضعي لهذه الأحرف اليسيرة؛ ما دهمني من الحيرة من أقوام خبت السريرة؛ يظهر الانتهاء إلى مذهب السيد الجليل الإمام أحمد؛ وهم على خلاف ذلك والفرد الصمد، والعجب أنهم يعظمونه في الملأ ويتكاثرون إضلاله مع بقية الأئمة، وهم أكفر ممن تمرد ووجد، ويضلون عقول العوام وضعاف الطلبة بالتمويه الشيطاني وإظهار التعبد والتقصّف وقراءة الأحاديث ويعتنون بالمسند، وكل ذلك خزعات منهم وتمويه... فالحاصل من كلام ابن حامد والقاضي وابن الزاغوني من التشبيه والصفات التي لا تليق بجناب الحق سبحانه وتعالى... هي نزعة سامرية في التجسيم، ونزعة يهودية في التشبيه، وكذا نزعة نصرانية... وبالغوا في الافتراء إما لجهلهم وإما لضغينة في قلوبهم لأنهم أفرأخ السامرة في التشبيه ويهود في التجسيم).

- قال العفيف الياضي في (مرهم العلل المعضلة في دفع الشبه والرد على المعتزلة): (ومتأخرو الخنابلة غلوا في دينهم غلواً فاحشاً، وتسفّوها سفهاً عظيماً، وجسّموا تجسّماً قبيحاً، وشبّهوا الله بخلقه تشبيهاً شنيعاً، وجعلوا له من عباده أمثالاً كثيرة؛ حتى قال أبو بكر ابن العربي في (العواصم): «أخبرني من أثق به من مشيختي، أن القاضي أبا يعلى الخنيلي كان إذا ذكر الله سبحانه يقول فيها ورد من هذه الظواهر في صفاته تعالى: ألزمني ما شئتم فإني ألزمته إلا اللحية والعورة. قال أئمة بعض أهل الحق: وهذا كفر قبيح، واستهزاء بالله تعالى شنيع، وقائله جاهل به تعالى، لا يُقتدى به ولا يُلتفت إليه، ولا هو متَّبِع لإمامه الذي ينتسب إليه ويتسرّر به؛ بل هو شريك للمشرّكين في عبادة الأصنام؛ فإنه ما عبد الله ولا عرفه، وإنما صور صنماً في نفسه، فتعالى الله عما يقول الملحّدون والجاحدون علواً كبيراً.)

ثم قال: (ولقد أحسن ابن الجوزي من الخنابلة، حيث صنّف كتاباً في الرد عليهم، ونقل عنهم أنهم أثبتوا لله صورة كصورة الآدمي في أبعاضها، وقال في كتابه: هؤلاء قد كسوا هذا المذهب شيئاً قبيحاً؛ حتى صار لا يقال عن حنبلي إلا مجسّم.)

وقال: (وهؤلاء متلاعبون، وما عرفوا الله، ولا عندهم من الإسلام خير، ولا يحدثون فإنهم يكابرون العقول وكأنهم يحدثون الصبيان والأطفال.) وقال: (وكلامهم صريح في التشبيه، وقد تبعهم خلق من العوام، وفضحوا التابع والمتبوع) اهـ.

- قال ابن عبد السلام كما في (طبقات الشافعية) ص ٢٢٢ - ٢٢٣: (والخشوية المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه ضربان: أحدهما لا يتحاشى من

إظهار الحشو ﴿وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾، والآخر يستتر بمذهب السلف، لسحت يأكله أو حطام يأخذه.

أظهروا للناس نسكا وعلى المنقوش داروا

﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا قَوْلَنَا قَوْلَهُمْ﴾، ومذهب السلف إنما هو التوحيد والتنزيه دون التجسيم والتشبيه، ولذلك جميع المبتدعة يزعمون أنهم على مذهب السلف فهم كما قال القائل:

وكل يدعون وصال ليلى وليلى لا تقر لهم بذاكا

وكيف يُدعى على السلف أنهم يعتقدون التجسيم والتشبيه، أو يسكتون عند ظهور البدع ويخالفون قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، وقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾، وقوله: ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ﴾ والعلماء ورثة الأنبياء، فيجب عليهم من البيان ما وجب على الأنبياء، وقال تعالى: ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾، ومن أنكر المنكرات التجسيم والتشبيه، ومن أفضل المعروف التوحيد والتنزيه وإنما سكت السلف قبل ظهور البدع، فوزب الساء ذات الرجوع والأرض ذات الصدع لقد شمر السلف للبدع لما ظهرت، فقمعوها أتم القمع، وردعوا أهلها فردوا على القدرية والجهمية والخبرية وغيرهم من أهل البدع، فجاهدوا في الله حق جهاده. والجهاد ضربان: ضرب بالجلد والبيان وضرب بالسيف والسنان، فليت شعري فما الفرق بين مجادلة الحشوية وغيرهم من أهل البدع؟! ولولا خبث في الضمائر وسوء اعتقاد في السرائر ﴿يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ﴾ وإذا سئل عن غير الحشو من البدع أجاب فيه بالحق، ولولا ما انطوى عليه باطنه من التجسيم لأجاب في مسائل الحشو

بالتوحيد والتنزيه، ولم تزل هذه الطائفة المبتدعة قد ضربت عليهم الذلة أينما
تقفوا ﴿كُلُّنَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْعَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا
يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ لا تلوح لهم فرصة إلا طاروا إليها، ولا فتنة إلا أكبوا عليها)
اهـ

- ومثله لابن جهبل في رده على ابن تيمية كما في «الطبقات الكبرى» للتاج
السبكي.

- وقال العلامة التاج السبكي في «طبقات الشافعية الكبرى» ج ٢ ص ١٧
عن هؤلاء الحشوية بعد كلام: (فهذه عقيدتهم ويرون أنهم مسلمون؛
وأنهم أهل السنة، ولو عدوا عدداً لما بلغ علماءهم ولا عالم فيهم على الحقيقة
مبلغاً يعتبر، ويكفرون غالب علماء الأمة ثم يعززون إلى الإمام أحمد بن حنبل
وهو منهم بريء) اهـ.

- أما عن الوهابية نابتة الحشوية الحديثة؛ فإن ابن عبد الوهاب بعث علماءه
لنظرة علماء مكة والمدينة (فلما وصلوا إلى الحرمين وذكروا العلماء الحرمين
عقائدهم وما تمسكوا به، رد عليهم علماء الحرمين، وأقاموا عليهم الحجج
والبراهين التي عجزوا عن دفعها، وتحقق لعلماء الحرمين جهلهم وضلالهم
ووجودهم مسخرة كحمر مستنطرة فرت من قسورة، ونظروا إلى عقائدهم
فوجدوها مشتملة على كثير من المكفرات فبعد أن أقاموا البرهان عليهم كتبوا
عليهم حجة عند قاضي الشرع بمكة تتضمن الحكم بكفرهم)^١ وهذا الذي دعا
حكام الحجاز من الأشراف إلى تعليق رؤوس الوهابية الذين يغيرون على مكة
في مداخلها على اعتبار أنها رؤوس الخارجين عن الملة^٢.

١ . أحمد بن زيني دحلان، فتنة الوهابية، ص ٣

٢ . محمد الكثيري، السلفية بين أهل السنة والإمامية، ص ٣٤٠

- ويقول عنهم الشيخ سلامة القضاعي الشافعي (.. واستغل أولئك النفر جهل كثير من أهل العصر بتاريخ هذه الفرقة الجاهلة، فأوهوا الناس أنهم يمثلون السلف الصالح من الصحابة ومن بعدهم من التابعين لهم بإحسان، والتاريخ يشهد والعلم بكتاب الله ينادي أنهم ما مثّلوا إلا سلف سوء من أشياخ المشبهة وأئمة المجسمة، الذين يفسرون الكتاب بأهوائهم، ويحملون السنة على آرائهم، ويتقولون على معاني كتاب الله، ويضعون على رسول الله، ويأخذون بالضعيف إذا وافق منهم هوى، ويردون الصحيح أو يشككون في صحته إذا كان حجة عليهم...)^١

- ويقول فيلسوف الإسلام الإمام محمد عبده (إن هذه الفئة أضيق عطناً، وأحرج صدرًا من المقلدين.. ترى وجوب الأخذ بما يفهم من اللفظ الوارد، والتقيده به دون التفات إلى ما تقتضيه الأصول التي قام عليها الدين) وعلق الأستاذ محمد رشيد رضا على هذا الكلام بقوله (يعني فئة أهل الحديث، ومن يسمونهم بالوهابية)^٢

هذه أقوال علماء أهل السنة ونداءاتهم فهل يصغي الخشوية لو لساعة، ليروا أنهم على ضلالة، وليعودوا إلى الحق وإلى الصراط المستقيم.

علماء السنة يردّون على ابن تيمية

هذه أسماء بعض من ناظر ابن تيمية المتوفى سنة ٧٢٨ هـ أو رّد عليه من المعاصرين له والمتأخرين عنه من شافعية وحنفية ومالكية وحنابلة، مع ذكر طائفة من رسائل بعض هؤلاء العلماء وكتبهم التي ردوا عليه فيها؛ فمنهم:

١ . سلامة القضاعي، فرقان القرآن بين صفات الخالق وصفات الأكوان، ص ١٥.

٢ . محمد عبده، الإسلام والنصرانية، ص ٩٧.

- ١ - القاضي المفسر بدر الدين محمد بن إبراهيم بن جماعة الشافعي
 - ٢ - القاضي محمد بن الحريري الأنصاري الحنفي
 - ٣ - القاضي محمد بن أبي بكر المالكي
 - ٤ - القاضي أحمد بن عمر المقدسي الحنبلي
- وقد حبس بفتوى موقعة منهم سنة ٧٢٦ هـ. انظر عيون التواريخ لابن شاكر الكتبي، ونجم المهتدي لابن المعتم القرشي.
- ٥ - الحافظ المجتهد تقي الدين السبكي المتوفى سنة ٧٥٦ هـ.
- الاعتبار ببقاء الجنة والنار.
الدرة المضيئة في الرد على ابن تيمية.
شفاء السقام في زيارة خير الأنام.
النظر المحقق في الحلف بالطلاق المعلق.
نقد الاجتماع والافتراق في مسائل الأيمان والطلاق.
- ٦ - ناظره الفقيه محمد بن عمر بن مكي المعروف بابن المرحل المتوفى سنة ٧١٦ هـ.
- ٧ - قدح فيه الحافظ صلاح الدين العلائي المتوفى سنة ٧٦١ هـ.
- ٨ - معاصره الشيخ أحمد بن يحيى الكلبي الحلبي المعروف بابن جهبل المتوفى سنة ٧٣٣ هـ.
- رسالة في نفي الجهة.
- ٩ - القاضي كمال الدين بن الزملكاني المتوفى سنة ٧٢٧ هـ.
- ناظره ورد عليه برسالتين، واحدة في مسألة الطلاق، والأخرى في مسألة الزيارة.
- ١٠ - ناظره القاضي صفى الدين الهندي المتوفى سنة ٧١٥ هـ.



- ١١ - الفقيه المحدث علي بن محمد الباجي الشافعي المتوفى سنة ٧١٤ هـ.
ناظره في أربعة عشر موضعا وأفحمه.
- ١٢ - المؤرخ الفخر بن المعلم القرشي المتوفى سنة ٧٢٥ هـ.
نجم المهتدي ورجم المعتدي.
- ١٣ - مرسوم السلطان ابن قلاوون المتوفى سنة ٧٤١ هـ بحجسه.
- ١٤ - معاصره الحافظ الذهبي المتوفى سنة ٧٤٨ هـ.
بيان زغل العلم والطلب.
النصيحة الذهبية.
- ١٥ - المفسر أبو حيان الأندلسي المتوفى سنة ٧٤٥ هـ.
تفسير النهر الماد من البحر المحيط.
- ١٦ - الفقيه الرخالة ابن بطوطة المتوفى سنة ٧٧٩ هـ.
رحلة ابن بطوطة.
- ١٧ - الفقيه تاج الدين السبكي المتوفى سنة ٧٧١ هـ.
طبقات الشافعية الكبرى.
- ١٨ - تلميذه المؤرخ ابن شاکر الكتبي المتوفى سنة ٧٦٤ هـ.
عيون التواريخ.
- ١٩ - الشيخ عمر بن أبي اليمن اللخمي الفاكهي المالكي المتوفى سنة ٧٣٤ هـ.
التحفة المختارة في الرد على منكر الزيارة.
- ٢٠ - القاضي محمد السعدي المصري الأخنائي المتوفى سنة ٧٥٥ هـ.
المقالة المرضية في الرد على من ينكر الزيارة المحمدية، طبعت ضمن
«البراهين الساطعة» للعزامي.

- ٢١- الشيخ عيسى الزواوي المتوفى سنة ٧٤٣ هـ.
رسالة في مسألة الطلاق.
- ٢٢- الشيخ أحمد بن عثمان الجوزجاني الحنفي المتوفى سنة ٧٤٤ هـ.
الأبحاث الجليلة في الرد على ابن تيمية.
- ٢٣- الحافظ ابن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢ هـ.
الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة.
لسان الميزان.
- ٢٤- الحافظ ولي الدين العراقي المتوفى سنة ٨٢٦ هـ.
الأجوبة المرضية في الرد على الأسئلة المكية.
- ٢٥- الفقيه المؤرخ ابن قاضي شعبة الشافعي المتوفى سنة ٨٥١ هـ.
تاريخ ابن قاضي شعبة.
- ٢٦- الفقيه أبو بكر الحصني المتوفى سنة ٨٢٩ هـ.
دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى الإمام أحمد.
- ٢٧- رد عليه شيخ إفريقيّا أبو عبدالله بن عرفة التونسي المالكي المتوفى سنة ٨٥٣ هـ.
- ٢٨- العلامة علاء الدين البخاري الحنفي المتوفى سنة ٨٤١ هـ وكفره
وكفر من سمّاه شيخ الإسلام، ذكر ذلك الحافظ السخاوي في الضوء اللامع.
- ٢٩- رد عليه الشيخ أحمد زروق الفاسي المالكي المتوفى سنة ٨٩٩ هـ.
- ٣٠- الحافظ السخاوي المتوفى سنة ٩٠٢ هـ.
الإعلان بالتوبيخ لمن دَمَّ التاريخ.
- ٣١- القاضي البيضاوي الحنفي من علماء القرن الحادي عشر.
إشارات المرام من علم الإمام.

٣٢- الشيخ أحمد بن محمد الورتري المتوفى سنة ٩٨٠ هـ.

روضة الناظرين وخلاصة مناقب الصالحين.

٣٣- الشيخ ابن حجر الهيتمي المتوفى سنة ٩٧٤ هـ.

الفتاوى الحديثية^١.

١. ومما قاله ابن حجر الهيتمي في ابن تيمية:

- قال في (الفتاوى الحديثية) ص ١١٤ «ابن تيمية عبد خذله الله وأضله وأعماه وأذله، بذلك صرح الأئمة الذين يبنوا فساد أحواله وكذب أقواله، ومن أراد ذلك فعليه بمطالعة كلام الإمام المجتهد المتفق على إمامته وجلالته وبلوغ مرتبة الاجتهاد أبي الحسن السبكي وولده الشاج والشيخ الإمام العز بن جماعة وأهل عصرهم وغيرهم من الشافعية والمالكية والحنفية والحاصل أنه لا يقام لكلامه وزن بل يرمى في كل وعر وخزن، ويعتقد فيه أنه مبتدع ضال ومضلّ جاهل غالي، وأجارنا من مثل طريقته وعقيدته».

- ونقل في نفس المصدر ص ١١٦ المسائل التي خالف فيها ابن تيمية إجماع المسلمين ومنها: «.. وأن العالم قديم بالتويع، ولم يزل مع الله مخلوقاً دائماً، فجعله موجباً بالذات لا فاعلاً بالاختيار، تعالى الله عن ذلك وقوله بالجسمية والجهة والانتقال، وأنه بقدر العرش لا أصغر ولا أكبر، تعالى الله عن هذا الافتراء الشنيع القبيح والكفر البواح الصريح».

- وقال في ص ٢٠٣ «وياك أن تصغي إلى ما في كتب ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية وغيرهما ممن اتخذ إلهه هواه، وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة، فمن يهديه من بعد الله، وكيف تجاوز هؤلاء الملحدون الحدود وتعدوا الرسوم وخرقوا سياج الشريعة والحقيقة فظنوا بذلك أنهم على هدى من ربهم، وليسوا كذلك... الخ».

- وقال في حاشيته على مناسك النووي ص ٤٨٩ طبعة المكتبة السلفية «ولا يعتبر بإنكار ابن تيمية لسن زيارته ﷺ، فإنه عبد أضله الله كما قال العز بن جماعة، وأطال في الرد عليه التقى السبكي في تصنيف مستقل، ووقوعه في حق رسول الله ﷺ ليس بعجب، فإنه وقع في حق الله سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً؛ فنسب إليه العظائم؛ كقوله: إن لله تعالى جهة ويداً ورجلاً وعيناً وغير ذلك من القبايح الشنيعة ولقد كفره كثير من العلماء، عامله الله بعدله وخذل متبعيه الذين نصرّوا ما افتراءه على الشريعة الغراء».

- وقال أيضاً في (الجوهر المنظم في زيارة القبر النبوي المكرم) عن ابن تيمية: «وما زال يتلاعب به

الجوهر المنظم في زيارة القبر المعظم.

حاشية الإيضاح في المناسك.

٣٤ - الشيخ محمد بن علي بن عراق الدمشقي المتوفى سنة ٩٣٣ هـ.

٣٥ - الشيخ جلال الدين الدواني المتوفى سنة ٩٢٨ هـ.

شرح العضدية.

٣٦ - القاضي أبو عبدالله المقرئ.

المؤيد حتى كان مجموعة بدع شنعاء ودائرة جهالات وأباطيل شوهاء، منها ما سبق ومنها ما لم يسبق إليه فنجدته في مسائل من علم التوحيد حشواً كرامياً يقول في الله بالأجزاء والجهة والمكان والنزول والصعود الحسيين وحلول الحوادث بذاته تعالى، ومن ناحية أخرى نجدته في حضيضة الخوارج يكثر أكابر الأمة ويخطئ أعظم الأئمة... الخ.

- وقال عنه أيضاً في نفس الكتاب: «فإن قلت كيف تحكي الإجماع السابق على مشروعية الزيارة والسفر إليها وطلبها، وابن تيمية من متأخري الحنابلة منكر لمشروعية ذلك كله، كما رآه النقي السبكي بخطه وأطال - أعني ابن تيمية - في الاستدلال لذلك بما تمجحه الأسعاف وتفر عنه الطباع بل زعم حرمة السفر إليها إجماعاً، وأنه لا تقصر فيه الصلاة، وأن جميع الأحاديث الواردة فيه موضوعة وتبعه بعض من تأخر من أهل مذهبه قلت - الهيثمي - من هو ابن تيمية حتى ينظر إليه أو يعول في شيء من أمور الدين عليه، وهل هو إلا كما قال جماعة من الأئمة الذين تعقبوا كلماته الفاسدة وحججه الكاسدة حتى أظهروا عوار سقطاته، وقبائح أوهامه وغلطاته كالعز بن جماعة «عبد أضله الله تعالى وألبسه رداء الخزي وأرداه وبوأه من قوة الافتراء والكذب ما أعقبه الهوان وأوجب له الحرمان».

- وقال عنه في شرح الشئائل «قال ابن القيم عن شيخه ابن تيمية: أنه ذكر شيئاً بديعاً؛ وهو أنه ﷺ لما رأى ربه وأضعأ يده بين كتفيه أكرم ذلك الموضع بالعذبة، قال العراقي: لم نجد لذلك أصلاً - يعني من السنة - قال ابن حجر الهيثمي: بل هذا من قبيل رأييها وضلالها، إذ هو مبني على ما ذهب إليه وأطال في الاستدلال له والخط على أهل السنة في نفهم له، وهو إثبات الجهة والجسمية لله تعالى، ولها في هذا المقام من القبائح وسوء الاعتقاد ما تصم عنه الأذان ويقضي عليه بالزور والبهتان، فقيحها الله وقبح من قال بقولها، والإمام أحمد وأتباع مذهبه مبرأون عن هذه الوصمة القبيحة، كيف وهي كفر عند كثيرين».



- نظم اللائي في سلوك الأمالي.
- ٣٧- علي القاري الحنفي المتوفى سنة ١٠١٤هـ.
- شرح الشفا للقاضي عياض.
- ٣٨- المحدث محمد بن علي بن علان الصديقي المكي المتوفى سنة ١٠٥٧هـ.
- المبرد المبكي في رد الصارم المنكي.
- ٣٩- الشيخ عبدالرؤوف المناوي الشافعي المتوفى سنة ١٠٢٩هـ.
- شرح الشائل للترمذي.
- ٤٠- الشيخ أحمد الخفاجي المصري الحنفي المتوفى سنة ١٠٦٩هـ.
- شرح الشفا للقاضي عياض.
- ٤١- المؤرخ أحمد أبو العباس المقرئ المتوفى سنة ١٠٤١هـ.
- أزهار الرياض.
- ٤٢- الشيخ محمد الزرقاني المالكي المتوفى سنة ١١٢٢هـ.
- شرح المواهب اللدنية.
- ٤٣- الشيخ عبدالغني النابلسي المتوفى سنة ١١٤٣هـ.
- ذمه في أكثر من كتاب.
- ٤٤- ذمه الفقيه الصوفي محمد مهدي بن علي الصيادي الشهير بالرواس المتوفى سنة ١٢٨٧هـ.
- ٤٥- السيد محمد أبو الهدى الصيادي المتوفى سنة ١٣٢٨هـ.
- قلادة الجواهر.
- ٤٦- المفتي مصطفى بن أحمد الشطي الحنبلي الدمشقي المتوفى سنة ١٣٤٨هـ.
- النقول الشرعية في الرد على الوهابية.



- ٤٧ - محمود خطاب السبكي المتوفى سنة ١٣٥٢هـ.
- الدين الخالص أو إرشاد الخلق إلى دين الحق.
- ٤٨ - مفتي المدينة المنورة الشيخ المحدث محمد الشنقيطي المتوفى سنة ١٣٥٣هـ.
- لزوم الطلاق الثلاث دفعة بما لا يستطيع العالم دفعه.
- ٤٩ - الشيخ سلامة العزامي الشافعي المتوفى سنة ١٣٧٦هـ.
- البراهين الساطعة في ردّ بعض البدع الشائعة.
- مقالات في جريدة المسلم (المصرية).
- ٥٠ - مفتي الديار المصرية الشيخ محمد بخيت المطيعي المتوفى سنة ١٣٥٤هـ.
- تطهير الفؤاد من دنس الاعتقاد.
- ٥١ - وكيل المشيخة الإسلامية في دار الخلافة العثمانية الشيخ محمد زاهد الكوثري المتوفى سنة ١٣٧١هـ.
- كتاب مقالات الكوثري، وغيره من كتبه.
- ٥٢ - إبراهيم بن عثمان السمنودي المصري، من أهل هذا العصر.
- نصرة الإمام السبكي برد الصارم المنكي.
- ٥٣ - عالم مكة محمد العربي التّبّاني المتوفى سنة ١٣٩٠هـ.
- براءة الأشعرين من عقائد المخالفين.
- ٥٤ - الشيخ محمد يوسف البنوري الباكستاني.
- معارف السنن شرح سنن الترمذي.
- ٥٥ - الشيخ منصور محمد عويس، من علماء الأزهر المعاصرين.
- ابن تيمية ليس سلفياً.



- ٥٦ - الشيخ عبدالله الغماري المحدث المغربي، من أهل هذا العصر.
 إتقان الصنعة في تحقيق معنى البدعة.
 الصبح السافر في تحقيق صلاة المسافر.
 الرسائل الغمارية، وغيرها من الكتب.
- ٥٧ - المسند أبو الأشبال سالم بن جندان الأندونيسي كان حيا سنة ١٣٨٣هـ.
- الخلاصة الكافية في الأسانيد العالية.
- ٥٨ - حمد الله البراجوي عالم سهارنبور.
 البصائر.
- ٥٩ - وقد كثره الشيخ مصطفى أبو سيف الحمامي في كتابه غوث العباد
 ببيان الرشاد، وقرظه له جماعة وهم الشيخ محمد سعيد العرفي، والشيخ يوسف
 الدجوي، والشيخ محمود أبو دقيقة، والشيخ محمد البحيري، والشيخ محمد
 عبدالفتاح عناتي، والشيخ حبيب الله الجكني الشنقيطي، والشيخ دسوقي عبدالله
 العربي، والشيخ محمد حفني بلال.
- ٦٠ - الحافظ أحمد بن الصديق الغماري وقد ذمّه وبين أنه كذاب في كتابه
 هداية الصغراء
 القول الجلي.
- ٦١ - محمد بن عيسى بن بدران السعدي المصري
- ٦٢ - علوي بن طاهر الحداد الحضرمي
- ٦٣ - فضيلة الشيخ عيسى المانع علامة دبي بالإمارات العربية المتحدة في
 كثير من محاضراته ودروسه.
- ٦٤ - الشيخ عبدالله بن محمد الهرري الحبشي

المقالات السنية في كشف ضلالات أحمد بن تيمية، وهو مصدر أغلب هذا المقال، ط دار المشاريع، وله كتب كثيرة تفضح الفكر التيمي إظهار العقيدة السنية بشرح العقيدة الطحاوية.

فانظر أيها الطالب للحق وتمعن، فكيف يلتفت إلى رجل تكلم فيه كل هؤلاء الأعلام منكرين عليه ومحذرين منه، وهل يصلح من كان فيه كل هذا القدح من علماء الأمة - بل ومن نفس مذهبه - أن يتخذ إماماً؟! وهل من العقل والحكمة أن يقدم كلامه الفاسد حتى على قول الله ورسوله ﷺ؟!

البخاري الهندي يحذر من أدعياء السلفية

حذر مرشد جمعية علماء أهل السنة والجماعة بعموم الهند الشيخ العلامة عبدالله البخاري المسلمين من فتنة الوهابية وأدعياء السلفية في مقابلة أجرتها معه مجلة «منار الهدى» اللبنانية فقال: (ظهرت في بلاد المسلمين فرقة شاذة تسمى نفسها بالسلفية، وتدعي أنها تتبع السلف الصالح، وهم في الحقيقة ليسوا على منهج السلف لأنهم لو كانوا كذلك لما شذوا عن إجماع المسلمين. هم يدعون أنهم جاؤوا ليخرجوا الناس من الوثنية، من عبادة القبور إلى عبادة الله، ولكن المسلمين لا يعبدون القبور، فكيف يهتمون المسلمين بأنهم وثنيون؟! هذا كلام باطل، وفتنة كبيرة علينا أن نواجهها ونحاربها حتى لا تنتشر وتتوسع).

وقال مبيناً سبب تسللهم إلى الهند: (لقد دخلوا إلى الهند عن طريق الإنجليز الذين زرعوهم في بلادنا لتفريق المسلمين، ونحن أدر كنا خطرهم منذ زمن بعيد، وقد ألف علماء الهند مئات الكتب في الرد عليهم وبيان مخاطرهم ومفسدهم).



وهذا الوعي التاريخي من الشيخ ليس بعجيب على مثله، فدعوة محمد ابن عبد الوهاب كان يقف وراءها الإنجليز بكامل ثقلهم، متمنين بذلك هدم الإسلام من الداخل، وقتل روح الجهاد بعد أن ذاقوا الأمرين من جهاد مسلمي شبه القارة الهندية لتحرير أوطانهم من الاستعمار التصرائني.

وقال: (إنَّ التحذير منهم ليس فيه تفريق للمسلمين بل فيه إنقاذ لهم وتنبيه من مخاطرهم، لأنك إذا علمت أن هناك لصاً يريد أن يدخل دار جارك هل تسكت أم تحذره؟!)

وهكذا أيها الإخوة ترون تحذير علماء الأمة في كل أرض من فتنة السلفية الوهابية، الذين يحاولون شغل المسلمين بأنفسهم، وتكفيرهم بل ورميهم بالشرك وفي طليعتهم شيخهم محمد بن عبد الوهاب الذي رمى سيدنا آدم بالشرك في كتابه (التوحيد).

إن الشيخ عبدالله البخاري هو مرشد جمعية علماء أهل السنة والجماعة بعموم الهند وعميد كلية (سيد مدني) في ناحية (منغلور) بالهند.

أسود البنغال تجابه الحشوية

الشيخ محمد بن عبدالسلام الكاظمي الحسيني أحد علماء بنجلاديش المخلصين، وقد كان أحد المغرورين بالوهابية التي طال أذاها بلاد البنغال، ولكن ما إن كشفت له حقيقتهم حتى شمر عن ساعد الجدل لإنقاذ بلاده من شرهم فجابهم بالسلاح النافع في مثل هذه المواقف: العلم والحجة. وما فتئ الشيخ يناظرهم فيخسئون.

التقته مجلة منار الهدى^١ بالجامعة الغوثية بالعاصمة (دكا)، فصرّح خلال اللقاء بأنه رافق الوهابية طيلة ثلاث سنوات، حتى أراد الله سبحانه له الهداية منذ واحد وثلاثين عاماً حيث ناظره وهو ما يزال وهابياً عالم بنغالي كبير هو الشيخ عزيز الحق القادري المعروف بأسد البنغال، فأقام الأسد عليه الحجة في مسائل العقيدة، وكان ذلك سبباً في هدايته، ومنذ ذلك الحين والشيخ يبذل قصارى جهده لإنقاذ الآخرين؛ فمما قاله الشيخ الكاظمي في لقاء المجلة معه: «خلال السنوات الماضية حصلت بيني وبين بعض الوهابية مناظرات عديدة؛ خاصة مع عميد الجامعة الأهلية التابعة للوهابية واسمه شفيق محمد، وقد تمكنت بفضل الله من إقامة الحجة عليه وبيان فساد معتقداته وهو ما زال حياً. وللأسف الشديد إن الوهابية يقولون بأنهم يتبع القرآن والسنة، ولكنهم في الواقع يتبعون الشيطان، والسلف عليه السلام بريئون منهم».

ويقول الشيخ الكاظمي ناصحاً: «عقيدة الوهابية تخالف ما كان عليه رسول الله ﷺ وصحابته الكرام، ومما كان عليه السلف الصالح والخلف عليه السلام وما عليه جمهور الأمة المحمدية إلى يومنا هذا، لذلك فإنني أحذر المسلمين من المبتدعة الوهابية ومن أمثالهم، وأنصح العلماء والمشايع أن يجذّوا ويجهّدوا لنشر العقائد السليمة خاصة أننا في عصر كثر فيه الفساد في المعتقد. فما أحوج المسلمين إلى أن يحذروا من كل فتنة سواء أتت إليهم من داخل صفوفهم أو من خارجها». نسأل الله أن يحفظ الشيخ الكاظمي من شر الوهابية، فهم يتبعون أسلوب اليهود في اغتيال مخالفيهم والتضييق عليهم ﴿قَالَ اللَّهُ خَيْرٌ حَافِظاً وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾؛ فقد نشرت مجلة «منار الهدى»^٢ خبر قتل أدياء السلفية لمفتي

داغستان الشيخ محمد سعيد أبو بكر وف وأخوه ف انفجار عبوة ناسفة ف العاصمة الداغستانية (مجمع قلعة)، ونقلت وكالة (إنتر فاكس) الروسية عن وزارة الداخلية ف الجمهورية القوقازية أن مفتي الجمهورية وأخاه كانا ف سيارتهما لحظة وقوع الانفجار^١.

وكان المفتي معروفاً بمواقفه التي تنتقد الوهابيين ف داغستان حيث اهتمهم بالانحراف العقائدي ووصفهم «بالمخربين»^٢. فذكر أن عدة حوادث تورط فها الوهابيون حدثت مؤخراً ف داغستان الواقعة على حدود الشيشان، كما اتخذ الرئيس الشيشاني إعلان مسخادوف عدة إجراءات ضد الوهابيين المشتبه بتورطهم ف محاولة اغتياله^٣ وافتعال اشتباكات مع القوات الحكومية، وقرىباً قتل جملة من المصلين بأحد المساجد بالبakistan بأسلحة أءعاء السلفية لفس لشئء سوى أنهم من المسلمين الشفعة^٤، وأعلل ذلك بأنه

- ١ . وبهذا صرح قربان خادجي عمر صخابوف رئيس القسم الدولي بالإءارة الدينية لمسلمي داغستان، لصحيفة (فرسيا) الروسية الأسبوعية ف عءءها ٣٣ ف الفترة ٣١ أغسطس - سبتمبر والتي ترجمها لوكالات الأنباء العربية الصحفي هاني شاءف المقيم بموسكو، قال فها: (.. ف كل مكان يظهر فه الوهابيون تبدأ التناقضات والمجمات المسلحة وسفك الدماء) وقال عنهم وعن أسلوبهم ف بلاده: (هم بكل بساطة يشترون الناس) اهـ. ومن المعلوم أن أءمال الإرهاب ف مصر والجزائر والبakistan وغيرها من البلاد الإسلامية يقف وراءها أءعاء السلفية بفقههم الأعوج، حيث تبنوا عقيدة مؤءاها أن مخالفتهم مشرك حلال الدم!
- ٢ . سبحان الله العظيم، لا فءخل هؤلاء القوم بلداً إلا كانوا سبباً ف أءاها، وما أفغانستان عنا ببعد!
- ٣ . مذهبهم إما أن تبعنا كالنعا أو السفف!

- ٤ . خصصت قناة الجزيرة برنامج (قضايا) ف يوم الجمعة ٢٤/١١/١٤١٩ (١٢/٣/٩٩) لمناقشة العنف الطائفي ف البakistan، وأجرت لقاءات مع مسؤولين بالحكومة والأحزاب كلهم مجمع على أن البakistan كان بلداً مؤتلفاً شفعة وسنة قبل ءخول الوهابية إلفهم، ممثلين ف مؤسستن هما (جماعة علماء الإسلام) و (جماعة أهل الحديث) وقد أجري لقاء مع زعيم جيش الصحابة

قد يكون انتقاماً من الشيعة بسبب دورهم البارز في تمرير أنوف اليهود بالوحل بجنوب لبنان! وكيف لا يقتلون الشيعة وهم أتباع ابن تيمية الذي تغلغل بين أمراء الممالك واستمال بعضهم إلى جنبه؛ حتى تمكن من إقناع السلطان بتسيير حملة عسكرية لمقاتلة الشيعة في جبل كسروان ببلبنان، وأصدر فتوى تستحل دماءهم وأموالهم، وخرج مع عسكر السلطان، وقاتل معهم حتى تمت إبادة الشيعة هناك وتحولت منطقة كسروان على يد ابن تيمية إلى منطقة نصرانية منذ ذلك اليوم!!

كنتُ وهابياً

أدري الناس بالناس أولئك الذين يخاطبونهم؛ لذا سأذكر ههنا مقتطفات من رسالة لأحد الشباب المسلم الذين انطلت عليهم خرافات الحشوية حيناً من الدهر؛ لأنهم عندما فتحوا أعينهم لم يجدوا هواء غير هواء الوهابية ولا ماء غير مائهم فما إن تنفسوا حتى شمو الخبائث وما إن شربوا حتى طعموا الأسن، فتبينت لهم الحقيقة فتركوهم. استمع إليه يقول في رسالة يعرفني فيها بنفسه عبر شبكة الإنترنت بعد أن كشف عوار الوهابية على (الساحة الإسلامية لفارس) فأجابني بعد أن قلت فيه قصيدة منها هذا البيت:

يا جهبذاً أشمريراً في طريقته بددتُ شبهةً حشوي قد افترها



الوهابي الذي يتولى قتل الشيعة وتفريق لحمه الباكستان ليقول (الشيعة كفار) فما كان من الشيخ نوراني - رئيس جمعية علماء السنة والذي يحاول وإخوانه من سنة وشيعة راب الصدع بعقد اجتماعات يتبرأون فيها من هؤلاء الممج - إلا أن ساهم بالشياطين!

١ . ننظر أحداث عام ٧٠٥هـ في البداية والنهاية لابن كثير

٢ . أثبتتها في آخر الكتاب

فقال لي: (... أنا شاب قطري، مالكي المذهب في الفروع أشعري في الأصول، ولست من جهابذة الأشاعرة كما ذكرت بل أنا مجرد متطفل على موائد العلماء، فلم يكن ردي على ذلك الزكي^١ الذكي إلا نقلا من كتب ساداتنا العلماء رحمهم الله واعتادا على ما سطرته أياديهم فلم يكن لي إلا جمع تلك الأقوال ورميها في نحر ذلك الحشوي الجاهل، وكم تنطبق عليهم هذه التسمية فكلامهم حشو وكتبهم حشو ومشايخهم حشو، فأنت تعلم أنهم يضعون لكتاب واحد من كتب ابن زفيل المسمى بابن القيم أكثر من اسم وذلك تكثيرا لكتبه، وابن تيمية كذلك، فطالعنا كل يوم عناوين جديدة لكتب ابن تيمية وعند خبرتها تجد أنها مستخلصة من كتاب آخر، فكأن أحدهم قرأ في الفهرس - وبالنسبة فكل ما يقرأه هؤلاء هي فهارس الكتب فلا وقت لديهم للقراءة - فإذا أعجبه عنوان قطعه ودفع به إلى المكتبة ولا ينسى أن يكتب (تحقيق وتعليق ودراسة وتخريج) - وأقترح أن يضيف كلمة (وتشقيق)، لأنه شقه من الكتاب الأصلي - ثم يضع اسمه فلان بن فلان الفلاني السلفي الأثري الحشوي النحسكوري.. الخ من الألقاب التي يعطيها لنفسه، وأهم من ذلك أن يقرظ كتابه أحد المشايخ.

وقد اخترت اسم الأشعري^٢ لشيء لا يخفى عليكم وهو إغاطة هؤلاء الرعاع الذين يظنون أنهم أحرسوا الجميع واكتسحوا الساحات، وهم في كل يوم يفقدون أنصارا وأتباعا بسبب تحجر عقولهم وضعف حججهم وضيق أفقهم.

١ . هذا أحد أقزام الوهابية؛ ويدّعي أنه عراقي في بعض الأحيان، فقلنا له الرئيس صدام ينتظرك

مفتياً في العراق فالوهابية لديه أحباب فسارع لأنّ مكانتك ستكون رفيعة!!

٢ . هذا الشاب المكتهل صاحب علم وتواضع، ويوقّع في الساحة باسم الأشعري، ونحن على

استعداد لتزويد أهل النيات الطيبة عنّ نق في أمانتهم ببريده الإلكتروني رعاه الله وسلّمه من شرّ

الذين لا يرقبون إلا ولا ذمّة!

كما قد اخترت اسم المدينة للبريد إشارة وتبركا باسم مدينة المصطفى ﷺ التي ما برحوا يصدون الناس عنها منذ دانت لهم، فتراهم أقل الناس زيارة للمصطفى ﷺ، وأكثرهم صدا للناس عن ذلك، فتجد أحدهم يحج عشرات المرات ولا يفكر في زيارة المصطفى ﷺ، بحجة أنها «مجرد سنة» هكذا!! وهم من أشد الناس بغضا لمن يمدحه ﷺ ويناصبون العداء كل من دعا لذلك، ويصمونهم بالبدعة والشرك وغيرها من التهم المعلقة التي يستهلكونها صباح مساء.

لقد كنت أنا واحدا منهم، وكنت ممن ضللوهم في بداية التزامه للشرع، فحالي في ذلك حال الكثرة الكثيرة من شباب هذه الأمة، فعندما يلتزم المرء بتعاليم دينه ويلجأ إلى المسجد يجد هؤلاء يتلقفونه يحجبون عنه نور الله تعالى ويغضونه في أمة محمد وعلماء أمة محمد منذ أقدم العصور إلى الآن، ويهولون له بألفاظ مخيفة (بدعة - شرك أكبر - عبادة القبور - دعاء غير الله) فتكون النتيجة أن يتكون هذا النمط من التفكير الذي يجعل الأصل في أمة محمد الشرك والكفر، وأن التوحيد هو الاستثناء، فيشك في كل أحد وحتى في نفسه.

وأحكي لك موقفا جرى لي شخصيا لعله يكون باعثا على الضحك، فقد كنت مع واحد منهم في زيارة لأحد زعماء الوهابية عندنا، فقال ذلك الرجل عند استقباله لنا: «حياكم الله»، وظل صاحبي هذا طوال الجلسة شارد الذهن، إلى أن حان موعد مغادرتنا فبادر الشيخ بالسؤال قائلا: «يا شيخ لقد قلت عند استقبالك لنا حياكم الله، فهل يجوز أن نقول إن الله تعالى يُحيِّي؟؟؟) فأخذت ذلك الشيخ الحيرة والاضطراب، وأخذ يفكر بصوت عال: «حياكم الله... الله

١ . قولهم ببدعية زيارة قبر المصطفى أمر مضحك؛ فهل كانوا يتوقعون من النبي ﷺ زيارة قبر نفسه حتى تكون سنة!

يحبيكم... الله يحبي... والله يا أخي لا أدري ولكن ابحث فيها وعد إلى بنتيجة بحثك!!! فهل رأيت هلوسة أكثر من هذه، وجهلاً أفتيح من هذا؟؟؟، وأبشرك يا أخ عبدالله فقد وجد الأخ بعد البحث أن كلمة حياكم الله جائزة وليس فيها وصف لله بها لا يليق، ألا فبشر من عندكم من الأخوة بأن لا حرج عليهم في هذه الكلمة!!!!

وبالمناسبة نفس هذا الشيخ الوهابي كنت قد سألته في بداية التزامي، عندما كنت مغروراً به عن حكم (الرافع هل يبطل الوضوء) وكنت من شدة جهلي لا أعرف هذه المسألة، فأخذ يفكر ويفكر حتى ظننت أنني سألته في مسألة من عويصات الفقه المستشكلات، وفي النهاية قال لا أدري!! لا يدري وهو في منصب القضاء ونصب نفسه داعية في قطر إلى التوحيد، لا يعرف نواقض الوضوء، وهو يتكلم في نواقض الإيمان!! والله في خلقه شؤون.

وقد جرت لي هذه القصة - أي القصة الأولى - عندما كنت لا أزال على صلة بتلك الجماعة المهلوسة مما جعلني أتبين حقيقتهم رويداً رويداً.

ولقد ابتليت بلدنا بهذه النحلة وأزكمت رائحتها المنتنة الأنوف ولا حول ولا قوة إلا بالله، فتجدهم في كل مكان قد استولوا على المساجد وجعلوها منابر لهم، وهم على هذا الحال منذ وقت ليس بالقصير بل منذ قرابة الخمسين عاماً، ويحكى لي أحد مشايخنا الأفاضل أنهم عندما جاءوا إلى قطر على يد (محمد بن مانع) وهو من علماء نجد الوهابيين، كانوا إذا دخلوا على مجلس من مجالس أهل قطر يقولون: «السلام على من اتبع الهدى» كما لو أن أهل قطر كانوا كفاراً حتى جاء إليهم الوهابية يعلمونهم التوحيد، وقد أحرقوا كتب المالكية أكثر من مرة في تلك السنين الغابرة، أحرقت بأيديهم وأيدي بعض القطريين الذين شربوا من مناهلهم العكرة، بل لقد ضيقوا على أحد علماء قطر في تلك الفترة وهو الشيخ

(يعقوب بن يوسف) ضيقوا عليه في عيشه ونكدوا حياته لا لشيء إلا لأنه أشعري لا يبيع دينه بدنياههم، إلى أن هاجر المسكين بلده وذهب إلى البحرين، وأولاد هذا الشيخ الجليل - في البحرين الآن - مازالوا يذكرون كيف كان يتحرق شوقاً قبل موته لرؤية بلده، ولكن أنى له ذلك وقد مكن ابن مانع لنحلته الخبيثة في البلاد وحرمه من دخولها وخفتت أصوات مؤيديه، ولا زال من كبار السن ممن عاشوا في بلدة (الوكرة) عندنا يذكرون هذا الشيخ الجليل، الذي تتلمذ على علماء الأزهر والعراق وغيرهم، وتعلم على يديه الكثير من أبناء قطر، وله عدد من الكتب ما زالت مخطوطة، وأعرف من يسعى في تحقيقها وطباعتها، لإزالة الوهم الذي نشره الوهابية بأن عقيدة أهل قطر هي عقيدة الحشوية المجسمة.

وعندما تعرفت إلى موقع الساحة ظننت أنها مفتوحة فعلاً، ولكنني فوجئت بأنها لم تسلم منهم هي الأخرى، فملئت بكلامهم الغبي الذي لا تجد للعقل أثراً عليه، شتم وصراخ وزعيق ونهيق، ويظنون إحجام الناس عن الرد عليهم عجزاً، وليس ذلك بغريب علي فقد خبرتهم عن قرب وعرفت أساليبهم الغبية في الحوار، التي تعتمد على الاستفزاز، بل يكفي أن ألقى بالحجة وأتركهم يغفلون ويحرقون أنفسهم، فقد مررت بمناقشات كثيرة معهم هنا في قطر، ولكنهم لا يعلمون أنني أشعري، وليس ذلك جبناً مني فأنا والحمد لله لا أخشاهم، ولكنها نصيحة أحد أسياسي الكرام، بالإضافة إلى أنهم لجهلهم لا يعرفون العقيدة الأشعرية ولا غيرها، فإذا كانوا لا يعرفون عقيدتهم التي يدعون الانتساب إليها

١ . العلاقة بين قطر والبحرين وعان علاقة وطيدة تاريخية، فعندما قبض الوهابية على آل خليفة وسجنوهم في الدرعية وهاجوا المنامة سنة ١٢٢٥ هـ، خرج منها أهلها إلى قطر (ابن بشر، عنوان المجد ١/ ١٤٩ - ١٥٠)، ومن هناك نقلوا أكثر نسايمهم وأمواهم في السفن إلى عان مستصرخين لأهلها، فتمت بحمد الله تصفية الوهابية منها.

فأني لهم معرفة عقائد غيرهم؟ فربما أقروا على مسألة هي من صميم العقيدة الأشعرية وعلى نقبض عقائد الحشوية فيسلمون بها، عندها عرفت مغزى نصيحة ذلك الشيخ لي..)

هذا وقد اقترحنا على الأخ الكريم هذا حفظه الله تدوين ذكرياته معهم عسى أن تجتمع يوماً ما تحت عنوان (كنت حشوباً) حتى يُبصّر الناس بهؤلاء الرعاع خوارج العصر فيحذروا شرهم: عرفت الشرَّ لا للشرِّ لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشرَّ من الناس يقع فيه

رسالة إلى مدير الجامعة

إن الفرار من الفراغ الوهابي مستمر، لأن فكرة السلفية يجتمع فيها أمران خطيران ما اجتماعاً في شيء إلا أتيا عليه أولهما الخواء الروحي وكفاهم خواء أن زعيمهم الكبير ابن عبد الوهاب كان يسمي الرسول الكريم ﷺ (طارش)، وثانيهما الخواء الفكري الذي حرّمهم حتى من قراءة كتب أغلب أعلام الأمة الإسلامية لأنها لا توافق دعواهم السلفية كما يزعمون، وفي هذا المقال أذكر مقتطفات من رسالة كتبها أحد الفارين من فتنة الوهابية واسمه (وائل المسعري) موجهة للدكتور بكر بن عبدالله بن بكر فيها عبرة لكل مخدوع بدعوى السلفية، يقول في رسالته:

«لقد نشأت في أسرة نجدية، حنبلية المذهب سلفية المعتقد، ولكنني لم أقنع بالتقليد ومجرد الوراثة للفكر، وإنما حرصت على أن يكون تفكيري أمياً واسعاً، وليس ضيقاً، وإني لأحث الشباب في هذا المقام على محاولة التحرر من الجبرية التاريخية والتقليد الوراثي، وأن يبحثوا بعقل متفتح عن الحقائق أينما وجدت،

لأن هذه هي وصية الرسول الأعظم ﷺ بأن الحكمة ضالة المؤمن أنى وجدها فهو أحق بها^١.

ويقول عن ابن تيمية:

«مشيخة الإسلام لا تقتصر عليه، وهناك كثيرون غيره يستحقون لقب شيخ الإسلام، فهو ليس لقباً منزلاً من السماء ومفصلاً لهذا العالم بالذات، وثم عامة الشباب الآن يعتقدون فيه عملياً العصمة، وإن لم ينطقوا بذلك، والحق أنه عالم من العلماء يخطئ ويصيب، فما كان حقاً من كلامه أخذناه، وما كان خاطئاً رددناه ولا عتب، فالقياس النهائي لجميع الأفكار هو الكتاب والسنة لا غير، وليس هنالك سلطة مقدسة على العقول غير هذين المصدرين، وقد اختلفت مع الشيخ ابن تيمية في عدة مسائل هي عندي وسوف تبيض وتخرج للناس قريباً إن شاء الله بالإضافة إلى أنه قد وجد الكثير من الاضطراب والتناقض في مجموع الرسائل والمسائل (وعلى السبب هو أنها كتبت في أزمنة متباعدة) وسيبين ذلك الأخ الدكتور محمد عبدالله المسعري حفظه الله.

ويقول مفنداً للناس حقيقة السلفية بعد أن بان له عوارها بالممارسة:

«وحقيقة أخرى لا يلاحظها كثير من الناس وهي أن ما يسمى بالعقيدة السلفية والتراث السلفي هي عبارة عن أفكار الشيخ ابن تيمية واجتهاداته بنسبة

١. أقول: لا شك أن الكثير من الشباب في البلاد التي يسيطر عليها الوهابية قد بدأ يبحث عن الحقيقة، وما بلغنا أن محاضرات ساحة الشيخ أحمد بن حمد الخليلي بلغ سعرها في السعودية ألف ريال للشريط الواحد، وقد فصل بعضهم من الدراسة الجامعية لأن الأساتذة وجدوا في مكتبته شريطاً لساحة الشيخ فتأمل للانفتاح والتسامح! في المقابل تعال معنا لترى كتب ابن باز وأشرطه وأضرابه في مكتبتنا العامة والخاصة لا نصادرها ولا نمزقها؛ لأن الفكر ببساطة لا يجارب بالإحراق والمنع، بل بالعوي والحجة والبرهان، ولكنه أسلوب المفلسين وكل إناء بما فيه ينضح!!

٩٠٪. فما يسمى بالمدرسة السلفية هي في حقيقتها المدرسة التيمية، والمدرسة التيمية هي مدرسة من مدارس الفكر الإسلامي وليست لها قدسية خاصة».

ويقول في ختام رسالته واصفاً نتاج التحكم الوهابي في بلاده:

«لقد ارتقى العلم كثيراً في مجتمعتنا، ومع ذلك فما زالت الحالة الفكرية راكدة ومتكلسة، ولا توجد قنوات للتفاهم والنقاش بين الاتجاهات المختلفة، وتوجد قطعة مزرية بين الشيعة والسنة، وهذا الوضع لا يرضى عنه الله ولا رسوله».

ويصف الشباب الذين تحكمت فيهم فكرة السلفية بقوله:

«إن هؤلاء الشباب الذين تناقشت معهم وأمثالهم لا يعرفون ماذا يريدون بالضبط، وليس لديهم تمييز بين الأهداف والطريقة والفكرة والأسلوب، ولاتحديد لكل واحدة على حدة، والسبب في ذلك كله هو فقدان الأفكار وطريقة التفكير المنتجة في الحياة، فيظلون يدورون في حلقة مفرغة بدون نهاية ولا هدف محقق».

هؤلاء هم الوهابية وهذه صنعة أيديهم؛ جيل تائه ضلح التفكير بشهادة رجل نشأ بين أعطافهم، فما بال هؤلاء الغافلين الذين يحاولون استيراد هذا الفكر العقيم، ألا هل من مدكر؟!

النصيحة الذهبية

نصيحة الإمام شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي الشافعي (ت ٧٤٨هـ)

لابن تيمية^١:

١ . وتعرف أيضاً بـ (القَبَّان) والأصل محفوظ بدار الكتب المصرية - القاهرة - برقم ١٨٨٢٣ ب) بخط الفقيه المفسر المؤرخ أبي بكر ابن أحمد بن محمد الأسدي الدمشقي الشافعي؛ المعروف بابن قاضي شعبة (ت ٨٥١هـ) صاحب (طبقات فقهاء الشافعية) و (تفسير القرآن الكريم) و (الذيل

(بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله على ذلتي، يا رب ارحمني وأقلمي عثرتي، واحفظ عليّ إيماني. واحزنانه على قلّة حزني، وأسفاه على السنّة وذهاب أهلها، واشوقاه إلى إخوان مؤمنين يعاونونني على البكاء، واحزنانه على فقد أناس كانوا مصابيح العلم وأهل التقوى وكنوز الخيرات، آه على وجود درهم حلال وأخ مؤنس).

طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس، وتبّاً لمن شغله عيوب الناس عن عيبه، إلى كم ترى القذاة في عين أخيك وتنسى الجذع في عينك؟ إلى كم تمدح نفسك وشقاشقك وعباراتك، وتذم العلماء وتتبع عورات الناس؛ مع علمك بنهي الرسول ﷺ: «لا تذكروا موتاكم إلا بخير فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا»، بل أعرفُ إنك تقول لي لتتصرّ نفسك: إنما الوقعة في هؤلاء الذين ما شئتموا رائحة الإسلام، ولا عرفوا ما جاء به محمد ﷺ وهو جهاد، بل والله عرفوا خيراً مما إذا عمل به العبد فقد فاز، وجعلوا شيئاً كثيراً مما لا يعنيههم و: (من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه)^١



على تاريخ الإسلام للذهبي) وغيرها، وقد نقل النصيحة عن خط قاضي القضاة برهان الدين المعروف بابن جماعة (ت ٧٩٠هـ) عن خط الحافظ الفقيه الأصولي أبي سعيد العلاني الدمشقي (ت ٧٦١هـ) الذي له من المصنفات ما يزيد على الثلاثين في الحديث وغيره، والذي نسخها عن خط الإمام الذهبي نفسه، وهناك نسخة أخرى من هذه الرسالة محفوظة في دار الكتب الظاهرية بدمشق تحت رقم (١٣٤٧)، وقد أوردتها أيضاً الحافظ السخاوي في كتابه (الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ) واعترف بالعداء بين ابن تيمية والذهبي مقدّم (سير أعلام النبلاء) بشار عواد في السير ص (٣٨) واعترف بالعداء الشيخ شعيب الأرنؤوط في تعليقه على السير أيضاً ص (٤٨٤ - ٤٨٥).

١ . أخرجه البخاري والنسائي.

٢ . أخرجه الترمذي.

يا رجل بالله عليك كَفَّ عَنَّا فَإِنَّكَ مَحْجَاجٌ عَلِيمُ اللِّسَانِ لَا تَقَرَّ وَلَا تَنَامَ،
إياكم والأغلوطات في الدين، كَرِهَ نَبِيكَ مُحَمَّدٌ ﷺ المسائل وعابها ونهى عن
كثرة السؤال وقال: «إن أخوف ما أخاف على أمتي كل منافق عليم اللسان»^١،
وكثرة الكلام بغير دليل تقسي القلب إذا كان في الحلال والحرام فكيف إذا كان
في العبارات اليونسية والفلاسفة وتلك الكفريات التي تعمي القلوب؟ والله قد
صرنا ضحكة في الوجود، فإلى كم تَنْبُشُ الكفريات الفلسفية لتردَّ عليها بعقولنا،
يا رجل قد بلغت سموم الفلاسفة ومصنفاتهم مرَّات، وبكثرة استعمال السموم
يُذْمَنُ عليها الجسم وتكمن والله في البدن، واشوقاه إلى مجلس فيه تلاوة بتدبر،
وخشية بتذكر، وصمت بتفكير، واهأ لمجلس يُذَكَّرُ فيه الأبرار فعند ذكر
الصالحين تنزل الرحمة، لا عند ذكر الصالحين يُذكرون بالازدراء واللعنة!

كان سيف الحجاج ولسان ابن حزم شقيقين فواخيتهما، بالله خلُّونا من ذكر
بدعة الخميس وأكل الجبوب، وجدُّوا في ذكر بدع كُنَّا نَعْدُّها رأساً في الضلال قد
صارت هي محض السنَّة وأساس التوحيد، ومن لم يعرفها فهو كافر أو حمار،
ومن لم يكفِّر فهو أكفر من فرعون، وتعد النصارى مثلنا، والله في القلوب شكوك
إن سَلِمَ إيمانك بالشهادتين فأنت سعيد.

يا خيبة من اتَّبَعَكَ فَإِنَّهُ مَعْرُضٌ لِلزُّنْدَقَةِ والانشلال، ولا سيما إذا كان قليل
العلم والدين باطولياً شهوانياً لكنه ينفعل ويدافع عنك بيده ولسانه وفي الباطن
عدو لك بحاله وقلبه، فهل معظم أتباعك إلا قعيدٌ مربوط خفيف العقل، أو
عامِّي كَذَّابٌ بليد الذهن، أو غريب واجم قوي المكر، أو ناشف صالح عديم
الفهم، فإن لم تصدَّقني ففتشهم وزنهم بالعدل^٢.

١. أخرجه أحمد.

٢. لعمري إن هذه أصناف أتباع ابن تيمية حتى اليوم، فما أدق وأبلغ وأشمل وصف الإمام الذهبي!

يا مسلم قدم حمار شهوتك لمدح نفسك، إلى كم تصادقها وتعادي الأختيار؟ إلى كم تصدقها وتزدرى بالأبرار؟ إلى كم تعظمها وتصغر العباد؟ إلى متى تخاللها وتمقت الزهاد؟ إلى متى تمدح كلامك بكيفية لا تمدح بها والله أحاديث الصحيحين؟ يا ليت أحاديث الصحيحين تسلم منك بل في كل وقت تُغير عليها بالتضعيف والإهدار، أو بالتأويل والإنكار^١.

أما أن لك أن ترعوي؟ أما حان لك أن تتوب وتنب؟ أما أنت في عشر السبعين وقد قرب الرحيل؟ بلى والله ما أذكر أنك تذكر الموت بل تزدرى بمن يذكر الموت^٢، فما أظنك تقبل على قولي ولا تصغي إلى وعظي، بل لك همة كبيرة في نقض هذه الورقة بمجلدات وتقطع لي أذنان الكلام، ولا تزال تنتصر حتى أقول لك: والبتة سكتت.

فإذا كان هذا حالك عندي وأنا الشفوق المحب الواد، فكيف يكون حالك عند أعدائك، وأعدائك والله فيهم صلحاء وعقلاء وفضلاء، كما أن أوليائك فيهم فجرة وكذبة وجهلة وبطلة وعور وبقر!!

قد رضيتُ منك بأن تسبني علانية، وتتفع بمقالتني سراً: (رحم الله امرأة أهدى إلي عيوي) فإني كثير العيوب غزير الذنوب، الويل لي إن أنا لا أتوب، ووافضحتني من علام الغيوب، ودواني عفو الله ومسامحته وتوفيقه وهدايته، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين، وعلى آله وصحبه أجمعين). اهـ.

هذا وقد تأثر الذهبي كثيراً لما ل أستاذة ابن تيمية، وعدم رجوعه إلى الحق بعد إبانته له، وخشي أن تتكرر هذه المأساة في طلبة العلم، فكتب كتابه (بيان

١. فلقد رد ابن تيمية الكثير من أحاديث الصحيحين بحق أحياناً وبباطل أحياناً أخرى.

٢. ويقول الذهبي هذا عن خبرة بالشيخ فقد كان أحد طلابه.

زغل العلم والطلب) المطبوع بتحقيق المحدث الكوثري^١، ناصحاً لطالب العلم في صفحة ٢٣ ما نصّه: (فإن برعت في الأصول وتوابعها من المنطق والحكمة والفلسفة وآراء الأوائل ومجارات العقول واعتصمت مع ذلك بالكتاب والسنة وأصول السلف ولَفَقْتَ بين العقل والنقل فما أظنك تبلغ رتبة ابن تيمية ولا والله تقاربها، وقد رأيت ما آل أمره إليه من الخط عليه والهجر والتضليل والتكفير والتكذيب بحق وبباطل، فقد كان قبل أن يدخل في هذه الصناعة متوراً مضيئاً على مجيئه سبيل السلف ثم صار: مظلماً كسوفاً..!!)

هكذا أخي القارئ يأخذ الحافظ الذهبي العبرة من ابن تيمية ويلقنها لطلبة العلم خوفاً من تكرار المأساة، فهل من مدكر؟!

١ . الذي لا غرو أن يحاربه الحشوية ويكذبون عليه بعد أن أبان مخازيمهم.

الفصل الثامن: الولاء الوهابي لمن؟!

الفرقة الوهابية معادية لكل مذهب إسلامي، ولا ترى مذهباً جديراً بالبقاء إلا أتباع الفرقة الوهابية، فليس لمسلم يرقابهم ولاء، ترى ذلك في حروبهم للمسلمين، وتهجمهم على علماء الأمة تكفيراً وتفسيقاً، بينما ولاؤهم مخلص لليهود والنصارى؛ فهم رحاء بالكفار أشداء على المؤمنين حيث:

- يقتلون أهل الإسلام

- ويتركون قتال أهل الأوثان

- ويسبون الأعمال

وهذا ما ستراه في هذا الفصل أضحى من الشمس في رابعة النهار.

شهادة من الداخل

حصدت سيوف الوهابية المسلمين بالأمس، وهاهي ألسنتهم تحصد العلماء اليوم تمهيداً لاستباحة دمائهم غداً، ولنترك المجال للشيخ خالد بن حامد العقلائي في كتابه (الردود السلفية على دعاة السلفية)^١ للحديث عن عدائهم لكل ما هو إسلامي، حيث يقول ص ٦٦، ج ١، متهمينهم: (ولا بد أن نشيد

١ . هذا الكتاب منتشر في الخليج العربي بدون ذكر اسم دار النشر لأسباب نعلمها، يرد فيه على أسطرة الوهابيين وكتابين من كتبهم المغرضة وهي (فقه الواقع بين النظرية والتطبيق) و (رؤية واقعية في المناهج الدعوية).

بموقف إخواننا السلفيين العظيم تجاه إخواننا في الجزائر فإن لهم موقفاً لا يحسدون عليه فلم يعجبهم من جهاد الإسلاميين في الجزائر في سبيل نشر دين الله وإعلاء كلمته ولم يلفت انتباههم سوى الأخطاء!! فيقولون: المظاهرات حرام ودخول البلديات باطل فقط! أما أن ينصروهم بالوقوف إلى جانبهم والدفاع عن سمعتهم فلا، ويا ليتها توقفت عند هذا بل اتهموهم بتهم لم نسمعها من أعدائهم، ومن ذلك الترويج بأن الشيخ عباسي مدني (رئيس جبهة الإنقاذ) ما هو إلا (مرتزق)!!! يأخذ الرشاوي ويقبض الأموال من جهات متعددة، ويخبرني أحد الثقات أنه كان باستضافة جمع من الشباب السلفي في إحدى البيوت فجاءت سيرة الجزائر، وإمكان تسلم الإسلاميين فيها السلطة فأخذوا يتناقشون أيهما أفضل للإسلام والمسلمين إذا وصل (الإخوان) إلى السلطة أفضل أم إذا بقيت في يد الحكومة الحالية!!! سبحان الله لا قوة إلا بالله!!؟ فأقول لهؤلاء أنتم والله بدعوتكم وجماعتكم وأنشطتكم ومراكزكم وجمعياتكم لم تثيروا انتباه (رجل شرطة واحد) أتحدثون هكذا عن الإسلاميين في الجزائر والذين تابع العالم كله أخبارهم باهتمام وتآمر ضدهم!!! فوالله لا يدل هذا إلا على زبالات من الأخوة الحزبية الضيقة الممقوتة، ويهلك الحب في الله، ويحصد الأخوة الصادقة!! فهل يمثل هذا يرجع المجذ؟ وهل يمثل هذا تكون الدعوة؟! وهل يمثل هذا ترشد الصحوة؟!!! ثم نقول لإخواننا السلفيين أنتم مختلفون في

١ . مع ما في المذابح الجزائرية من غموض؛ ولكن تبقى الحقيقة المرة أن بعض الذين يذبحون المسلمين اليوم في الجزائر يعترفون أنهم من أهل السلف أي الوهابية؛ حيث يقول أحد قيادتهم (الجهة الإسلامية المسلحة سلفية عقيدة ومنهجاً وسلوكاً وموقفها من الشيعة معروف، وهو الحكم عليهم بالردة والخروج عن شرائع الإسلام) جريدة الحياة اللندنية، ٤/٩/١٩٩٤، ص ٤ وهذا الكلام يحمل حمى التطرف المقيتة التي تنخر في الجسد الإسلامي المتهالك.

سلفيتكم هذه ولم تستقروا بها على قرار، فبينما قسم منكم يحرم (الجماعة) ويعد ذلك خروجاً على منهج السلف، نجد قسماً آخر يقول بأن (الجماعة) أمر لا بد منه في الدعوة السلفية ويوجبها! وبينما فئة منهم تحرم دخول المجالس والبرلمانات ترى فئة أخرى إباحتها، وتعد هذا من فقه الدعوة، ثم ترى جماعة منهم تقول إن الوجود الأمريكي مؤامرة، وفئة أخرى ترى أن الوجود الأمريكي تسخير من رب العالمين!!؟ والحقيقة لقد ذبحتم السلفية من غير سكين باختلافاتكم هذه ويبدو أنكم اتفقتم على أن لا تتفقوا!! ويقول ص ٦٨: (أما تعدي الكثير من المنتسبين (للسلفي)! على الدعاة والعلماء فحدث ولا حرج، فبالإضافة لتعديهم (المباح شرعاً) على قيادات الجماعات الإسلامية!!؟ فإنهم يتقصون أيضاً من كبار العلماء!!)

ألا يحق للناس بعد هذا أن تستنتج منطقياً بأن هذا الوقوف في وجه كل ما هو إسلامي غير وهابي من قبل هؤلاء ما هو إلا أمر مدبر، يقف في واجهته هؤلاء الذين يدعون حماية العقيدة وهم حملة معاول هدمها؟!

الوهابية والحركات الإسلامية

يعادي الوهابية كل الفرق الإسلامية علناً، فتراهم يتحاملون على أئمة المذاهب الأربعة فيكفرون كبار علمائهم وناهيك بتكفيرهم العلامة الكوثري الحنفي والعلامة السبكي الشافعي والعلامة ابن الجوزي الحنبلي وتطاولهم على رموز التجديد الإسلامي من أهل السنة كتطاولهم على العلامة محمد عبده والإمام المرشد حسن البنا وشهيد الإسلام سيد قطب، وذلك سيراً على منهاج ابن القيم في تكفير أهل المذاهب الأربعة حين قال في نونيته الشهيرة: إِنَّ الْمُعْطَلَّ

بالعداوة معلّن^١. وما مراده بالتعطيل إلا ردهم للمتشابه من الآي والأحاديث إلى محكمها حرصاً على التنزيه، وحملاً لكلام الله سبحانه وتعالى وكلام رسوله على ما تقتضيه أساليب البلاغة عند العرب، ودفعاً لما قد يتوهم من التناقض والاختلاف.

ويعادي الوهابية اليوم الحركات الإسلامية قاطبة، يقول الشيخ الدكتور صالح ابن فوزان الفوزان متحدثاً عن أعداء الوهابية: (ومن آخر ذلك ما نعايشه الآن من وفود أفكار غريبة مشبوهة إلى بلادنا باسم الدعوة على أيدي جماعات تسمى بأسماء مختلفة مثل: جماعة الإخوان المسلمين، وجماعة التبليغ، وجماعة كذا وكذا.. وهدهدها واحد أن تزيع دعوة التوحيد وتحل محلها، وفي الواقع أن مقصود هذه الجماعات لا يختلف عن مقصود من سبقهم من أعداء هذه الدعوة المباركة، كلهم يريدون القضاء عليها - لكن الاختلاف اختلاف خطط فقط - وإلا لو كانت هذه الجماعات حقاً تريد الدعوة إلى الله فلماذا تتعدى بلادها التي وفدت منها وهي أحوج ما تكون إلى الدعوة والإصلاح^٢؛ تتعداها وتغزو بلاد التوحيد تريد تغيير مسارها الإصلاحية الصحيح إلى مسار معوج وتريد التغرير بشبابها

١ . من قصيدته المساة (الشافية الكافية في الانتصار للفرقة الناجية) وهي القصيدة النونية في العقيدة التي أقر فيها رأي أستاذه ابن تيمية بإنكار المجاز، وقد ردَّ عليها العلامة السبكي الشافعي في السيف الصقيل في الرد على ابن زفيل ص ١٨٢ وقال بعدما أورد البيت (ما لمن يعتقد في المسلمين هذا إلا السيف)، وهذا خط الحشوية المشهور، فأحد مشائخهم وهو الحسن بن العباس الرستمي - الذي قال عنه الذهبي في «سير أعلام النبلاء» ج ٢٠ ص ٤٣٥: (وكان من الشداد في الشُّنة) أي في التشبيه والتجسيم، قال في الأشاعرة: -

إخوان من عبدالعزيز مع اللات	الأشعرية ضلّالٌ زنادقةٌ
إذا تدبرته أسأوا المقالات	بربهم كفروا جهراً وقولهم
عقائد القوم من أوهى المحالات	ينفون ما أثبتوا عوداً ليدنهم

٢ . هلا لنفسك كان ذا التعليم!

وإيقاع الفتنة والعداوة بينهم... لأنهم رأوا ما تعيشه بلادنا من الوحدة والتلاحم بين قادتها ورعيتهما، وبين أفرادها وجماعتها، رأوا في بلادنا دولة إسلامية في عقيدتها ومنهجها، تحكم بالشرعة، وتقيم الحدود، وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر...^١ فالوهابية يرون أن ما هم اليوم عليه هو الخلافة الراشدة، أما الإخوان فهم أصحاب فهم خاطيء وغلو متشدد^٢، وخصوصاً فكر الإمام البنا مما قاد الإخوان إلى الانحراف في التصور^٣! وكذلك حال باقي الحركات الإسلامية.

هذا ولقد حاولت الحركة الوهابية استخدام أسلوب جديد للالتفاف على الحركات الإسلامية كمحاولتهم احتواء الحركة العالمية للإخوان المسلمين لما تشكله من خطر على الاستكبار العالمي، واستخدم الوهابية عدة أساليب في احتوائها؛ منها أنهم أووا عدداً من أقطاب الدعوة مستغلين بذلك موقف جمال عبدالناصر تجاه الإخوان المسلمين في الستينيات، وعبثاً حاولوا آنذاك أن يطوعوا أولئك الأقطاب كالشيخ محمد قطب والشيخ محمد الغزالي، وعندما لم يجدوا منهم ما يودون^٤ بدأوا يشنون عليهم الحملات المغرضة، حيث انتشرت الكتب

١ . سعد بن عبدالرحمن الحصين، حقيقة الدعوة إلى الله تعالى. وما اختصت به جزيرة العرب وتقويم مناهج الدعوات الوافدة إليها.

٢ . رميتي بدائها وانسلت!

٣ . سليم الهلالي، مؤلفات سعيد حوى دراسة وتقويم، فصل (الإخوان المسلمون جماعة المسلمين).

ص ١٣٨

٤ . ألقى الأستاذ محمد قطب في شهر سبتمبر ١٩٩٧م محاضرة بفندق (شيراتون الدوحة) بدولة قطر، بعنوان (القرآن طريقنا إلى البعث الحضاري) هاجم فيها تلك الدعوة التي يروج لها الوهابية بين أوساط المسلمين هذه الأيام، حيث تفتح لهم أبواب المنكرات، على أنهم سيعذبون في نار جهنم قليلاً ثم يخرجون إلى جنات النعيم، وأشار إلى أنها دعوة حكم عليها القرآن بأنها يهودية وحذر المسلمين منها، وسأها بدعوة الإرجاء، وهذا مناقض تماماً للتوجه الوهابي الذي يدعي السلفية!

المليئة بالطعن والشتم والتسفيه لرموز حركة الإخوان، ككتاب (الإخوان المسلمون في الميزان) الذي تناول قادة الفكر الإسلامي كسيد قطب والغزالي وأبي الأعلى المودودي بالسب، حتى أنه لم يسلم منهم حتى حسن البنا لأنه كان ينادي بالتقريب بين المذاهب الإسلامية!!

كما حاول الوهابية تطويق جهود المسلمين وبث الفرقة بينهم من خلال إنشاء المراكز الإسلامية في عدد من مدن العالم، ودعم المنظمات الإسلامية مالياً للدعاية أولاً، ومن ثمّ لغرض الهيمنة على تلك المنظمات بتمويلها وتحويلها إلى مراكز للدعاية الوهابية، ولتسويق فكرها في العالم، ومحاولة توجيهها الوجهة التي ترضي مخططيها، وبذلك فإن الوهابية امتطت الحركة العالمية للدعوة مستغلة ضعفها المادي، وحاجتها إلى الدعم.

المؤسف أن المراكز التي أنشأها الوهابية أو التي استولوا عليها قد أصبحت بالفعل عاملاً في فرقة المسلمين، حيث تهتم منشوراتهم وخطبهم بإذكاء نار الفرقة الإسلامية، وهكذا كانت وما تزال سبباً في خلق الفتن والخلافات المذهبية.

وهذا الموضوع على العموم جدير بالدراسة المتعمقة والدراسات الجامعية العليا ما توافر مناخ الحرية الفكرية.

١ . يراجع مثلاً سليم الهلالي، مؤلفات سعيد حوى دراسة وتقويم، شركة المطابع النموذجية.



دور الوهابية في ترسيخ الوجود الصهيوني في فلسطين^١

تمهيد:

الوهابية وليدة مخطط نصراني إنجليزي محكم للقضاء على روح الإسلام، وتعمية عيون المسلمين بالزخارف والمظاهر لا غير، وقد كانت للوهابية أدوار بارزة في خيانة الإسلام وتشويه صورته، وسنركز في هذا المقال على القضية الفلسطينية وخدمة الوهابية لمصالح بريطانيا ومن ورائها الصهيونية وسندعم ذلك بأفعال الوهابية وأقوالهم، ونشارك القادة مع العلماء للترابط الوثيق بين القيادة والعلماء منذ ساعة نشأة هذه الحركة الخبيثة حيث لا انفصال بينهما في التوجُّه.

الوهابية عصا النصارى:

بعد ضرب حكم الشريف حسين وابنه علي بتحريض من الإنكليز لمعارضتهم منح فلسطين لليهود، أكدت الحركة الوهابية موقفها المنطبق مع الموقف الإنكليزي وذلك في المؤتمر الذي انعقد عام ١٩٢٦ «للتنظر في أسلوب حكم الحجاز»؛ فعندما طرحت بعض الوفود الإسلامية اقتراحاً يدعو إلى تطهير البلاد العربية من الحكم الأجنبي على أساس أن يشمل ذلك فلسطين وسوريا والعراق وسواحل الجزيرة العربية، احتج الوهابية على المشروع وأصرّوا على حذفه من جدول الأعمال.

١ . يراجع د. محمد عوض الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية، ط دار المعراج للطباعة والنشر، ص ٢٤٠-٢٤٨، وقد ذكر مصادره، مع ذكر أسماء الشخصيات صريحة. وكذلك يراجع د. زهير الغزاوي، المؤسسات الدينية الإسلامية والكيان الصهيوني (نظرة إلى فتوى ابن باز بجواز الصلح) ص ٢٠٥ ومابعد، ط الغدير للدراسات والنشر، بيروت، ١٤١٦هـ.

مساهمة الوهابية في سقوط الدولة العثمانية وأثر ذلك على سقوط فلسطين:

دور الوهابية مخلص في هذا السبيل، وكانوا لا يألون جهداً في عون النصارى على ذلك، فقد ساهموا في ذلك بأسلوبين الأول: المساهمة الفاعلة في تفكيك الدولة العثمانية، والأسلوب الثاني: المساهمة في اختراق النصارى واليهود ديار الإسلام، وإليك على ذلك الأمثلة:

المساهمة الفاعلة في تفكيك الدولة العثمانية: قاتل الوهابية الدولة العثمانية ومن يوالها قتالاً لا هوادة فيه، ويكفي أن نعلم بأن الوهابية قد قتلوا في موقعة واحدة ألفين وأربعمائة جندي مسلم من جنود الدولة العثمانية في وقعة واحدة، هم بين مصري ومغربي وقرشي وفي مقدمتهم الشريف مسعود بن يحيى بن بركات^١!

المساهمة في اختراق ديار الإسلام: لقد نسّق الإنجليز مع الوهابية لمشاغلة آل رشيد عن نجدة المسلمين في البصرة ساعة هجوم الإنجليز عليها، وقد اعترفت بريطانيا رسمياً بهذا الجهد الوهابي^٢، وقتلهم للأشراف في الحجاز، مما سبب اختراقاً استعماريّاً في بلاد الإسلام، وهذا مطمح من مطامح الصهاينة فسقوط من يرفض تهويد فلسطين يعني التسلل إليها بعد ذلك بسهولة، واقرأ مذكرات حاييم وايزمان حين يقول (لن نستطيع اختراق العالم العربي للوصول إلى فلسطين ما دام طوق الخلافة العثمانية باقياً، لذلك تعاوننا مع بريطانيا لاختراق هذا الطوق) وقد اخترق الطوق، وساهم الوهابية في ذلك وبإخلاص^٣.

١. ابن بشر، عنوان المجد، ١/ ١١٣.

٢. الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية، ص ٢٢٦. يراجع مقالنا (الوهابية صنيعة اليهود والنصارى).

٣. من المعلوم أن الوهابية حاربوا الدولة العثمانية على كل صعيد وجدوا إليه سبيلاً، فيكثر في عنوان المجد ذكر قتل الأتراك بما لا يتسع له هنا مجال (مثلاً راجع ج ٢، ص ٧ - ٨) وقد كتب زعيم

تخدير المسلمين خدمة للنصارى واليهود:

عندما قامت الثورة الفلسطينية سنة ١٩٣٦ ضد بريطانيا التي كانت تمهد لتسليم فلسطين إلى اليهود الصهاينة، تدخل الوهابية خدمة للإنجليز لتخدير الأحرار، وتعهّدوا للثوار بأن بريطانيا سوف تستجيب لمطالبهم إذا أوقفوا الثورة وذلك في (النداء) الذي وجهوه إليهم وجاء فيه:

«إلى أبنائنا عرب فلسطين لقد تألّمنا كثيراً للحالة السائدة في فلسطين، فنحن بالاتفاق مع ملوك العرب والأمير عبدالله ندعوكم للإخلاق إلى السكينة وإيقاف الإضراب حقناً للدماء معتمدين على الله وحسن نوايا صديقتنا الحكومة البريطانية ورغبتها المعلنة لتحقيق العدل، وثقوا بأننا سنواصل السعي في سبيل مساعدتكم».

ولقد أدى ذلك النداء الذي أشرك الاعتماد على الله بالاعتماد على النصارى! إلى شقّ الصف الفلسطيني بين رفض وموافقة فانتصر موقف الموافقين.

ولم يكتف الوهابية «بالنداء» بل قدموا إلى فلسطين يرأسهم سرّاً جون فيليبي، وعلانية أحد أمراء نجد، واجتمعوا بالقادة الفلسطينيين في القدس حيث خاطبهم ممثل الوهابية النجدي بقوله: «... بناء على ما عرفته من صدق نوايا بريطانيا أستطيع أن أقسم لكم بالله أن بريطانيا صادقة فيما وعدتنا به وأن بريطانيا تعهدت لوالدي أنها عازمة على حل القضية الفلسطينية» ولكن تأكيدات المبعوث الوهابي لقتل الجهاد، لم تقنع على ما يبدو، المتورين من الفلسطينيين إذ



الوهابية إلى الشريف عبدالله بن الحسين في ١٤/١٠/١٩١٦ يقول (إن كل إنسان فيه حمية ودين وعربية إنه يجتهد في جهاد الأتراك وحلفائهم، لأن اليوم والله ما أخبر عدو للإسلام والعرب غيرهم) ولم ير في الإنجليز عدواً للإسلام. يراجع ناصر الفرج، قيام العرش السعودي، ص ٤٦ - ٤٧، المضحك اليوم أن أفراخ الوهابية يزعمون أنهم لم يخرجوا على الدولة العثمانية!

أجابه الشاعر عبدالرحيم محمود معبراً عن ريبة الجناح الرافض لوقف الإضراب، فقال:

المسجد الأقصى أجثتَ تزوره أم جثتَ من قبل الضياع توذعه
حرماً تباع لكل أوكعَ أبقي ولكل أفاقٍ شريدٍ أربعه
وغداً وما أدناه لا يبقى سوى دمع لنا يهمني وسني نقرعه

خيبة ظن الفلسطينيين بهم قديمة:

عندما توجه فيما بعد، وفد فلسطيني لإطلاع القيادة الوهابية على مصير القضية الفلسطينية وكان أعضاؤه يحملون منشورات لإطلاع الشعب هناك على هذا المصير لم يسمح لهم بتوزيع تلك المنشورات بل أمر بجمعها لإحراقها.

بيع الوهابية لفلسطين:

لقد تأمر الوهابية على بيع فلسطين لليهود منذ أمد بعيد، وذلك في مؤتمر العقير سنة ١٣٤١هـ بمنطقة الإحساء، بين القيادة الوهابية والخارجية البريطانية في وثيقة رسمية تقول بقلم زعيم الوهابية (.. أقر وأعترف ألف مرة للسير برسي كوكس مندوب بريطانيا العظمى لا مانع عندي من إعطاء فلسطين لليهود أو غيرهم كما تراه بريطانيا التي لا أخرج عن رأيها حتى تصبح الساعة) والرسالة

١. كان الرأس المدبر لتوقيع الوثيقة هو الشيخ عبدالله فيليبي، وتمّ ذلك بعد أن قطعت المخابرات البريطانية النفقة عن الزعيم الوهابي (٥٠٠ جنيه استرليني) وقد أثبت فيليبي ذلك في كتابه، وهدد بنشره من قبل في بيروت عام ١٩٥٢ إذا واجه معارضة لدخول وطنه نجد. بل إن آرثر لوري سفير إسرائيل في لندن قال في صحيفة التايمز مدافعاً عن (حاييم وايزمن) بأن الذي قدم الرشوة للوهابية ومقدارها (٢٠) مليون دولار لتوقيع الاتفاقية - بعد أن أعلنت ذلك وثنائق الخارجية الأمريكية - هو الكولونيل جون فيليبي، وأشار السفير بأنه يعلم ذلك من وايزمن شخصياً ومن مؤلفاته.

عليها خاتم الملك عبدالعزيز، كما وصل سمحا إيرلخ مندوب بن غوريون إلى الظهران في ١٣/٩/١٩٤٥ ومنها إلى الرياض لتوثيق العهد الموقعة مع بريطانيا واستقبله والوفد المرافق له الأمير فيصل ليوصلهم إلى والده عبدالعزيز، كما توجه وفد الوهابية إلى لندن لحضور مؤتمر لبحث موضوع الهجرة اليهودية إلى فلسطين، وكان الممثل الحقيقي لهم شيخهم جون فيليبي^١ وحوله بعض الدُملَى الوهابية، فاقترح شيخهم فيليبي في المؤتمر «إعطاء فلسطين لليهود» مقابل استقلال البلاد العربية كلها^٢.

التشيط:

بعد الحرب العالمية الثانية وعندما أخذت تتردد وجهات نظر عربية تطالب الجامعة باتخاذ موقف ضد تأييد أمريكا لليهود، أرسلت القيادة الوهابية بتاريخ ٢٠ أغسطس ١٩٤٥ برقية إلى ممثلهم في الجامعة جاء فيها: «... أنا أسمع دندنه عند العرب قصدهم اجتماع هيئة الجامعة لأجل تبحث مسألة فلسطين فأنا هذا ما هو من رأيي ولا منه فائدة، لأنه إيش يبحث في المؤتمر؟ هل يعقد صلح أو يعلن حرب؟» ثم يقترح «أن ينتخبوا شخص يروح للندن وشخص يروح لأمریکا، ويكون أحد هذين الشخصين عبدالرحمن عزام ويكتب معه النقراشي كتباً للخارجية هناك ويقول فيه أنه بالنيابة عن مصر والبلاد العربية ويذكر الأمر

١ . كان فيليبي لا يتنازل مطلقاً عن حقبة الخارجية لتمثيل الوهابية؛ بينما كان يدرب فيصل بن عبدالعزيز منذ أن كان عمره ١٢ عاماً ليصبح فيما بعد أول وزير خارجية بعد فيليبي، وكان عمره خلال هذه المفاوضات ١٤ عاماً ومستشاره الداهية فيليبي!

٢ . يراجع فيليبي، ٤٠ عاماً في جزيرة العرب. خيرى حماد، أعمدة الاستعمار. ناصر السعيد، تاريخ آل سعود. أبو العلى الثقوي، الفرقة الوهابية في خدمة من؟ ولتفاصيل أخرى يراجع ناصر الفرج، قيام العرش السعودي، ص ٤٦.

اللائق والمناسب في الموضوع» وقبل سفر عبدالرحمن عزام وافقت القيادة الوهابية على إقامة مكتب صحافي تابع للجامعة العربية ولكنها أوصت أن لا يسيء المكتب لأمريكا وبريطانيا، بل يعمل على مدحهم واستعطافهم، «ولكن نرجوهم (الصحفيين) أن يتخذوا قاعدة يمشون عليها وهي قاعدة الاعتدال، ويكون لا يتحاملون على الإنكليز ولا على الأميركيين، ولكن يشوفون الحجج القائمة ويعدون لها.. ويمدحونهم بأنهم أهل عدالة وإنصاف فستكون النتيجة أحسن إن شاء الله»^١.

١ . كتب شهيد الإسلام سيد قطب على إثر ذلك في مجلة «الرسالة» عام ١٩٤٦ م مقالا بعنوان (الكلمة اليوم للعرب فماذا هم صانعون؟) قال فيه: (ومصيبتنا الكبرى أن فينا من «العقلاء» أكثر مما ينبغي، وهؤلاء «العقلاء» هم الذين يشيرون علينا دائماً أن نترث و «نتعلق» ونسلك الطرق «السلمية» حتى لا نخسر عطف العالم المتمدن، أي العالم الأوروبي والغربي على العموم! فماذا جئنا اليوم من الانتظار بعد الانتظار؟) وقال بعد أن وصف تخذيل البعض لنا (ثم جاء دور اليهود الإبراهيميين، فجعلوا يخاطبون الإنجليز باللغة الوحيدة التي يفهمها الإنجليز، ولحسن حظهم لم يكن فيهم «عقلاء»، فراحوا ينفذون خططهم في دأب وإصرار. ووقف عقلاؤنا يسمون في دهاء ويقولون: «دعوه في حماقتهم فإنهم يفقدون عطف العالم المتمدن. وسينقلب الشعور الإنجليزي ضدهم بسبب أعمالهم الإرهابية وجرائمهم المنكرة»! وكانت هذه سذاجة هي والقفة سواء! وفهم الإنجليز اللغة الوحيدة التي يفهمونها. وانتهزوا فرصة ضغط الولايات المتحدة في مصلحة اليهود، وأعلنوا إلغاء الكتاب الأبيض وتآليف لجنة التحقيق، والسباح بالهجرة بعد انتهاء أجلها المحدود! وتحرك العرب، ولكن «العقلاء» قالوا لهم: «كونوا عقلاء أيها العرب، وانتظروا قرار لجنة التحقيق، ولا تقوموا بأية حركة الآن لئلا تفقدوا عطف العالم المتمدن، ودعوا اليهود الحمقى يرتكبون حماقتهم ليفقدوا هذا العطف دونكم بما يرتكبون كل يوم من الإرهاب في فلسطين وغير فلسطين»! اهـ. بعد هذا التحذير الواعي من أفعال «العقلاء» وأقوالهم أقول: هل أدركت الآن - عزيزي القارئ - بعض السر لعداء الوهابية لشهد الإسلام؟!

عشية اتخاذ قرار تقسيم فلسطين رفضت القيادة الوهابية أن تقوم بأي دور جدي لإفشاله، علما بأنه كان بإمكانهم ذلك إذا ما هددوا بقطع البترول عن أميركا كما قال أحد الديبلوماسيين الأجانب، فقد جاء في العدد ٦٣٧ من مجلة (آخر ساعة) المصرية بتاريخ ١٨ مايو ١٩٦٦ بقلم الكاتب الفلسطيني وجيه أبو ذكري: انتقل الصراع إلى الأمم المتحدة، وبدأت أميركا تلعب لعبتها القذرة لتقسيم فلسطين بين اليهود والعرب. ونشط المندوبون العرب لمحاولة إحباط المشروع الذي عرض على الجمعية العامة للمنظمة الدولية، وكان بين العرب الأمير عادل أرسلان، وذهب إلى أحد الوفود يستعطفه ليقف بجانب الحق العربي؛ فقال له الرجل: (لديكم أيها العرب الورقة الرابعة ولكنكم تخشون اللعب بها) وأشار إلى ممثل الوهابية هناك، وقال له الرجل: (لو ذهب هذا الأمير إلى جورج مارشال وزير الخارجية الأميركية وهدد بقطع البترول إذا ناصرت أميركا اليهود لوجدت هذه القاعة كلها تقف بجانب العرب). وكلفته الوفود العربية بالنطق باسمها في الجمعية العمومية وأوصوه بالحزم والصرامة، ولكن كان موقفه أنه لا داعي ولا مبرر لقلقهم، وأخذ يؤكد لهم معارضة أميركا لتقسيم فلسطين وأنها ستقاوم بكل حزم فكرة خلق دولة يهودية.

وانخدع المندوبون العرب بكلامه على أساس أنه صديق حميم للسفير جورج وذكورت مستشار الوفد الأميركي إلى الأمم المتحدة.

ومن جهة أخرى فلإن الوفود العربية أرسلت عشية الموافقة على قرار التقسيم برقية إلى زعيم الوهابية يلحون فيها عليه بإصدار تصريح يهدد فيه بقطع البترول إذا صوتت أميركا على قرار التقسيم، فما كان منه إلا أن قال: (إن

المصالح الأميركية في (بلاد) محمية وإن الأميركيين هم من أهل الذمة وأن حمايتهم وحماية مصالحهم واجب منصوص عليه في القرآن الكريم).

الجهد الوهابي لتحرير فلسطين:

عندما نشبت حرب فلسطين في ١٥ مايو ١٩٤٨، اكتفى قادة الوهابية بإرسال عدد هزيل من الجنود غير المدربين قدر ما بين ٦٠ و ٢٠٠ جندي، وقد خلت الجبهة الشرقية منهم بحجة أن أمير شرق الأردن عبدالله بن الحسين رفض الموافقة على دخول جنودهم إلى أرضه، وكذلك خلت الجبهة الشمالية واقتصر الوجود الوهابي الرمزي على الجبهة الجنوبية، ولكن لما ثبت أن الجنود لا يبيدون القتال، أدخلوا مدارس الجيش المصري بعد الهدنة للتدريب.

أما السلاح الوهابي فقد تحدث عنه القائد طه الهاشمي رئيس اللجنة العسكرية المنشقة عن جامعة الدول العربية للإشراف على حرب فلسطين فقال واصفاً الأسلحة بعد أن أبرق الوهابية للجنة العسكرية عن أسلحة معدة لإنجاد فلسطين موجودة في سكاكا بالصحراء في شمال الجزيرة العربية: (أرسلت... طائرات فأحضرت تلك الأسلحة لدمشق وسلمتها إلى المصنع الحربي التابع للجيش السوري لفرزها وتبويبها، فإذا هي أسلحة عتيقة رديئة متعددة الأنواع والأشكال، فيها الموزر والشنيد والمارتيني، وفيها بنادق فرنسية وإنكليزية وعثمانية، ومصرية ويونانية ونمساوية، وكلها بدون جبخانة^١ ومصدنة خردة لا تصلح للقتال). وأضاف: (إنهم وجدوا بين هذه الخردة بنادق قتييل مما تعبأ بالكحل من فوهتها وتذك من الفوهة أيضا وأنها من مخلفات حملة الجيش المصري على الوهابيين في أوائل القرن التاسع عشر).

١ . مخزن البندقية الذي يوضع فيه البارود أو الطلقات.

الخيانة المبطنة:

خشية من أن يستمر القتال في فلسطين لتحريرها، فقد أخذ قادة الوهابية يتصلون سرا بأميركا وبريطانيا حاثين إياهما على دفع العرب والإسرائيليين إلى الصلح حتى ولو اضطروا إلى فرض عقوبات عليهم؛ جاء ذلك في وثيقة نشرتها وزارة الخارجية الأميركية بعد مرور ثلاثين سنة على تاريخها، وهي عبارة عن تقرير أرسله الوزير الأميركي المفوض في جدة بتاريخ ٨ كانون الثاني ١٩٤٩ حول حديث دار بينه وبين قائد الوهابية في حينه وبحضور الوزير البريطاني المفوض في جدة صباح السابع من يناير سنة ١٩٤٩، وقد ذكرت الوثيقة أن أمير الوهابية قال إنه يخشى أن يتطور الصراع العربي الإسرائيلي إلى درجة يمكن معها أن يهدد السلام والاستقرار؛ واقترح أن تهدد أمريكا وبريطانيا باستخدام مختلف الضغوط بها فيها فرض عقوبات اقتصادية وعسكرية على الطرفين.

القيمة الحقيقية لفلسطين عند الوهابية:

كشف جون فيلبي في كتابه: (٤٠ عاماً في جزيرة العرب) عن حقيقة موقف قائد الوهابية من القضية الفلسطينية وذلك بقوله: «إن مشكلة فلسطين لم تكن تبدو (لهذا القائد) أنها تستحق تعريض علاقاته الممتازة مع بريطانيا ومع أميركا للخطر».

ويضيف فيلبي: «وكان مستقبل فلسطين كله بالنسبة إلى (قادة الوهابية) كلهم، أمراً من شأن بريطانيا الصديقة العزيزة المتدبة على فلسطين ولها أن تتصرف كما تشاء وعلى (قائد الوهابية) السمع والطاعة».

لا غرابة في الأمر:

لقد كان من شروط نشأة الوهابية ألا تتدخل بشكل من الأشكال ضد المصالح البريطانية والأميركية واليهودية في البلاد التي تحتلها بريطانيا ومنها فلسطين، وقد ذكرنا دلائل على ذلك في مقالنا (الوهابية صنيعا اليهود والنصارى).

ولقد بذل القادة الوهابية ما هو أكثر من عدم التدخل؛ فنصحوا للنصارى واليهود حين أشاروا مثلاً على بريطانيا أن العرب المعتنقين سيدعون إذا ما فرضت هي عليهم تقسيم فلسطين.

أين هؤلاء السماسرة من السلطان عبدالحميد:

كشفت الوثائق الأميركية والبريطانية وكتابات فيلبي عن أسرار في موافقهم؛ فقد كتب آرثر لوري، سفير الكيان الصهيوني في لندن تعليقا في صحيفة التايمز اللندنية عام ١٩٦٤، دافع فيه عن حايم وايزمان الذي أعلنت وثائق الخارجية الأميركية أنه قدم رشوة قدرها عشرون مليون جنيه إسترليني إلى قائد الوهابية في حينه ليعاونه على إنشاء دولة صهيونية في فلسطين، مؤكداً أن صاحب الفكرة كان الكولونيل جون فيلبي الممثل الشخصي لهذا القائد.

السياسة الوهابية ثابتة:

لم تتغير هذه السياسة الوهابية تجاه فلسطين؛ التزاما بمبادئهم تجاه اليهود والنصارى، فهم لم يدخلوا خلال تاريخهم كله في مواجهة مع النصارى، وكذلك الحال مع اليهود؛ فالوهابية لم يشاركوا في أية حرب عربية ضد العدو الصهيوني، بل كان موقفهم يتسم دائما بالانهازية ونشاطاتهم موجهة إلى إقناع العرب بل ورشوتهم من أجل الصلح مع كيان العدو.

وبحاولون شراء الذم:

فعندما نشبت حرب يونيو ١٩٦٧، التي شنها الكيان الصهيوني على بعض البلدان العربية بدعم من أميركا وأوروبا الغربية، وقف زعيم الوهابية القادم من تلك الدول خطيباً في مستقبله يوم ٦ يونيو فقال: «أيها الإخوان لقد جئكم من عند إخوان لكم في أميركا وبريطانيا وأوروبا تحبونهم ويحبوننا...» ولكن الناس قاطعوه مطالبين بقطع البترول، فإذا بالهراوات تنهال عليهم من جماعته.. كما أنهم حاولوا إسكات الأصوات المطالبة بتحرير الأقصى والقدس؛ فقد روى الشيخ أسعد التميمي، وهو أحد تلك -الأصوات، وقد كان إمام المسجد الأقصى قبل هزيمة ١٩٦٧، أن الوهابية أرسلوا إليه في الأردن مليون دولار مقابل سكوته ولكنه رفضها.

ولماذا قتال اليهود؟

للإطلاع على شيء من الخبايا فإننا نذكر أنه في سنة ١٩٥٨، أرسل ضباط من الجيش الوهابي برقية إلى وزارة الدفاع تقول إن الزوارق الإسرائيلية ترسو في المنطقة الوهابية من خليج العقبة، (وينزل بحارتها إلى أراضيها ويتحرش جنود إسرائيل بجنودنا وينزلون كميات من الحشيش يستلمها بعض عملائهم لتصرفها في البلاد وعلى الجيش نفسه فأذنوا بإطلاق النار على الصهاينة الأعداء)، فكان جواب القيادة الوهابية التالي: «لا يمكن لليهود أن يعتدوا عليكم ما لم تتعدوا عليهم، واليهودي لا يساوي رصاصة نخسرها بإطلاقها عليه، وقد قال الله في محكم كتابه: ﴿عُلِّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا﴾»، هكذا يلعب الوهابية بكتاب الله لتحقيق مآربهم الخبيثة.

يكفي لإيضاح علاقة قادة الوهابية مع الشخصيات الصهيونية هذا الخبر الذي نشرته الصحف الأميركية عن حفل استقبال قائد الوهابية في أميركا حيث ذكرت أنه دعي إلى حفل استقباله: (جمع من رجال الإعلام منهم فرانك المدير العام لمؤسسة هاآرست المؤسسة الصهيونية التي تصدر الصحيفة اليومية هاآرست في الأرض المحتلة)¹.

الصلح مع اليهود:

الكثير من الناس يجهل حقيقة أن السياسة الوهابية لها علاقات راسخة مع القيادة الصهيونية منذ أمد بعيد، ومن يتابع حفلات القادة الوهابية بالغرب وأسماء المدعويين لها يرى الساسة والإعلاميين الصهاينة في مقدمة الحضور، ولم يخف الوهابية الاستعداد للصلح مع العدو الصهيوني حتى قبل معاهدة «كامب ديفد» في ١٩٧٩م!!²؛ فقد قال زعيمهم للواشنطن بوست سنة ١٩٦٩م (إننا واليهود أبناء عم خلّص، ولن نرضى بقذفهم في البحر كما يقول البعض، بل نريد التعايش معهم بسلام...³)، وأكد ذلك أكثر من مرة ومنها في ١٥ يونيو ١٩٧٥ أنهم: (على أتم الاستعداد للاعتراف بإسرائيل... ولكن على إسرائيل أن تحل

١ . صحيفة سياتل بوست انتلجنس اليومية Seattle Post Intelligence بتاريخ ١٢ مارس

١٩٨٥

٢ . ومن ذر الرماد في العيون مشاركة الوهابية في مقاطعة مصر لما أبرمت اتفاقية السلام مع إسرائيل مع أن هذه أقوالهم وأفعالهم.

٣ . Washington posts ١٧ / ٩ / ١٩٦٩م وترجمت التصريح عدة صحف عربية منها صحيفة الحياة البيروتية.

مشاكلها مع جيرانها وتتدبر أمرها مع الفلسطينيين). ولما سُئل عن معنى (تدبر الأمر) قال: (إسرائيل أدرى بشؤونها).

فتاوى في خدمة اليهود

إن فكرة السلام مع اليهود هي فكرة شارك أحبار الوهابية في مخّضها طويلاً حتى رابت، وعندما رأوا تعنت العرب تجاه مصر حاولوا تغليف الفكرة بأغلفة أكثر لمعاناً وما لبثوا أن طرحوها في قمة (فاس) بالمغرب، في سبتمبر ١٩٨٢ وعرفت ساعتها باسم «المشروع العربي لإيجاد تسوية شاملة وعادلة لمشكلة الشرق الأوسط» وفعلاً أُقرّت الفكرة واعتبرت أساساً للجهود العربية في سبيل البحث عن حل آخر غير الحل العسكري، وما فتى الوهابية يدبّجون الفتاوى في سبيل الصلح مع اليهود للاستمرار في نفس المسلسل، وإليك الأمثلة في ما يتعلق بموضوعنا:

أولاً: أفتى الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز بجواز الصلح مع اليهود والتعامل معهم سواء أكان الصلح هدنة دائمة أم مؤقتة، بل أكثر من هذا حيث اعتبر زيارة المسجد الأقصى في هذه الفترة المؤسفة سُنّة على المسلمين إتقانها!! ونحن نؤمن أن هذه الفتاوى لا تصدر إلا عن استغفال وجهل، أو خدمة مخططة للمصالح اليهودية؛ فالصلح إذا رضي به المسلمون فإنه يعني الاعتراف بالاحتلال الصهيوني للمسجد الأقصى والأرض المباركة حوله، كما يعني التآمر على تضييع حقوق الفلسطينيين، كما أن في الزيارة تقوية للاقتصاد الصهيوني الغاصب. وقد تناقلت هذه الفتوى المأجورة وسائل الإعلام العالمية.

١ . يفاخر الوهابية بذلك والنص منقول عن مفكرة القوات المسلحة السعودية.



العجيب أن سحاخته لا يرى في المقابل جواز التقارب أو الهدنة مع أي من المذاهب الإسلامية!!

ما يلفت النظر أنه قد سبق لهذا المفتي الكبير تحريم الاستعانة بالخبراء الروس ضد اليهود الصهاينة عندما فعل ذلك جمال عبدالناصر، وأفتى بعد ذلك بجواز دخول النصارى واليهود لأرض الحرمين الشريفين ودعا لهم أعوانه على منابر الحرمين الشريفين، وقتوا في كل صلاة ليترضوا عليهم، وسموهم (جند الله)، وما ذلك إلا لقتل الأطفال والنساء والشيوخ العراقيين حتى في الملاجئ؛ بل وكل عراقي وإن كان في الصلاة، ويفتي ببغي أسامة بن لادن والمشائخ الذين فروا بأرواحهم من جحيم فتواه؛ إلا لأنهم يقولون بوجوب إخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب! وحاول بعض الناس الدفاع عن الشيخ ابن باز بكبر السن وعدم فهم الموضوع وأنه خدع من قبل الصحفيين مما حدا بالدكتور يوسف القرضاوي إلى أن ينشر ذلك في إحدى المجلات.. ولكن الشيخ ابن باز رد عليه بأن ذلك خرج عن وعي وفهم للواقع وبكل حرية!!

ثانياً: فتوى محدثهم المتناقض الشيخ ناصر الدين الألباني التي دعا فيها أهل فلسطين للخروج منها وتركها لليهود لقمة سائغة، وقد تناقلت هذه الفتوى وسائل الإعلام المختلفة، وقد نشرت مجلة المجتمع الكويتية تحليلاً لهذه الفتوى الخبيثة وردود علماء الأمة عليها. ورد عليه الشيخ علي الفقير الأردني ردّاً قوياً في شريط مسجل.

وهكذا يتبين لكل مبصر الدور الذي يلعبه هؤلاء الذين يلبسون مسح الرهبان في خدمة مصالح النصارى واليهود من وراء الستار ليل نهار^١.

١ . عندما نزلت الجنود الأمريكية بلاد الحرمين كان فيهم بعض حاخامات اليهود، ولما نزلوا على الأرض سجد أحدهم قائلاً: (عدنا إليك يا خير) نقول: كل هذا من فضل الوهابية علينا وعلى الناس!!

تحريم الدعاء على اليهود والنصارى!

في رحلة مباركة لحج بيت الله الحرام، وبعد نزولنا في مطار المدينة المنورة، أذهلتنا يد المفتشين تبعثر ما في حقائبنا، والتاعت أفئدتنا لظننا بأن إخواننا يظنون أننا من مهربي الحشيش والأفيون، ولكننا سرعان ما رأينا أيديهم تتخطف كتاباً كنا نحمله واسمه (قواعد الإسلام) للشيخ الجيطالي، وقد كان يحمله من كبار علماء المغرب العربي، وأخبرونا بأن الكتاب ممنوع! ولأنّ اللحي تعمر وجوههم فقد ظننا أنّ وراءها عقولاً مستنيرة، فأخبرناهم بالتي هي أحسن بأن الكتاب كتاب فقه مقارن، يقدم آراء كل مذهب من المذاهب الإسلامية في كثير من أبواب الفقه الإسلامي، وحاولنا أن نفتح لهم الكتاب، فقالوا إن الكتاب سيحرق! هكذا، فاسترجعنا وقلنا لعلكم أخطأتم الكتاب المقصود فقالوا هذا أحد خمسة كتب بهذا العنوان وكلها في القائمة السوداء! ونحن لا نعلم صدق هذا الزعم من كذبه؛ ولكن يا سبحان الله حتى جهود علماء المسلمين أصبحت لدى هؤلاء تشملها القائمة السوداء، وتيقننا أن اللحي والأشكال لدى هؤلاء لا تعني شيئاً، فالعقول محاربة في الشريعة الوهابية، لأنها في نظرهم سبيل الضلال، وما على الإنسان في نظرهم إلا اتباع ابن تيمية وابن القيم وسيقاد إلى برّ الأمان! فلا تنتظر تفكيراً منطقياً لدى هؤلاء.

على كلّ حال لقد ذهب كتابنا للمحرقة، ونحن سنطالب آخذه وحارقه والأمر بذلك يوم القيامة بحقنا، ولا يضيع في عدل الله شيء، ونحن نعلم ما هو أدهى من ذلك، ولقد شاء الله أن نبين للناس من هم الوهابية على ساحة الشبكة العالمية للمعلومات (إنترنت).

ومن قبل حارب الوهابية دخول كتاب العلامة السالمي (بذل المجهود في مخالفة النصارى واليهود)، واستغرب ساعتها الكثير من الناس هذا التصرف،

فالكُتاب يُقرأ من عنوانه كما يُقال، وسبيله مخالفة اليهود والنصارى، فلماذا يمنع من الدخول ويُحرق بينما يباع كتاب الإمتاع والمؤانسة^١ لأبي حيان التوحيدي أمام المسجد الحرام؟!

لقد قلنا إن الوهابية في أحد مقوماتها هي صناعة إنجليزية، هدفها تخريب الإسلام من الداخل، وموالة اليهود والنصارى، ولقد أثبتنا الكثير من ذلك في مقالات سابقة عندما تحدثنا عن نشأة هذه الفرقة، وتشريكها لمن لم يستسلم لمنهجها التكفيري للأمة، واستحلال دمه وماله، وأثبتنا كيف عاثوا في الأرض فسادا فقتلوا الأبرياء من غير جريرة، وكيف أحيوا كل الأفكار الهدامة كعقيدة فناء النار وخروج المشرّكين منها، وكذلك كيف شارك النصارى في قيادتهم عمليا، وضرربنا أمثلة على ذلك، واليوم سنذكر ما هو أدهى وهو محاولاتهم اليائسة في منع الدعاء على اليهود والنصارى، وإلجام الخطباء عن فعل ذلك، فقد صدر تعميم على كافة الخطباء والوعاظ بتاريخ ١٣/٥/١٤٠٩ هـ من وزارة الحج والأوقاف معهم تحت رقم ٣٧١٩ وهذا نصّ منه: (.. للاحظ أن بعض الخطباء يضمنون خطبهم الدعاء والهلاك وما شابه ذلك على اليهود والنصارى وطوائف دينية أخرى، مع تسمية الدول بأسائها، وليس هذا مما أرشدنا إليه القرآن الكريم!)^٢ هذه هي العقيدة التي ينادي بها الوهابية، عقيدة المحبة لأعداء الله والدفاع عنهم، وفي المقابل تقتيل المسلمين والحضّ على سفك دمائهم حتى في بيت الله الحرام، كما فعل خطباء الوهابية المخلصون ساعة هجوم دول النصارى على أهل العراق، فصّدع الخطباء بالدعاء بالنصر لمن أسموهم جند الله، وليس ذلك بالجديد عليهم فقد أرسل أمير الوهابية في نجد بريقة إلى

١ . هذا كتاب متهتك فيه إمتاع بها حرم الله من لواط وزنا وغيره.

٢ . د. محمد بن عبدالله السعري، الأدلة القطعية، مؤسسة الرافد، ص ٦٧ - ٧٠ وبهذا الكتاب نص التعميم بكامله.

المندوب البريطاني السير برسي كوكس بمناسبة احتلال الإنكليز للبصرة وانتزاعها من أيدي المسلمين قال فيها:

(سيدي برسي كوكس مندوب بريطانيا العظمى دام عزها.
دخول جيوشكم الإنكليزية العظيمة للعراق نصر مبين للمسلمين، وعزٌّ
مكينٌ لنا.

عבודيتنا وخدمتنا لبريطانيا العظمى وولأونا لكم إلى الأبد)^١
هذه هي الحقيقة المرّة يا أبناء المسلمين الذين غررت بهم الدعوة الوهابية، وضربت عليهم حجاباً مظلماً من التعقيم، كي لا يطلع أحدهم على شيء من كتب المسلمين التي تخالف النهج الوهابي، وإذا وجدوا أن لا محيص من دخول كتاب من أمهات كتب المسلمين، فلنهم يعمدون إلى إعادة طباعته فيحفزون ويجرفون بها يناسب أهواءهم^٢.

نعم لقد حاول البعض مخالفة ذلك التعميم القاضي بعدم شتم النصارى واليهود ودوهم، ولكنهم تعرّضوا للأذى والتعذيب، بل ولقد تعرض للأذى حتى من يسبُّ الشيوعية، فلقد تعرّض صاحب كتاب (السيوف الباترة على إلحاد الشيوعية الكافرة)^٣ للأذى وطرده من المدينة المنورة إلى بلاده اليمن، لا

١. د. محمد عوض الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية، دار المعراج، ص ٩٨ وقد ذكر مصارده. وللإطلاع على شيء من النقل الموثق عن طاعة القيادة الوهابية العمياء للنصارى

وتذللها لهم يراجع ناصر الفرج، قيام العرش السعودي، خصوصاً ص ٦٩ - ٧٠ وص ٨٩ - ٩٠

٢. يراجع العلامة الكوثري، في تحقيقه لكتاب الأسماء والصفات للبيهقي، هامش ص ٣٥٦.

٣. وهو المدعو مقل بن هادي الوادعي، والعجيب أن هذا يتم في الوقت الذي يسمحون له بشتيم المسلمين، وتسجيل له هذا مع علمنا بعدائه الشديد للأرعن، وتحامله على أهل الحق والاستقامة وكل التيارات الإسلامية بالباطل وله بذلك كتب سقيم مملوءة بالكذب والسباب ليس إلا؛ ولكننا مع هذا لا نتجاوز قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ ۖ عَلٰٓى اَلَّا تَغْدِلُوْا اِغْدِلُوْا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى﴾. أقول لو كان الوهابية أحياء القلوب لمنعوا كتبه التي تشتم المسلمين، وتركوه يحذّر الناس من الإلحاد.

لشيء إلا لأنه كتب هذا الكتاب مع أنه من المخلصين للفكر الوهابي التيمي^١، وكتابه ما يزال مُصادراً، ولا يتردد أهل الفتوى من أئمة هذه النحلة الحشوية كابن باز وأتباعه من رمي كلِّ مخالف له بالبدعة والفسوق من الدين. فهل ما يزال بعضنا يستغرب لماذا يحرق الوهابية كتب المسلمين؟!

القيادة النصرانية الوهابية المشتركة

كثير من البسطاء يناقشون مسألة تساهل علماء الوهابية اليوم في الاستعانة بالنصارى لقتل المسلمين وأنه لم يقع في التاريخ الإسلامي كله أن أجاز فقيه مسلم واحد جواز الاستعانة بكافر على مسلم بل كان النقاش في مدى جواز الاستعانة بكافر على كافر، ولكن إذا نظرنا أعمق من ذلك فإن الموضوع ليس ببدعة عند الوهابية، وابن باز ليس بخارج عن المخطط الوهابي مطلقاً فهو ومن معه سائرون على خطى قادتهم الأوائل الذين كانوا لا يستعينون بالنصارى فحسب بل يعرضون عليهم احتلال ديار المسلمين. فالإحساء مثلاً كانت تحت الإدارة السياسية للدولة العثمانية، وهي على أدنى تقدير دولة مسلمة، ووفقاً للعقيدة الوهابية فإن عليهم السمع والطاعة للخليفة ولي الأمر، ولكنهم في عام ١٢١٠هـ هاجموا الإحساء كما نقلنا عن مؤرخهم ابن بشر حين تفاخر بأنه قد وضعت ذوات الأحمال حملهن من الرعب الذي أدخله الجيش الوهابي على نساء الإحساء، وذبحهم للرجال في الطرقات، ولكن مع كل ذلك فقد بقيت الإحساء بيد أهلها لم يستطع الوهابية احتلالها.

١ . نسبة إلى ابن تيمية.



كيف تمكن الوهابية من احتلال الأحساء؟

كان بقاء الشريط الساحلي - الممتد من الكويت إلى قطر - تحت السيطرة الفعلية للأتراك يشكل خطراً على النفوذ البريطاني في الخليج، فعملت بريطانيا على تحريك عملائها في المنطقة للقضاء على الوجود العثماني، فما كان من الوهابية إلا السمع والطاعة فعلى مثل الأحساء يسيل اللعاب، فأبدى الوهابية استعدادهم لغزو الأحساء بعد معركة الروضة (روضة مهنا) التي قتل فيها أمير نجد عبدالعزيز بن رشيد^١ عام ١٩٠٦؛ حيث أرسل الوهابية إلى الكابتن (بيردو) الوكيل السياسي المقيم في البحرين يستأذونه في غزو الأحساء، ويستعينون بريطانيا أن تعينهم بسلاحها البحري، وليأخذ الإنجليز كل الساحل!، ولكن بريطانيا والتي تعرف متى تصطاد لديها خطة أعقد محبوك مع شركائها الآخرين - لا يدرك الوهابية كل عبادها - لتدمير الدولة العثمانية والفرصة الأنسب لم تحن بعد، ولا تريد هي شخصياً أن تظهر على مسرح العمليات، فأجلت العملية! فما كان من الوهابية إلا المسارعة للتحدث مع غير (بيردو) علّ ذلك يعجل بموافقة السير برسي كوكس المقيم السياسي البريطاني في الخليج^٢، فخاطبوا مندوبه في قطر في أكتوبر من نفس السنة ولكن كوكس أجّل الطلب مجدداً.

١ . ناصر الفرج، قيام العرش السعودي دراسة تاريخية للعلاقات السعودية البريطانية، الصفا للنشر والتوزيع، لندن، ص ٣٣

٢ . لقد كان هذا الرجل من أحرار الرجال، وقد تنبّه للمخطط البريطاني منذ مطلع القرن العشرين وأندّر الأتراك بما يخططه لهم الإنجليز، وقد أرفق نسخة من رسالته للأتراك السفير البريطاني في استانبول في رسالة له إلى وزير خارجية بلاده بتاريخ ١٧/٦/١٩٠٢ (يراجع المصدر السابق، ص ٣٤)

٣ . برسي زكريا كوكس هذا من أصل يهودي وقد كان مسئول المخابرات البريطانية في الجزيرة العربية.

ثم أعادوا الكرّة في سنة ١٩١١ عبر المعتمد السياسي البريطاني في الكويت (ديكسون) فأفهمهم أن الحكومة البريطانية مهتمة بالأمر وسيوجهونهم في حينه لأن مصالح بريطانيا مع تركيا في تلك الآونة لا يصلح أن تتعرض للخطر! وفعلاً تبيّات الأمور بعد عامين من حينه فالأرض من البلقان شمالاً حتى اليمن جنوباً قد أشعلت بالثورات ضد الدولة العثمانية وتركيا أحوج ما تكون إلى جنودها على مثل هذه الجبهات، فرأى الإنجليز ساعتها أنه قد حان دور الإحساء. فصدرت تعليمات بريطانيا للوهابية بأن ساعة الصفر هي ١٣ أبريل ١٩١٣ (جمادى الأول ١٣٣١هـ) وتم الهجوم وسقطت الإحساء. وهنا أمران للملاحظة: القيادة والسلاح.

فالقادة كانت نصرانية حيث تولى خطة الهجوم الضابط الإنجليزي (ليتشمان) وذلك بالمباغنة من جهة الجنوب عبر (سمحان). وأما السلاح وبما أن جيش الفتح الوهابي لا يصح إلا أن يفتك بالمسلمين وبأحدث الأسلحة، فقد تأكدت بريطانيا من تنفيذ ذلك على أحسن وجه حيث زوّد كل جندي وهابي بالبندقية البريطانية الحديثة (أم - ١١) لأن بريطانيا - أعزّ الوهابية جناها - تحب إحسان القتلة!

الأمن الوهابي

لتأديب أهل الإحساء ومن جاورهم فقد انتخب الوهابية أسرة آل جلوي المعروفة بدمويتها لحكم الإحساء، وسقطت القطيف بعد شهر من احتلال الإحساء، وتفنن عبدالمحسن بن جلوي في تقتيل الناس بما عرف من بعد بسجن العبيد (المعروف سابقاً بقصر إبراهيم) فأخذ يقبر فيه أهل الإحساء أحياء. ولكي لا يذهب التاريخ الوهابي الحافل طي النسيان فلا بد أن نذكر أن الذي تولى إدارة شؤون (الأمن!!) في البلاد الوهابية، يهودي خدم في المخابرات

الإنجليزية بالعراق ويدعى (مهدي بك) بعد أن أسلم طبعاً على يد سباحة الشيخ الكبير جون فيلي! فقطع آلاف الأيدي والأرجل والرؤوس وبتر آلاف الأنوف والأصابع وخصى الكثير من الناس تحت مظلة (ترويض الرعية) وباسم الإسلام!

الوثائق:

ورد في المجلد رقم ٢١٣٩ بدار الوثائق البريطانية أنه وردت إلى لندن برقية من نائب الملك في الهند جاء فيها توجيهه للوهابية التعاون لطرد الأتراك من البصرة لتسيطر عليها حكومة الهند سلمياً وطرد الأتراك من الأحساء والقطيف. وقد بعث قائد الوهابية برسالة إلى برسي كوكس بتاريخ ١٣ يونيو ١٩١٣ يشكره على دوره فيقول (وبالنظر إلى مشاعري الودية تجاهكم أود أن تكون علاقتي معكم كالعلاقات التي كانت قائمة بينكم وبين أسلافي كما أود أن تكون قائمة بيني وبينكم)^٢. وقد أكد هذه الطاعة وهذا الولاء السفير البريطاني في

١. ناصر السعيد، تاريخ آل سعود، ص ٨٣٥. و التقوي، الفرقة الوهابية في خدمة من؟، ٣٥٧.
٢. ويقصد بالأسلاف محمد بن سعود بن مردوخ (مرخان حالياً)!! بل ويروي مشايخ نجد أن سليمان جد الشيخ محمد بن عبد الوهاب كان اسمه الحقيقي شولمان قرقوزي (أي بائع البطيخ) من يهود الدومة، خرج من بلدة بورصة بتركيا، مع زوجته إلى بلاد الشام، فأصبح اسمه سليمان بن علي، واستقر في ضاحية (دوما) في دمشق، وأخذ يتاجر بالدين هذه المرة لا بالبطيخ، فاكتشفه أهالي سوريا، ورفضوا تجارته، وربطوا قدميه، وضربوه ضرباً بالياً، وبعد عشرة أيام أفلت من رباطه، وهرب إلى مصر، وما هي إلا مدة وجيزة وطرده المصريون، فسار إلى الحجاز واستقر في مكة، وأخذ يشعوذ فيها باسم الدين فاكتشفه أهالي مكة فطردوه، فسار إلى المدينة المنورة، لكنهم أيضا طردوه.. كل ذلك في مدة لا تتجاوز الأربع سنوات، فغادر إلى نجد واستقر في بلدة اسمها العيينة، وهناك وجد مجالا خصباً للشعوذة، فاستقر بنجد وادّعى أنه من سلالة ربيعة، وأنه سافر به والده صغيراً إلى المغرب العربي. (السيد أبو العلى التقوي، الفرقة الوهابية في خدمة من؟ ص ٢٩، الإرشاد للطباعة والنشر، بيروت..)

استانبول في رسالة له إلى وزارة خارجية بلاده بتاريخ ٨ أكتوبر ١٩١٤ يقول فيها بأن زعيم الوهابية (محترم موقفنا في الخليج ويحكم في الأحساء بما نريد)!

ويصرح العقيد لويس بيلى، المقيم السياسي في بوشهر (١٨٢٥ - ١٨٩٥) في كتابه: (رحلة إلى الرياض والأوراق الخاصة) بأن الإنجليز والوهابية يشتركون في الأهداف^١، وأنه شخصياً بُعث إلى الوهابية ليناقد المساعدة في احتلال الدول الأخرى!! ومحاربة أعداء الوهابية، والتخطيط لحرب الأتراك في الشرق^٢.

هؤلاء هم الوهابية وهذه بريطانيا النصرانية من خلفهم؛ تخطط وتقود وتساند، وبعد ذلك كله يأنف الوهابية من تسميتهم بخوارج العصر؛ لأن المساكين لا يقتلون إلا أهل الإسلام ولا يتركون إلا عبدة الأوثان!^٣

الوهابية صنيعة اليهود والنصارى

يصعب على المسلم أن يتصور حتى طويلة، ومازّر إلى أنصاف الساقين تتباكى في حرم الله الآمن، بمكة المكرمة؛ وتكون في ذات الوقت صنيعة من صنائع اليهود والنصارى علمت بذلك أم لم تعلم، ولكنها الحقيقة المؤلمة المتمثلة في الوهابية، نعم نقول ذلك بثقة كبيرة، وبأدلة مقنعة سنسرد شيئاً منها في هذا المقال، ونعتذر عن بعضها الآخر إذ ليس كل ما هو صحيح يمكن أن يقال، ونعلم في ذات الوقت أن هناك الكثير من أهل النيات الطيبة يسبّرون في خطى

١ . بيلى، رحلة إلى الرياض والأوراق الخاصة، ترجمة: د. عيسى أمين، ص ٦٩

٢ . المصدر السابق، ص ٧٠

٣ . للتوسع يراجع ديكسون، الكويت وجاراتها، وناصر الفرّج، قيام العرش السعودي دراسة تاريخية للعلاقات السعودية البريطانية، ص ٣٣ - ٣٥، وأبو العلى التقوي، الفرقة الوهابية في

خدمة من؟، ٣٤٥ - ٣٥٧

الوهابية وقد غرَّر بهم لسبب أو لآخر، وبعض جهدنا هذا هو لإنقاذ هؤلاء من براثن الفتنة الوهابية قبل أن تحتويهم بسرطانها الخبيث.

- من حيث التنظيم فقد اهتمت العقيدة الوهابية اهتماماً كبيراً بعقيدة التجسيم، وهي عقيدة نصرانية محضة، استقاها ابن تيمية من خلال الترجمات للكتب النصرانية ولا غرو فقد كانت بلاده حران مركزاً شهيراً لترجمة كتب اليونان، ولقد حكم علماء أهل الشام بضلال ابن تيمية لعقيدته الفاسدة، وأودع سجن القلعة الشهير إلى أن مات؛ ولقد أحيا الوهابية هذه العقيدة النصرانية، وتم استعراض الناس في جزيرة العرب بالسيف لاعتناقها، واستحلوا دماء الموحدين وأموالهم في سبيل ذلك.

- أما من حيث الواقع العملي فقد كان الجيش الوهابي يلقي الدعم والتدريب مباشرة من وزارة المستعمرات بالهند، وقد سلَّم جون فيليبس إلى أمير الوهابية مبالغ طائلة من الجنيهاً الذهبية، وريالات ماريّا تريزا، كما كانت المساعدات السنوية للوهابية تبلغ ستين ألف ريال، ولدى بدء العدوان البريطاني على البصرة تم صرف مائة ألف ريال من بريطانيا للوهابية للبدء بتجنيد القبائل، لحرب ابن رشيد ومشاغلتها عن نجدة قوات المسلمين بالبصرة، مع تعهد الإنكليز بتوفير المشورة^١، ووصلت الأسلحة تبعاً بعد ذلك، ولما نشبت المعركة كان العميل البريطاني جون فيليبس الذي خطط للمعركة يراقب سير المعركة من برج قريب مخافة أن يصيبه ما أصاب سلفه شكسبير^٢.

لماذا كل هذا الولع من بريطانيا بالوهابية؟!

١ . ديكسون، الكويت وجاراتها، وقد ذكر أن الكولونيل هاملتون والكولونيل كانليف أوين ممثلي المخابرات البريطانية قد انطلقا إلى نجد لهذه المهمة

٢ . خيري حماد، (عبدالله فيليبس)، ص ٢١٥

أولاً: لقد علمت بريطانيا أن لا حياة لها في جزيرة العرب - ذات المستقبل الزاهر بالذهب الأسود - إلا بقتل الجهاد؛ فهي ما تزال جراحها تنزف من سهام مسلمي شبه القارة الهندية! أفتركه يكون عائقاً أيضاً في جزيرة العرب؟! إنَّ الإنجليز الذين لا تنقصهم دروس الدهاء والمكر رأوا في الحركة الوهابية الناشئة، المولعة بالتوسع خير من يشغل المسلمين عن الجهاد، فأمدتهم بريطانيا بالمال والسلاح والقادة النصارى، وأصبح الجهاد في العقيدة الوهابية حرباً طاحنة بين المسلمين بدعوى البدعة والشرك. ومن يقرأ حروب الوهابية في أرض الجزيرة العربية وما حولها يلاحظ ذلك بجلء، فخلال تأريخ الوهابية كله لم يسجل لها التاريخ مواجهة واحدة مع اليهود أو النصارى، فيحنى الوهابية للنصارى رؤوسهم حتى عندما يؤدبهم الإنجليز ساعة تجاوزهم الحدود المرسومة لهم!! بل سَجَلَهُمْ حافل بقتل أهل مكة والطائف والمدينة المنورة وقطر والكويت وعمان والبصرة وبلاد الشام واليمن وكل من نالته أيديهم من المسلمين كالمغاربة والمصريين والإيرانيين والأتراك، وهم يتفاخرون بهذا التاريخ الدامي - من غير خجل - في مؤلفاتهم!

ثانياً: كانت الدولة العثمانية شجراً في حلوق النصارى واليهود، فكانت إحدى الخطط لهدمها استخدام الوهابية لتقليص نفوذهم في البلاد العربية، فكانوا سندهم المادي والمعنوي. ولما رأى النصارى واليهود انتصارات محمد علي على الوهابية وأنه قاضي عليهم لا محالة - مثلما كاد أن يقضي عليهم عام ١٨١٨م حين احتلت قواته الدرعية وأرسل أميرها إلى استنبول ليقطع رأسه هناك -

١ - ومثال ذلك تصرف الوهابية عندما أدهم الإنجليز بسبب قتل بعض رعاياهم اغنود في مدينة صور العانية، فتذلل الوهابية للإنجليز مباشرة وأظهروا الدم، ولم تكتف برطانيا قبل ذلك وبعده بقتل الوهابية لأهل الجزيرة!!

هرعت إنجلترا والنمسا وروسيا لعقد مؤتمر طارئ في صيف عام ١٨٤٠م يدعو إليه تركيا لمناقشة الوضع والوصول إلى تسوية!

وقد قام الوهابية بدورهم المرسوم خير قيام فقد كانت معاركهم في شمال نجد ضارية ضد آل رشيد الموالين للسلطة العثمانية، وقد حاول العثمانيون إطفاء نار الفتنة سنة ١٩١٤م فاعترفوا بسلطة الوهابية على نجد، ولما طلب أنور باشا باسم الدولة التركية، وحسب اتفاق سابق بينه وبين الوهابية أن يشتركوا في الدفاع عن البصرة ضد الاحتلال الإنجليزي أجابوه بأنهم مشغولون بقتال ابن رشيد!^١ ولقد علقت وزارة الهند الإنجليزية بتاريخ ٣١ كانون الثاني ١٩١٥م بالرضى على ذلك، والشكر لمشاغلة ابن رشيد عن نصره العثمانيين، وأكثر من هذا فقد جاء في شهادة المستر كينيث توماس أن زعيم الوهابية كان حليفاً دائماً لبريطانيا (وساند البريطانيين وحلفاءهم، ودرب جيشاً في العمليات الحربية ضد الأتراك ستي ١٩١٤ و ١٩١٥م).^٢

وعندما عجزت بريطانيا عن إكراه العراقيين على قبول الانتداب البريطاني سنة ١٩٢٢ كما ذكر السيد عبدالرزاق الحسيني في كتابه (تاريخ الوزارات العراقية) ما كان من بريطانيا إلا أن حركت عملاءها الوهابية للإغارة على أطراف عشائر المنتفق^٣ ليلة ١١ مارس، ليرتمي العراقيون في أحضان بريطانيا كي لا تتكرر مآسيهم، فبعض الشر أهون من بعض. وفعلاً تَمَّ ما أرادته بريطانيا بفضل الوهابية!

١ . الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، دار المعراج ص ٢٢٦

٢ . المصدر السابق، ص ٢٢٦ وقد ذكر نصوص الرسائل موثقة

٣ . وتنطق بالشين وهم كم سكاني كبير أغلبهم رعاة (شواوي) يقيمون بين السواوة وبحيرة حمار، وهم عدّة قبائل أكبرها: البوعلي والأجود وبنو مالك وبنو حكيم، وإمارتهم كانت لآل السعدون (ينسبون أنفسهم للبيت النبوي) يراجع الشيخ صبغة الله الحيدري (عنوان المجد في أحوال بصره وبغداد ونجد) والمحامي عباس العزاوي في كتابه: (عشائر العراق) و (العراق بين احتلالين).

ولأن الشيء بالشيء يذكر فلا بدّ أن نعيد هنا نشر برقية أمير الوهابية في نجد إلى المندوب البريطاني السير برسي كوكس ابتهاجاً بمناسبة احتلال الإنكليز للبصرة وانتزاعها من أيدي المسلمين قال فيها: (سيدي برسي كوكس مندوب بريطانيا العظمى دام عزها.

دخول جيوشكم الإنكليزية العظيمة للعراق نصر مبين للمسلمين، وعزٌّ مكينٌ لنا. عבודيتنا وخدمتنا لبريطانيا العظمى وولاؤنا لكم إلى الأبد)^١
وقد حاول الوهابية خدمة الإنكليز حتى خارج إطار المنطقة العربية، وذلك بحل عقدهم مع مسلمي شبه القارة الهندية، فقد ذكر الدكتور صلاح العقاد بأن أمير الوهابية أرسل ابنه لتشجيع مسلمي الهند للقتال في صفوف الإنكليز في معركة العلمين.^٢

لهذا فلا غرو أن يهتم النصارى الإنجليز بمساندة الوهابية في كل موقف، وحينئذ رأوا أن جيش الإخوان قد يقضي على آمالهم باكتشافه التواطؤ مع النصارى سارعت بريطانيا علناً لقصفهم والقضاء عليهم عام ١٩٣٠م.

قتل المسلمين ومناصرة المستعمرين

يجاهر الوهابية بتنكيلهم بالمسلمين في كلّ أرض ومصر استطاعوا الوصول إليه بحجة انحراف المسلمين عن كتاب الله، في الوقت الذي يعطون فيه الموائيق للمستعمرين النصارى بأن لا يمسوهم بأذى؛ ففي كتاب وجهه أمير الوهابية سنة ١٨١٠م إلى حكومة الهند البريطانية قال: (إن سبب الخصومات المستمرة

١. الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة، ص ٩٨ وقد ذكر مصادره

٢. د. صلاح العقاد، جزيرة العرب في العصر الحديث، معهد البحوث والدراسات العربية، القاهرة

بيني وبين من يسمون أنفسهم مسلمين انحرفهم عن كتاب الخالق ورفضهم الامثال لنبيهم محمد، فلست أشن حرباً على فرقة أخرى، ولست أتدخل في عملياتهم المعادية، ولا أساعدهم ضد أحد... وفي هذه الظروف رأيت من الضروري أن أبلغكم بأي لن أدنو من شواطئكم، وأني منعت أتباع عقيدة محمد من أن يقوموا بأي تنكيل بسفنكم^١ نعم هذه هي الوهابية قتال المسلمين بداعي تصحيح انحرفهم! وترك الكافرين؛ بل والتعهد بحمايتهم، وهو عين ما أراده النصارى.

وفي تنكيل الوهابية بالمسلمين لم يكتفوا بجهودهم الذاتية في حرب المسلمين؛ بل استنصروا بالقوات البحرية البريطانية لإغلاق البحر في وجوه المسلمين!! فقد أرسل أميرهم كتاباً يتذلل فيه للمقيم البريطاني في البصرة يقول فيه (لقد أثبتنا لكم سلفاً بأننا نحترم كل المتسقين إليكم ولم ينلكم أي أذى مهما كان طفيفاً من أتباعنا، وعليه فإنه يتحتم عليكم في مقابل ذلك أن لا تصدروا تصاريح إبحار لأعدائنا)^٢!!

وقد بلغ الوهابية بالفتك بالمسلمين مبلغاً أثار حتى شفقة النصارى على الأبرياء؛ فطالبوا الوهابية بكف أيديهم عنهم، ومن ذلك ما فعله المقيم البريطاني في البصرة عندما رأى مجازر أعراب نجد للناس وسلب أموالهم، فطلب منهم سنة ١٨١٧م تصحيح بعض الوضع بإعادة ما نهبوه إلى أصحابه فردَّ عليه أمير الوهابية برسالة يقول فيها: «كيف تطلب منا أن نردَّ ما غنمناه من أعدائنا من

١ . موجز تاريخي عن القبائل الوهابية العربية، في مجموعة: مختارات من سجلات بومباي، منشورات المكتبة السرية والسياسية بومباي ١٨٥٦، المجلد ٢٤، ص ٤٥٦ باللغة الإنكليزية.

٢ . كيلي: ج.ب، بريطانيا في الخليج الفارسي ١٧٩٥ - ١٨٨٠ - مطبوعات أكسفورد كلارندن ١٩٦٨، ص ١٣٤ بالإنكليزية، وهذه وثائق مصوَّرة عن الأصل الذي عليه شعار وخاتم زعيم الوهابية.

أهل مصر وجدة وشحر والمكلا ومسقط والبصرة وأهل فارس التابعين لسعيد بن سلطان! إنهم كلهم أعداؤنا، فسنقتلهم حيث ثقفناهم، تنفيذاً لأوامر الله فيهم، الله أكبر^١، هكذا وبكل وضوح: المسلمون أعداؤهم، والنصارى أولياؤهم!

لقد تمردت الدولة الوهابية الفتية على كل الثوابت الأخلاقية التي لا يرضى بتجاوزها حتى النصارى المستعمرون فأبادوا ألوفاً لا تحصى من أهل جزيرة العرب وما حولها وضربوا عليهم الجزية أخزاهم الله حتى اضطرت بريطانيا لتهديدهم في بعض المواقف ليكفوا عن الناس. ويوم أن أذنت شمس الإمبراطورية البريطانية بالأفول تولت رعاية دولة الوهابية قوة جديدة هي الولايات المتحدة الأمريكية لبدأ عصر جديد لا داعي فيه لجيش الإخوان!

فتاوى في خدمة الاستعمار

الكثير من مواقف علماء الوهابية الخاصة بقضايا الأمة المصرية ووحدتها مثار تساؤل واستغراب، فما هي مصلحة كبار علماء الوهابية في فتواهم ضدّ المجاهد أسامة ابن لادن؟! وهل من يقول بأن جزيرة العرب يجب ألا يجتمع فيها دينان، ويجب ألا تبقى فيها قاعدة للنصارى واليهود هو مجرم؟! لقد أجاز كبار علماء الوهابية دخول اليهود والنصارى أرض الحرمين الشريفين لضرب أهل العراق المسلمين^٢، بل وأفتى كبيرهم ابن باز بجواز قتل

١ . إبراهيم عبدالعزيز عبدالغني، صراع الأمراء، دار الساقى، لندن، ط١، ص ٧٦

٢ . بل وألف عالم الحديث الشيخ ربيع المدخلي في ذلك كتاباً يرى فيه أن أمريكا وبريطانيا خير من العراق وأهل العراق!!

العراقيين وإن كانوا في الصلاة أي أقرب ما يكونون إلى الله، مع أنه هو ذاته الذي حرّم استعانة جمال عبدالناصر بالخبراء الروس في محاربة إسرائيل^١!

ولقد أجاز رئيس هيئة كبار العلماء والمفتي العام للوهابية للملك لبس الصليب بدعوى أن في ذلك مصلحة للإسلام! وقد نشرنا نص الفتوى في هذا الكتاب.

وقد أفتى علماء الوهابية بمنع الدعاء على دول اليهود والنصارى بحجة أن ذلك ليس من أخلاق الإسلام!! وقد نقلنا التعميم الذي وُزِعَ على الخطباء في هذا الكتاب.

ولقد وقف الوهابية ضدّ كل حركة تحاول لمّ شتات المسلمين، وموقفهم المنفصوح ضدّ الوحدة السورية المصرية عام ١٩٥٨ وتآمرهم عليها أحد الشواهد المنسية، حيث أنفقوا اثني عشر مليون جنيه من أجل إسقاطها في ١٩٦١/٩/٢٨^٢.

ووقفوا ضدّ الوحدة اليمنية الأولى بكل طاقتهم فقد ذكرت جريدة النداء اللبنانية، بتاريخ ١٩٧٣/٦/٢٩ أنه: (بعد التوقيع على اتفاقية الوحدة بين شطري اليمن أخذت السعودية تسرع في تجميع الهاربين منذ مدة من اليمن الديمقراطية وتقيم لهم المعسكرات وتسليحهم وتمدهم بالمال للقيام بنشاط

١ . الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، (نقد القومية العربية)، نشر المكتب الإسلامي، الطبعة السادسة، ١٤٠٨ هـ، ص ٢٩ وما بعدها. وقد غلا الشيخ غلواً شديداً في نقده هذا فحرم استخدام أفراد المشرّكين أو الاستعانة بهم في أعمال الهندسة والطب وغيرها ولم يأذن بذلك حتى في الضرورة! واليوم يبيع لليهود والنصارى جزيرة العرب! فسبحان الله الذي قضى أن يكون من علماء هذه الأمة من يحرف الكلم عن مواضعه كما فعل أحبار بني إسرائيل!

٢ . (بصراحة عن عبدالناصر) حوار مع محمد حسنين هيكل، تأليف فؤاد مطر. نقلًا عن عبدالرحمن الشمراني، فيصل القاتل والقتيل، ص ٢٢١.

تخريبي ضد اليمن الديمقراطية كما قامت السعودية باستكمال تنظيم ما يسمى «بجيش تحرير جنوب الجزيرة العربية وحضرموت» بهدف فصل حضرموت والاستيلاء عليها)

نعم أيها المسلمون إنه الكره الشديد لأي وحدة صف بين المسلمين، إنه الولاء لليهود والنصارى، ولكن أخطر ما فيه أن أصحابه يلبسون مسوح أهل التقوى، وليس لهم همٌّ إلا قتال المسلمين وشغلهم ببعضهم! إن في ذلك لعبرة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

ملاحظة مهمة: رغم كل ما أسلفنا فلا يدورنّ بخلد من يقرأ عن الوهابية أن كل من سار درهم هو عميل لقوى الاستعمار أو أنه يتربص بالامة الشرّ، كلا فأكثّهم أحد شخصين إما خارجي متطرف يظن أن الفكر الدامي الذي يعتنقه هو الإسلام الحق وهو معادٍ للنصارى واليهود وأعداء الدين، وإما شخص مخلص ما دخل في هذا التوجه إلا بحسن نيّة يتبعى مرضاة الله ظناً منه بأن ما جاور البيت العتيق وقبر المصطفى من إسلام فهو الحق الذي لا محيص عنه ولا يدري بأن الوهابية قد جوعّوا أهل الحرمين إلى قرابة الموت في حصارهم لها حتى استولوا عليهما، ولا يدري من قريب أو بعيد بأن محمد ابن عبد الوهاب ما هو إلا هذا الذي ذكرنا وصفه، بل لقد صُوّر للمخدوعين هذا الرجل مجدداً مصلياً أمات البدعة وأحيا السنّة، لذا فهو لاء بحاجة إلى من ينههم إلى ما هم عليه من خطأ؛ ويوقظهم من غفلتهم خصوصاً وقد ضربت على أكثّهم ستائر من حديد كي لا يعلموا الحقيقة، ومهما يكن من أمر فإن هؤلاء المخدوعين قد أرادوا الحق فأخطأوه فليسوا كمثل قادتهم الذين أرادوا الباطل فأصابوه، ولا بدّ أن يظهر الله الحق ويجمع عليه الأمّة طال الدهر أم قصر ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ * إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغاً لِّقَوْمٍ غَابِدينَ ﴿

الفصل التاسع: الغتار

المذهب الوهابي مذهب مغلق رافض لكل المذاهب الأخرى، ولا يتعاش مع أي منها. فهو الدين كاملاً، وهو الإسلام نفسه كما يفهمه أصحابه. لا قبله ولا بعده. فلماذا أن تكون من أتباعه وإلا فهو يرفضك. وهذا سبب عدم انتشاره خارج نجد وبعض شواطئ الخليج^١.

إننا نؤمن أن الوهابية شجرة خبيثة، نبتت في ماء عكر، لا قرار لها، واجتثاثها أمر حتمي لا محالة بإذن الله، فأسباب زوالها كامنة فيها، وإن غدا لناظره قريب.

بعض الآثار الوخيمة للبدعة السلفية

العلامة الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي، اضطر بعد تفاقم فتنة السلفية أن يتعامل معهم بموضع الجراح النطاسي، وذلك في كتابه القيم (السلفية مرحلة زمنية مباركة لا مذهب إسلامي)^٢، فأثبت أن الفكرة السلفية بدعة في ذاتها، وتحدث عن بعض الآثار مكتفياً بها عن الإطناب والاستقصاء، وهي كافية لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد فقال:

(الأمر الأول: الأذى المتنوع البليغ الذي انحط في كيان المسلمين من جراء ظهور هذه الفتنة المبتدعة، فلقد أخذت تقارع وحدة المسلمين، وتسعى جاهدة إلى تبديد تآلفهم وتحويل تعاونهم إلى تناحر وتناكر. وقد عرف الناس جميعاً أنه ما

١ . الإعلامي البارز رياض نجيب الريس، رياح السموم، ط٣، ص ٢٠١.

٢ . دار الفكر، دمشق، سورية، ١٩٩٦

من بلدة أو قرية في أي طرف من أطراف العالم الإسلامي إلا وقد وصل إليها من هذا البلاء شظايا، وأصابها من جرائه ما أصابها من خصام وفرقة وشتات. بل ما رأيت أو سمعت شيئاً من هذه الصحوّة الإسلامية التي تحتاج اليوم كثيراً من أنحاء أوروبا وأمريكا وآسيا، مما يثلج الصدر ويبعث على البشر والتفاؤل، إلا ورأيت أو سمعت بالمقابل من أخبار هذه الفتنة الشنعة التي سبقت إلى تلك الأوساط سوقاً، ما يملأ الصدر كرباً، ويزج المسلم في ظلام من الخيبة الخائفة والتشاؤم الأليم.

كنت عام ١٤٠٦ هـ واحداً ممن استضافتهم رابطة العالم الإسلامي للاشتراك في الموسم الثقافي، وأتيح لي بهذه المناسبة أن أتعرف على كثير من ضيوف الرابطة الذين جاءوا من أوروبا وأمريكا وآسيا وإفريقيا، وأكثرهم يُشرفون في الأصقاع التي أتوا منها على مراكز الدعوة الإسلامية أو يعملون فيها. والعجيب الذي لا بد أن يُبيح آلاماً ممزقة في نفس كل مسلم أخلص لله في إسلامه، أنني عندما كنت أسأل كلاً منهم عن سير الدعوة الإسلامية في تلك الجهات أسمع جواباً واحداً يطلقه كل من هؤلاء الإخوة على انفراد، بمرارة وأسى، خلاصته:

المشكلة الوحيدة عندنا هي الخلافات والخصومات الطاحنة التي تثيرها بيننا جماعة السلفية..

ولقد اشتدت هذه الخصومات من بضع سنوات في مسجد واشنطن إلى درجة ألجأت السلطة الأمريكية إلى التدخل، ثم إلى إغلاق المسجد لبضعة شهور!

ولقد اشتدت هذه الخصومات ذاتها واحتاجت في أحد مساجد باريس منذ ثلاثة أعوام، حتى اضطرت الشرطة الفرنسية إلى اقتحام المسجد. والمضحك

المبكي بأن واحد أن أحد أطراف تلك الخصومة أخذته الغيرة الحمقاء لدين الله وحرمة المسجد لما رأى أحد رجال الشرطة داخلًا المسجد بحذائه، فصاح فيه أن يخرج أو يخلع حذائه. ولكن الشرطي صفعه قائلاً: «وهل أُلجأنا إلى اقتحام المسجد على هذه الحال غيركم أيها السخفاء؟!»..

وفي إحدى الأصقاع النائية حيث تدافع أمة من المسلمين الصادقين في إسلامهم عن وجودها الإسلامي، وعن أوطانها وأراضيها المغتصبة، تصوّب إليهم من الجماعات^٢ السلفية سهام الاتهام بالشرك والابتداع، لأنهم قبوريون^٣ توسليون، ثم تتبعها الفتاوى المؤكدة بحرمة إغاثتهم بأي دعم معنوي أو عون مادي!

ويقف أحد علماء تلك الأمة المنكوبة المجاهدة ينادي في أصحاب تلك الفتاوى والانتهاكات:

يا عجباً لإخوة يرموننا بالشرك، مع أننا نقف بين يدي الله كل يوم خمس مرات نقول: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾!

ولكن النداء يضيع ويتبدد في الجهات دون أي متدبر أو مجيب!^٤

١ . الوهابية هم أول من يدخل المسجد بأحذيتهم المملوءة بالقاذورات إلى محاريب المساجد والصفوف الأولى منها بحجة المسح على الخفين. إنه الفقه الأحق الذي لا يستطيع حتى على أقل تقدير أن يميّز بين فراش وحصاء!

٢ . لاحظ دقة الأستاذ العلامة فهؤلاء جماعات كثيرة لا جماعة واحدة ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾، وليس آخرهم الجامية، شغلهم الله بأنفسهم.

٣ . وهذه الكلمة من أخطاء أدعياء السلفية، وقلة بضاعتهم في اللغة استخدمها الشيخ لأنها متداولة لديهم، فالنسبة تكون للمفرد لا للجمع. ثم يدّعون أنهم أوصياء الله على خلقه لإفهامهم القرآن والسنة.

٤ . البوطي، السلفية مرحلة زمنية، ص ٢٤٤ - ٢٤٥

ثم يتحدث الشيخ عن الأمر الثاني وهو ما وجده أهل الفكر اليساري في ظهور جماعة تسمى نفسها بالسلفية من مرتع خصب في مجال تحليلاتهم الماركسية الجدلية للتاريخ والتراث^١ التي تعتمد على صراع التناقضات، حيث فُتِّشوا في تاريخ الإسلام فلم يجدوه إلا عند أدعياء السلفية مُشَكَّلًا في نظرهم العصب التناقضي الممتد منذ فجر الإسلام إلى اليوم^٢، ويقول هناك حفظه الله: (شيء رائع حقاً هذا الذي عثر عليه منظرو المادية الماركسية بفضل مبتدعي المذهب السلفي، بل بالتعاون فيما بينهم! وهو وإن لم يكن تعاوناً مُبرمجاً مقصوداً ولكنه تعاون واقعي متناسق، فلقد كان على السلفية أن يبتدعوا هذا اللقب والمضمون والجماعة ويقحموه إقحاماً في مرحلة من مراحل التاريخ الإسلامي؛ وكان على دعاة المادية الجدلية أن يسرعوا فيصبغوا التاريخ الإسلامي كله منذ أول بزوغه بهذه البدعة الطارئة، ثم أن يقفوا يشرحون للناس في زهو وشعور بالانتصار، كيف تكوّن الفكر الإسلامي مع حصيلته الحضارية من صراع الظروف والمصالح المتناقضة، وكيف أن الصراع (التاريخي) بين المذهبين السلفي والافتاحي لم يكن إلا الأداة المادية الحتمية لهذه الصيرورة التاريخية المستمرة!)

ثم يصف جهل أدعياء السلفية، وغفلتهم^٣ عما يتسببون فيه من أذى قاتلاً: (والمصيبة الفادحة أن معظم هؤلاء الإخوة الذين يميّزون أنفسهم عن عامة المسلمين بشارة السلفية لا يقرأون.. ولا يحركون عقولهم وأفكارهم إلا في دائرة الفكر (السلفي) التي حصروا أنفسهم وعقولهم فيها.. لذا فهم في غفلة تامة عما يفعله المبطلون من ورائهم..)^٤

١ . يعنون بالتراث عندما يتحدثون عن الإسلام: القرآن والسنة!

٢ . المصدر السابق، ص ٢٤٧-٢٤٩

٣ . هذا من تمام أدب الأستاذ الشيخ، وإلا فإن كثيراً من هؤلاء يعملون مع سبق الرصد والإصرار.

٤ . البوطي، السلفية مرحلة زمنية، ص ٢٥٠

أقول إنه ليس من العجب أن لا يجد فكر ابن تيمية المتهالك رواجاً في بلاد الشام، وسورية على وجه الخصوص مع أنه خرج منها، لوجود علماء أفذاذ كهذا العلم البارز يرد عنها كيد المبطلين، وليس العجب أن يهاجر ذلك الفكر المريض فيجد ضالته في بلاد مسيلمة الكذاب فيعيش فيها، ولكن العجب أن يسيطر خوارج نجد على مهبط الوحي ومهاجر الرسول ﷺ فيغتر بوجودهم هنالك العامة فينساقون وراء تباكيهم في الصلوات مستقلين صلاتهم إلى صلاتهم! فسبحان من ابتلى أصحاب رسوله بمسيلمة وجيوش الردة، وابتلانا بأحفادهم أديعاء السلفية يمزقون أوصال الأمة!

أسئلة تبحث عن جواب

١. أيها الوهاية لقد بنيتم عقيدتكم الفاسدة على أن معبودكم يعلوكم مكانا، وحددتهم هذا المكان بأنه السماء، وعليه فإن الأرض لا يمكن أن تكون كرة تدور، وألّفتهم في ذلك الكتب ومنها كتابكم (هداية الحيران في مسألة الدوران) وقد ضللتهم العلماء كسيد قطب والشيخ الزنداني - وفي مقدمة المضللين مفتيكم ابن باز - ظانين أنهم وحدهم يقولون ذلك، بل وذهبتهم أبعد من ذلك حيث أفتى إمامكم الأكبر بقتل من لم يتب عن القول بدوران الأرض واستحلال ماله، فإذا لو أثبت لكم ابنكم رائد الفضاء (سلطان) بأن الأرض تدور، ألن تنهدم عقيدتكم العجيبة على رؤوسكم المتحجرة؟!

٢. يقول مشايخكم - الذين تبنيتم آراءهم الشاذة وقدمتم كلامهم على كلام غيرهم - بأن النار ستفنى، ولا ندري أذلك من جهل بالقرآن الكريم المنادي في آيات كثيرة: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾، وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ والآيات الناصة على أن النار ساءت

مستقراً ومقاماً، وأحاديث الرسول الكريم كهذا الذي رواه مسلم في كتاب صفة الجنة: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُجَاءُ بِالْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ كَتَبَتْ أَمْلَحُ [زَادَ أَبُو كُرَيْبٍ فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَاتَّفَقَا فِي بَاقِي الْحَدِيثِ] فَيُقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا فَيَسْتَرِيضُونَ وَيَنْظُرُونَ وَيَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ قَالَ وَيُقَالُ يَا أَهْلَ النَّارِ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا قَالَ فَيَسْتَرِيضُونَ وَيَنْظُرُونَ وَيَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ قَالَ فَيَوْمَرُ بِهِ فَيَذْبَعُ قَالَ ثُمَّ يُقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ قَالَ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴿وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْحُسْرَى إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الدُّنْيَا، أَمْ أَنَّ ذَلِكَ إِشْفَاقٌ عَلَى إِبْلِيسَ وَأَبِي جَهْلٍ وَأَبِي بَنٍ خَلْفٍ، أَمْ تَعْمُدُ الْمُنَاقِضَةَ لِكَلَامِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَرَسُولُهُ الْكَرِيمِ ﷺ؟ فهل من دليل تنقضون به كتاب الله وسنة رسوله؟!

٣. عقيدة فناء النار مما يميز الجهمية عن غيرهم من فرق الإسلام وأئمتكم الكبار ممن يقول بنفس قولهم، ثم نراكم على المنابر تتنقصون بالمذاهب الإسلامية على أنهم جهمية معطلة؟! أَلَسْتُمْ أَنْتُمْ مِنْ بَنَى آراءَ الجهمية، أَمْ أَنَّهَا رَمَتْنِي بِدَائِهَا وَانْسَلَّتْ؟!

٤. طالبتهم عند بزوغ دعوتكم الناس بالهجرة إليكم في نجد، كما ذكر ذلك شقيق محمد بن عبد الوهاب المعاصر للأحداث ومؤرخوكم كابن بشر، والكل يعلم أنه لا هجرة بعد الفتح أي لا هجرة من مكة المكرمة، وقد روى مسلم في كتاب الحج قوله ﷺ «الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ، لَا يَدْعُهَا أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَبْدَلَهُ اللَّهُ فِيهَا مِنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ، وَلَا يَثْبِتُ أَحَدٌ عَلَى لَأَوَائِهَا وَجْهَهَا إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعاً أَوْ شَهِيداً يَوْمَ الْقِيَامَةِ» فكيف طالبتهم الناس بالهجرة إليكم علماً أن الرسول الكريم قال «رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ» والمشرق بالنسبة للمدينة المنورة جهة نجد، وفي رواية «الْإِيمَانُ يَمَانِي وَالْفِتْنَةُ مِنْ هَهْنَا حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ»

وفي الصحيحين أيضا عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال وهو مستقبل المشرق «إن الفتنه ههنا».. وللبخاري مرفوعاً في كتاب الجمعة: قَالَ «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا قَالُوا وَفِي نَجْدِنَا قَالَ هُنَاكَ الرَّزَالُ وَالْفِتْنُ وَبِهَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ» وقد رواه في كتاب الفتن أيضاً، كما رواه الترمذي في كتاب المناقب، ولأحمد من حديث ابن عمر مرفوعاً: «اللهم بارك لنا في مدينتنا، وفي صاعنا وفي مدنا وفي يمننا وشامنا ثم استقبل الشمس فقال ههنا يطلع قرن الشيطان» فلماذا ورب الكعبة ناديتكم الناس للهجرة إلى نجد في بداية دعوتكم وهي شرُّ أرض الله مطالبين الناس بترك مكة والمدينة؟!

٥. تدعون بأنه لولا خروج دعوتكم لعادت جزيرة العرب إلى عبادة الأصنام. وقد روى مسلم في كتاب الفتن: عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا يَذْهَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَتَّى تُعْبَدَ اللَّاتُ وَالْعُزَّى فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَا أَظُنُّ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ أَنَّ ذَلِكَ تَأَمَّا قَالَ إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً فَتَوَفَّى كُلُّ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِنْقَالٌ حَبَّةٌ خَرَدَلٍ مِنْ إِيثَانٍ فَيَبْقَى مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ فَيَرْجِعُونَ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ وَهُوَ الْحَنْفِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ، وَفِي كِتَابِ الْإِيمَانِ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ شُجَاعٍ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالُوا حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﷺ فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ تَعَالَى صَلِّ لَنَا فَيَقُولُ لَا إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرَاءُ تَكْرِمَةَ اللَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةُ».

فهذه الأحاديث وغيرها مصرحة أن الأصنام لا تعبد في هذه الأمة إلا بعد انخرام أنفس جميع المؤمنين آخر الدهر وذلك أن النبي ﷺ ذكر عبادة الأوثان وأنها كائنة فعرضت عليه الصديقة مفهومها من الآية الكريمة أن دين محمد ﷺ لا يزال ظاهراً على الدين كله وذلك أن عبادة الأصنام لا تكون مع ظهور الدين فبين لها ﷺ مراده في ذلك وأخبرها أن مفهومها من الآية حق وأن عبادة الأصنام لا تكون إلا بعد انخرام أنفس جميع المؤمنين، وأما قبل ذلك فلا، وهذا بخلاف مذهبكم فإن اللات والعزى عبدت على قولكم في كل بلاد المسلمين من قرون متطاولة ولم يبق إلا بلادكم (نجد) فكيف تردون على النبي ﷺ في هذا؟!^١

٦. كثير من كتب المسلمين تحذرون من قراءتها^٢، أما كتب الدعوة، والكتب الفكرية فممنوع دخولها إلى الديار التي تحكمون، وخاصة مؤلفات سيد قطب ورموز النهضة الإسلامية، فيها أيها الوهابية ما سرُّ ذلك؟! أهو كره لعطاء الأمة أم خوفٌ على عقيدتكم، فصاحب البناء القوي المتين لا يخاف الرياح؟! ورسول

١ . الأسئلة الثالث والرابع من كتاب الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية للشيخ سليمان بن عبد الوهاب النجدي، ونقلناها باختصار، وإلا فإنه قد توسع في الأدلة في فضح الوهابية.

٢ . كتب الإمام أبي حامد الغزالي فتحذرون منها اتباعاً لابن تيمية (شرح العقيدة الأصغرية ص ١١٥) ونقم الشيخ عبداللطيف بن عبد الرحمن على من سمع أنه قرأ كتاب الإحياء فألف رسالة طويلة يشتم فيها الغزالي وكتابه (مجموع الرسائل والمسائل النجدية ج ٣ ص ١٣٠ - ١٣١) لأن الذهبي قال فيه بأن بكتابه السموم والأضاليل (نفس المرجع ص ١٣٤) أقول كم من الخير في الإحياء خصوصاً إذا ما قورن بكتب من يقولون بفناء النار، وقد غلب على الذهبي تأثره بشيخه السابق ابن تيمية في اللمز فهو يشير إلى كثير من العللاء بلفظ (حيوان)!! كما فعل مع عبد الوهاب بن موسى (الميزان ٢/ ٦٨٤) وكذلك مع موسى بن عبدالله الطويل (الميزان ٤/ ٢١٠) وسمى آخر كلياً!! (السَّيَر ٢٠/ ٥١٦) ولا يتردد حتى في نعت الحاكم بالجهل فيخطبه وهو في قبره بقوله (فما أجهلك) (تعليق الذهبي على المستدرک ٣/ ١٢٩)!!

الله الكريم ﷺ لم يَخَفْ حتى من اليهود وعقيدتهم الفاسدة فعاشوا معه في المدينة المنورة، يجالسهم ويجالسونه وأصحابه، ولم يجلهم بسبب عقيدتهم وإنما أجلاهم بسبب خيانتهم، وكتب المسلمين أولى من كتب اليهود وعقائدهم، اليس لكم في رسول الله ﷺ أسوة حسنة؟!

٧. مكتباتكم تطفح بكتب أنفقتم عليها جهدكم وأموالكم في سبيل الطعن في علماء المسلمين، نحو كتابكم المسمى (الإخوان المسلمون في الميزان) المليء بالسب والشتم والتسفيه لقادة الفكر الإسلامي من أمثال سيد قطب الذي حرمت الترحم عليه!! ومحمد الغزالي، وأبي الأعلى المودودي، وغيرهم، وحتى الإمام حسن البنا لم يسلم من أذاكم حيث كانت جريمته في نظركم المنادة بالتقريب بين المذاهب الإسلامية، فلمصلحة مَنْ تُشوهون رموز الفكر الإسلامي الحديث، وتكرهون التقارب بين المسلمين؟!

٨. كنتم أيها الوهابية ولا تزالون وراء الكثير من المآسي، والحروب الأهلية في الدول الإسلامية، فأياديكم غير خفية في الساحة الأفغانية^١ حتى قبل إنشاء مجلتكم مجلة الضرار (المجاهد) التي ما قامت إلا للتشويش على الشيخ عبدالله عزام وإخوانه دعاة وحدة الصف الأفغاني أصحاب مجلة (الجهاد)، وبعد ذلك أيضاً بدعمكم لبعض الأطراف ضد بعض، فلمصلحة أي دين تفعلون ذلك؟!

١. دور الوهابية في الفتنة الأفغانية طاف على السطح، وخير من يتحدث عنه هم أطراف الصراع على الساحة الأفغانية، لذا راجع مواقع هذه الأطراف على الساحة العالمية للمعرفة (إنترنت) لتري ذلك، ولكنها باللغات الأجنبية، ومنها هذه الصفحة (بنية الحكومة الأفغانية والتفصيلات) Afghan Government Structure and Details؛ خصوصاً موضوع Let's share the loot (فلنقسم الغنيمة) وراجع كذلك كتابات الدكتور محمد المسعري على موقع لجنة الدفاع عن الحقوق الشرعية www.ummah.net/cdlr

والتابع لأوضاع المسلمين، وأسرار مآسيهم يرى أياديكم الخفية في السودان ولبنان والجزائر، وأنتم وراء كل فتنة حتى في الدول المستقلة عن الاتحاد السوفيتي؛ ويكفي أن إمام الجامع في جروزني عاصمة الشيشان قد قتل غيلة بسبب رفضه الانصياع للفكر الوهابي، وفضحتكم بنشره حتى وسائل الإعلام المسالمة لكم كهينة الإذاعة البريطانية. فما سرُّ عدائكم لكل ما هو إسلامي؟!

٩. ثبت أن المراكز الإسلامية التي أنشأتها في مختلف أرجاء العالم، أو تلك التي بادرت إلى استغلال عوزها المادي فحولتموها إلى مراكز للدعاية الوهابية، هذه المراكز إنما كانت عاملاً في فرقة المسلمين، ومن عاش في الولايات المتحدة أو أوروبا الغربية من أبناء المسلمين يعني ذلك جيداً، خاصة وأنها موجهة لغرض معين، ويكفي دليلاً أنه لا يسمح بتولي الإمامة فيها إلا لمن يتم تحديده من قِلكم، ولا يجوز تداول الكتب فيها إلا تلك التي تخدم أغراضكم، وكثيراً ما تكون سبباً في خلق الفتن والخلافات المذهبية، وليس آخرها مسجد جامعة كرانفيلد بالمملكة المتحدة حيث كان الطلبة يعيشون في ونام يتقدمهم في الصلاة أحفظهم لكتاب الله، ويجتمعون لحلّ مشاكلهم في هيئة جماعة مؤلفة لا يفرقها جنسٌ أو مذهب، حتى وصلت أياديكم إليها فأثرتم الفتن وفرقتم وحدة الطلبة على أساس مذهبي، حتى تفرق شملهم، وخلا المسجد من أهله، فلمصلحة من تفعلون ذلك، وهل هذه هي أخلاق الإسلام التي تدعون؟!

١٠. قتلتم في ثورتكم الهوجاء الكثير من أهل جزيرة العرب قبل استيلائكم على الحرمين الشريفين وبعده، وافتخرتم بذلك في كتبكم مثل (عنوان المجد في تاريخ نجد) وذلك كاستحلالكم لدماء أهل الاحساء وقطر والبحرين والقطيف وسبها وجبل شمر والأردن وبلاد الشام وعمان والعراق وغيرها من البلاد، فما دليلكم على جواز قتلهم وسبيهم؟!

١١. مازلتهم تضربون الناس على الملأ في الحرمين المكي والمدني الآمينين بالسياط، لمجرد التهمة، وقبل المحاكمة، فهل هذا العمل من الإسلام في شيء خصوصاً في البلد الحرام في الشهر الحرام، علماً أنَّ الحدود لا تطبَّق في المساجد، فكيف بالإهانة والضرب قبل الحكم بالحد؟ بل وفي سبيل ادعائكم تطبيق الشريعة الإسلامية قطعتم آلاف الأيدي والأرجل والأعناق بشكل يثير الاشمئزاز كما تثبت ذلك لجان حقوق الإنسان العربية والأجنبية، ومنها اللجنة الدولية للدفاع عن حقوق الإنسان في الخليج والجزيرة العربية، التي جمعت تقاريرها حتى سنة ١٩٨٩ - التي تشيب لها الولدان - في كتاب (حقوق الإنسان في المملكة العربية السعودية) علماً أنَّ الحدود الشرعية عند تطبيقها الملتزم بضوابط الشرع الحنيف لم تطبق خلال العصر النبوي ولا العصر الراشد ولا عصور من تبعهم بإحسان من أئمة الهدى إلا على عدد يكاد يحصى بأصابع اليد، فما سرُّ هذه الزيادة الموهولة في تبتر الأعضاء في بلادكم؟!

١٢. نلاحظ أنكم لا تترددون في الحكم على المسلم بالشرك لأنفه الأسباب، وهذا من عقائد الصفورية والأزارقة وأضرابهم ممن حكموا على كل مخالف لهم بالشرك، ولكن الفرق الجوهرى بينكم أن السابقين لكم لم يكن لهم منعة وسلطان كما هو حالكم اليوم؛ حيث استطعتم تطبيق نظريات أسلافكم على أرض الواقع، بينما لم يستطيعوا ذلك، فهل من فرق بينكم آخر؟

١٣. تنكرون على الإباضية عدم اشتراط القرشية في الإمامة، ولكنكم أخرجتم الأشراف من الحجاز مستنصرين بالإنجليز لتحقيق ذلك، وأرغمتهم من بقي منهم بتغيير ألقابهم، فلماذا لا تسلمون الأمر لقريش بينما تعطونه لبني حنيفة؟

١٤. حاربتم الدولة العثمانية وأخرجتموها من الحجاز والإحساء، وواجهكم محمد علي حتى قاد ابنه إبراهيم الأمير عبدالله أمير الدرعية إلى القاهرة ثم إلى استنبول ليقطع رأسه هناك أواخر عام ١٨١٨ م^١، فلماذا تشقون عصا الطاعة؟

مقابلة!

في ١٦ محرم سنة ١٣٥١ هـ قام أمير الوهابية خطيباً في أهل الطائف بحضور رؤساء البلاد، فقال: (الناس هنا ثلاث: إما مُحِب ومساعد، وإما لا محب ولا مساعد، وإما معاند فقط. والأول له مالنا والثاني نسعى جهداً في إفهامه كيف، أما الثالث فجزاؤه ما جاء في الآية الشريفة: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^٢ اهـ.

وهكذا يعتبر خوارج نجد عدم رضوخ المسلمين لهم محاربة لله ورسوله وفساداً في الأرض، ونحن نقول رحم الله أبا حزة المختار بن عوف الشاري حين قام خطيباً في الناس فقال: (الناس منا ونحن منهم إلا ثلاثة: مشركاً بالله عابد وثن، أو كافراً من أهل الكتاب، أو حاكماً بغير ما أنزل الله) فالحمد لله الذي ميّز أقوالنا عن أقوالهم وأعمالنا عن أعمالهم:

لنا الفضل في الدنيا وأنفك راغم^٣ ونحن لكم يوم القيامة أفضل^٤

١. نزلت طلائع المصريين ميناء ينبع في سبتمبر ١٨١١ م وكان تعدادها ٨ - ١٠ آلاف جندي.

٢. البيت لجريز.

تحسبهم جميعاً..

الذين أصيبوا باللوثة الحشوية أول ما يتغير من أمورهم أخلاقهم! حيث تقبح معاملتهم للناس^١. يضعون هالة من القداسة على علمائهم، ولكن ما إن يختلفوا حتى يكشفوا العورات بشكل لا يمثل أخلاق الإسلام في شيء، وما ذلك إلا لأن هؤلاء العلماء لا يمثلون الإسلام أصلاً، فيتحملهم طلابهم على علامتهم علّ وعسى، وإذا ما اختلفوا لم يظهروا سوى الحقيقة أو بعضاً منها فيبين العوار الشائن.

ولكي نضع النقاط على الحروف فإننا ننقل هنا مقتطفات من مواجهات بين علماء الحديث من الحشوية؛ واخترنا علماء الحديث لأنهم الأجدر بالتزام أخلاق الإسلام لمعرفةهم بصحيح السنة من عليها، ولكن هل كان لهم نصيب من امثال السنة، إليك حديثهم لتحكم:

بين الشيخ محمد مهدي الإستانبولي والشيخ الألباني:

الإستانبولي هذا هو صاحب كتاب (تحفة العروس) تتلمذ على الألباني هو والشيخ زهير الشاويش قرابة الأربعين عاماً وكانا من أخص تلامذته لديه، وبين الثلاثة صحبة تقرب الأربعين عاماً، اسمع إليه يقول له في رسالة مفتوحة وجهها إليه: «ومن حماقتك وسوء أدبك» وقال له: «إنك تحمل عليّ الحقد منذ الساعة التي امتنعت فيها من قبول أولادك إلا بدفع الأجرة عنهم، حدثني بذلك شخصياً فاعتذرت لك، وقلت: بأن الملمات أصبحن شريكات بسبب الأنظمة الأخيرة؛ فhezزت رأسك غضباً، وكل قصدك أكل حقوقهن كما أكلت

١. وهم في ذلك مقتدون بابن تيمية كما ذكرنا في موضوع ابن تيمية ساعة أن ذكرنا أسلوب تعامله مع العلماء.

حقوقى لعدت سنوات بتدريس الأخت ابتكك دون أن تتلفظ بكلمة شكر، ولو فعلت ما فعلت مع هُرّ لتقدم بالشكر بالطريقة التي فطر عليها، وقد سبقت بسلوكك الشاذ هذا الشيوخ الجاحدين الذين يعتبرون تبرُّع طلابهم ضريبة لازمة وفرضاً عينياً^١ وقال: «ثم سرقت أموال السلفيين ولم تعدها إلى الجماعة كما تقتضي الأمانة^٢، ورفضت الاحتكام إلى الشرع، فعلت كل هذه الأفاعيل التي ذكرت بعضها، وسأذكر بعضها الآخر» وقال: «إنما فعلت في تلك الليلة من توجيه الكلام القاسي لك بسبب سلوكك الأحق الشاذ» وقال: «ومن أقبح وأحق سلوكك وقلة أدبك» وقال: «تقول إنك تريد لقمة الأكل؛ وهل فعل ذلك أتباع الرسل؟ هلا شكوت إلى إخوانك فيساعدونك كما ساعدوك مراراً بناء على اقتراحى أيها الكنود، عفواً ليس لأجل لقمة الطعام بل لأجل التكاثر في الأموال...».

بين الشيخ زهير الشاويش والشيخ الألباني:

واسمع إلى الشاويش يقول عن الألباني معلقاً على كتاب (تفضيل الكلاب على كثير ممن لبس الثياب^٣) طبع المكتب الإسلامي: «وأخصُّ الذي آتاه الله العلم فانسَلَخَ منه؛ بلعام^٤ ذاك الزمان ومن سار على دربه واقتفى آثاره من بلاعيم هذه الأيام، وإلى صاحب إبليس من هو بالدس والاحتتيال معروف، وإلى المذموم الكريه، وإلى من هو بالشؤم في الشرق والغرب موصوف، وإلى من زاد على الإباله ضغثاً وفاق كل من سبقه وخالف كل مظنون؛ حتى كدنا نتوهم

١ . أقول: كم هو جميل دفع التبرعات لمثل هؤلاء المشائخ الكبار!!!

٢ . هذا من أجل أقوال بعضهم عن البعض الآخر!!

٣ . هو بلعام بن باعوراء من بني إسرائيل الذي يروى أن قوله تعالى ﴿وَأَثَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾ نزل فيه. الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، سورة الأعراف آية ١٧٥.

الحديث الموضوع صحيحاً، أثبت النفوس اللثيمة أن تغادر الدنيا حتى تسيء إلى من أحسن إليها، وكان من فعله أن أخرجت هذا الكتاب من محبسه». وقال عنه أيضاً: «ومن العجائب أننا رأينا من بعض المشايخ أشد من ذلك؛ فقد بلغني أن أحدهم يقول لمن لهم عليه حقوق مادية: عليكم بالتسليم لما أقول ولا تناقشوا ولا تجادلوا واقبلوا ما أعترف لكم به فقط لأنني لا أكذب... وغفل هذا المغرور بأنه لو كان عندهم لا يكذب فقد بهم أو ينسى، وفي طلبه هذا منهم عنث وجبروت؛ لأن الله سبحانه وتعالى يوم القيامة يسمح لكل نفس أن تجادل عن نفسها، بل أكاد أقول: إنه بهذا ممن يسمي نفسه طاغوتاً، نعوذ بالله من الجهل والجبروت» اهـ

بين الشيخ عبدالرزاق الشاذلي والشيخ ربيع المدخلي والشيخ بكر أبو زيد:

يقول الشاذلي: «... وبعد فهذا خطاب مفتوح موجه إلى فضيلة الشيخ ربيع ابن هادي المدخلي» يقول له: «ولست فعلتكم هذه بأول أفعالكم مع الدعوة، وطلبة العلم بل والعلماء والمصلحين عامة، ولا هي كبوة تخالف سجيبتكم على كل حال...» ويقول: «يبدو أنكم أدمتم الاستطالة في أعراض المسلمين، وخاصة الدعوة» ويذكر وصف المدخلي له بقوله: «يدافع عن أهل البدع والباطل ويطعن بأهل السنة. منهجه فاسد. يخدم أهل البدع، ويخدم أهل الفتن. كل أساليبه مغالطات وكلامه فارغ وكله كذب، وأخس من أهل البدع. شيطان يعرف الحق ويحاربه، ويحارب أهله وينصر الباطل... سلفيته ما هي إلا مجرد لباس لضرب الحق وإيذائه. رجل لا خير فيه. مصيبة على الإسلام. يجب هجره ويفعل فيه أكثر من المهجران. رجل يكذب ويبالغ ما يصلح للمناظرة جاهل. هذا الرجل ليس له شيء من السلفية» وبعد أن ذكر طائفة طويلة من تشنيعات المدخلي قال: «والقيتم

بهذا الكلام إلى الطلبة والطالبات في كلية الشريعة التي أقوم بالتدريس فيها عبر الاتصالات الدولية المتكررة... وقد كان سبب توجه هؤلاء الطلبة والطالبات بالسؤال إليكم - علماً أنكم تقيمون في المدينة النبوية - هو أن بعضاً من دكاترة الكلية يوجه الطلبة والطالبات إلي، معتبرين إياكم إماماً لأهل السنة في هذا العصر، ولا يرضون سوى قولكم فينزلونه منزلة المعصوم لا يجوز لأحد أن يرد عليه ولما كان الشيخ ربيع بن هادي ينزع في نقده لي وفي غيري من طلبة العلم والدعاة إلى المنهج الذي اخترعه في النقد والذي سماه: منهج أهل السنة والجماعة في نقد الرجال والكتب والطوائف وكان قد خرج على المسلمين بهذا المنهج الظالم الذي نسبته إلى سلف الأمة وأهل السنة، والذي يقوم على التعدي والظلم واتهام الناس بالباطل، وإخراج المسلمين من الإسلام، ورميهم بالبدعة والزندقة وقال: «هذا المنهج الذي سميت به (منهج أهل السنة في نقد الرجال والكتب والطوائف) ليس سوى منهج أهل البدع» ثم يقول مفتخراً مدافعاً عن نفسه «وأنا بحمد الله لم أعرف دعوة غير الدعوة السلفية... فعلت أيدي مشايخيها تلقيت العلم... فكيف أكون قد دخلت السلفية لهدمها... كما أنه بشهادة أتباعك ومريدك في الكويت أنني من أشد السلفيين دفاعاً عن السلفية..» وقال: «.. وأنا عندما كتبت كتاب (الخطوط العريضة لأصول أدياء السلفية) لم أذكر أحداً بالإسم» وقال: «قولكم يا شيخ ربيع: إن سيد قطب ما ترك بدعة إلا واحتواها، ولا أصلاً من أصول الإسلام إلا وهدمه» ثم قال محتجاً: «وهل بعد هذا التكفير تكفير إن إبليس نفسه وهو رأس الكفر لا يقال عنه أنه لم يترك أصلاً للإسلام إلا وهدمه، لأنه كان يعتقد باليوم الآخر» ثم قال: «لا شك أن هذا المنهج الذي يقوم على الظلم وتكفير المسلمين هو منهج الخوارج في تكفير المسلم

بل إن الخوارج لم يقولوا مثل هذا في الذين يكفرونهم، وهذا يوضح جلياً الأصل الأول الذي ذكرناه عن الطائفة التي أدخلت في السلفية ما ليس فيها، أنهم خوارج مع الدعاة... مرجئة مع الحكام... رافضة مع الجماعات... قدرية مع اليهود والنصارى والكفار ولا شك أن منهجكم يا شيخ ربيع في نقد الدعاة والجماعات، والحكم على الناس ليس هو منهج أهل السنة والجماعة... فإن أهل السنة كانوا أرحم الناس بالمخالفين...».

وقال عن منهج المدخلي كبير علماء الحديث عند الحشوية: «إن هذا يجري، وقد جرأ فعلاً صغار الطلاب الذين سمعوا هذا الكلام مسجلاً منكم يا شيخ ربيع في الحكم على المسلمين وتكفيرهم، وتبديعهم، وتضليلهم بأدنى الأسباب. إني أقول للشيخ ربيع وهو أستاذ في الحديث ويعلم مناهج المحدثين في الجرح والتعديل، لقد أفسدت منهج أهل الحديث في النقد، وجعلت الجرح بالهوى والتعصب والمبالغة، والظلم والتعدي»... وهذا المنهج قد أخرج مجموعة من أتباعكم عندنا في الكويت لا هم لهم إلا التكفير والتبديع والتفسيق والجرح، وهؤلاء قد كفروا مجموعة كبيرة من الدعاة والمصلحين، وأصبح الفتى الصغير بل والفتاة الصغيرة ترى نفسها إماماً في الجرح والتعديل، والحكم على الرجال والجماعات والكتب والطوائف!!» وقال «أنا أعلم أن هذه الورقات القليلة في هذه الرسالة ربما سيكون مصيرها مصير الورقات الأربع المشهورة لشيخنا بكر أبو زيد - حفظه الله - فقد ناله منكم في كتابكم الذي ملأتموه بالسباب والشتائم ما الله به عليم» وقال له: «أنني سأخرج مذهبكم كله للناس.. ما خفي منه وما ظهر، وسأشر على الجميع حقيقة مذهبكم الباطني الذي تخفونه ولا تظهرونه،

وتتعاهدوا^١ على كتبانه^٢ ليعلم الناس حقيقة المنهج الباطل الذي يسمونه، منهج أهل السنة في الحكم على الطوائف والكتب والرجال وعندما يخرج كتاب الخطوط العريضة بطبعته الثانية إن شاء الله موضحاً كل أصل من أصولكم الفاسدة بأقوالكم وأقوال تلاميذكم بنصوصها دون زيادة أو نقصان سيكون هذا إن شاء الله كافياً للقضاء على فتنكم، وتعريف الناس بحقيقة مذهبكم^٣.
أيها الإخوة؛ هؤلاء هم الحشوية ينهشون لحوم المسلمين، فإذا ما وجدوا سائحة نهشوا بعضهم البعض.
أقول هؤلاء رجال الحديث النبوي الشريف وحملته لديكم يا خوارج العصر؟!
لقد هزلت حتى بدا من هزائها

كلاها وحتى سامها كل مفلس

سقوط الوهابية

وبعد أن رأيت - أخي الكريم - التاريخ الدامي والعقيدة الزائغة والفقه الأعوج والفكر المريض لدى خوارج العصر، لن يشكل عليك كثيراً استشراف زوال هذا السرطان من جسد الأمة سريعاً بإذن الله القدير، وقد أصبح التنافر الكبير، والحرب الداخلية بين أدعياء السلفية على أشدها^٤، وخصوصاً بعد

١ . الصواب (وتتعاهدون).

٢ . هذا مثال على التقية الوهابية، والعقيدة التي لا تنشر!!

٣ . انظر إلى ما يحدث الآن بين سلفية الكويت من تنافس بغضب وتراشق على كراسي البرلمان، حتى قال أحد مرشحيهم «إن نجاحي يتمثل في سقوط النائب فلان» كما جاء ذلك مفصلاً ومن السنة أدعياء السلفية على صفحات مجلة (المجلة) عدد (١٠٠٩) ١٣ - ١٩/٦/١٩٩٩، بعنوان (صراع تيارات أم صراع طموحات شخصية. لماذا يتناحر الإسلاميون في الانتخابات الكويتية؟ سلفيون ضد سلفيين...) وأكد ذلك د. عبدالرزاق الشايحي العميد المساعد بكلية الشريعة بجامعة

حرب الخليج الثانية، فقد أفتى ابن باز ومن حوله بزيغ كل من عارض دخول النصارى واليهود إلى أرض الحرمين الشريفين، وقد نُكِّلَ بالمعارضين منهم تنكيلاً لا يجهله المتابع للأحداث؛ وذلك رغم إخلاصهم للفكرة الوهابية، فبأسهم بينهم شديد، ونحن نعلم أن ابن باز خصوصاً أصبح اليوم لا يحظى بشعبية في أوساط المثقفين الذين تربوا في أحضان الفكر الوهابي بعد أن منَّ الله عليهم بالخروج من العزلة والحصار ورأوا الدنيا، ولعلَّ ذلك من سابق عقوبته في الدنيا بعد أن اعتدى على أولياء الله المسلمين بالتكفير.

وقد وقعت في الآونة الأخيرة بعض الحوادث في بلاد الحرمين حيث يتم طرد الكثير من أدعياء السلفية (الوهابية) من الكثير من المجالس والنقاشات العامة، ويتعد عنهم الكثير من الناس فلا يخاطبونهم، ووصل الأمر بأن ضُرب الكثير من هؤلاء بالعصي أثناء ممارستهم لعملهم هذا الذي يتقاضون عليه أجرأً دنيوياً ويسمونه دعوة إلى الله! وفي لقاء ببعض الإخوة من بلاد الحجاز، تبين لنا أن الكثير من المسلمين في بلاد الحرمين يعانون الأمرين من شر هؤلاء الوهابية، حيث وصل بهم الحال إلى الاعتداء على ممتلكات الناس ونذكر على سبيل الاستغراب لا التنذُر أنهم مثلاً يرمون أطباق الاستقبال الفضائي ببنادق الصيد في أوقات قيلولة أصحابها! ووصل الحال بالناس إلى حبِّ مخالفتهم في كل شيء لأنهم في نظرهم وباء، فتركت الكثير من النساء تغطية وجوههن رغبة في مخالفة هؤلاء بحق أو باطل، وما ذلك إلا لكثرة ما لاقى الناس من صلف الوهابية



الكويت وأحد أقطاب الحركة السلفية، وناظم المسباح أحد شيوخ جمعية إحياء التراث السلفية وسياسيها. هؤلاء هم الذين يتقنون على الإخوانيين مشاركاتهم الانتخابية، وهذه هي الغاية؛ الكرسي وإسقاط بعضهم بعضاً!! الطريف أن بهجة السلفيين بنجاحهم ضد دخول المرأة البرلمان عبروا عنها بالتصفيق! وما أدري من أي سلف استقوا المكاء والتصدية!!

وسوء معاملتهم، فهم لا يعرفون الأمر بالمعروف ولا يدعون بالتّي هي أحسن، وردة الفعل التي سبّتها هؤلاء الوهابية عند بعض المسلمين في بلاد الحرمين مؤسفة في بعض جوانبها، حيث إنها تشوه صورة الكثير من القيم الصحيحة في أذهان الناس بسبب صلف هؤلاء الرعاع، حتى اضطرت الدوائر المسؤولة لإقالة رئيس هذا القسم من منصبه وتغيير بعض هؤلاء الرعاة (الدعاة)، وإعادة تأهيل الكثير منهم علّ ذلك يُصلح شيئاً من الوضع المختل.

والحقّ أنّ هذه إرهابات لما توقعناه من زوال الدعوى الوهابية عاجلاً وقبل زوال النفط، فهي كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض، هيهات لها أن تعيش، وذاك هو الفكر الإلحادي لم يعمر طويلاً، حتى رأينا يهوي على رؤوس أصحابه، ولن يكون الفكر المجسّم المشبّه الله العظيم بأفضل من ذلك حالاً؛ فهو عند الله مقيت، لا يتميز عن الفكر الإلحادي بالكثير سوى أنه فكر معادٍ للعلوم الطبيعية التي يرى أنها منافية للدين مفسدة للاعتقاد فهو فكر متحجر لا يؤمن حتى بدوران الأرض، فذاك فكر التفريط، وهذا فكر الإفراط، وإنّ غداً لناظره قريب.

كلمة الختام

وبعد أن عرفت - أخي القارئ الكريم - طرفاً وافياً عن الوهابية؛ ورأيت نماذج من استباحتهم المجرمة لدماء الموحدين، وامتناعهم عن قتال أعداء الله الحقيقيين، وبعد أن رأيت رميهم المسلمين بالشرك الأكبر لأنفسه الأسباب، وكيف يؤمنون بعقيدة التجسيم اليهودية، وتدميرهم لآثار الإسلام، وتعميدهم لمغتصبي الخلافة الراشدة، وتحقيرهم من شأن زيارة المصطفى ﷺ، بعد أن عرفت كل هذا وزيادة ألا يحقُّ لك أن تتساءل: لمصلحة من يتمُّ كل هذا؟! ولك عندي الخبر اليقين،

فمع أننا نحن لا يؤمن بنظرية المؤامرة على عواهنها إلا أن هناك دلائل واضحة تثبت أن أعداء الإسلام يخططون لهدمه ليل نهار، ويكفينا من هذه الدلائل قوله سبحانه ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَارَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ فهي سنة ثابتة، وقوله سبحانه لنبه خاصة وللمؤمنين عامة: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبْغِ مِلَّتَهُمْ﴾ ويكفينا من الأدلة أيضاً قول النبي ﷺ (يُوشِكُ أَنْ تَدَاعَى عَلَيْكُمْ الْأُمَمُ مِنْ كُلِّ أَقْصَى كَمَا تَدَاعَى الْأَكَلَةُ عَلَى قَصْعَتِهَا). إذن فهي حقيقة ثابتة بأن أعداء الإسلام يتبعون شتى الوسائل الشيطانية التي لا تخطر ببال للنيل من الإسلام وهدمه، ولعل أخطر أعداء الإسلام اليوم ما يعرف بالماسونية الحرة العالمية؛ لأنها تجمع طاقة اليهود والنصارى في بوتقة واحدة.

ولأولئك الذين يجهلون الماسونية نقول باختصار؛ إن الماسونية الحرّة نشأت في الأصل على يد اليهود في مصر، واعتنقها فرسان هيكل سليمان أيام الحروب الصليبية، وكانت وراء الثورة الفرنسية. مهمتها إخضاع العالم تحت حزب الشيطان والسيطرة عليه تحت نظام عالمي واحد. تنهج في سبيل ذلك شتى السبل من الجنس والخمر إلى المال والمنصب إلى السيطرة الفكرية والبلبل العقدي إلى ما وراء ذلك.

لقد سيطرت الماسونية على المال حتى أضحي الربا عمود الاقتصاد العالمي، وسيطرت على الإعلام العالمي، فأضحت حتى الرسوم المتحركة سبيلاً لنشر أهدافها من تمرد على الخالق ونشر للرذيلة، وأضحي الغناء سلاحاً فتاكاً في هذا السبيل؛ سبيل تمجيد الشيطان؛ حتى أنه إذا أعيدت كثير من أشرطة الغناء للوراء ظهر تمجيد الشيطان^١.

إنَّ الماسونية العالمية تبرمج الحروب وترعاها؛ وختام جهدها حربان عالميتان ثمَّ حرب النفط في الخليج الذي يوجد أكثر من دليل على أن أمريكا - راعية الماسونية اليوم - خططت لها منذ أكثر من عقد من الزمن! فهي لا تدع للصدقة مجالاً، تعمل وفق برامج دقيقة وجدول زمني طويل المدى، شعارها العين الواحدة عين المسيح الدجّال، يحملها الدولار الأمريكي مع صورة خادم الماسونية في حينه جورج واشنطن.

إنها تتحكم في غذاء البشرية ودوائها بل وأسقامها زاعمة أنها تحيي وتميت من دون الله، سائرة على درب المسيح الدجّال.

ولقد كان الإسلام من أول ظهوره الشبح المقلق للماسونية، فنهجت شتى السبل للقضاء عليه وتدميره، من غدر يهود المدينة إلى الحروب الصليبية، إلى

١. كما هو في طيات أغاني مادونا ومايكل جاكسون وكثير غيرهم.

يهود الدونمة الذين قضوا على دولة العثمانية، إلى استعمار الدول المسلمة وتفتيتها... ولكن كل ذلك لم يجد، فلا بد من طريق جديد...

فما بال الماسونية الحرة العالمية لا تسمع لنصيحة زويمر الحاضرة على إبعاد المسلمين عن الإسلام وتمييع شبابه، بدل أن تكرمهم بدخول اليهودية أو النصرانية؟! وهامي لا تأولوا جهداً في ذلك؛ فنشر المخدرات في ديار الإسلام على أشده، وغالب الأفلام - عريبها وأعجميها - تدور حول محور تدمير الإسلام وتمييع شبابه^١.

بل وما بال الماسونية لا تنشئ إسلاماً جديداً؟! إسلام يقوم على السيف والجهاد، ولكن هذه المرة ليس إلا في رقاب المسلمين! يقوم على التوحيد ولكنه توحيد يجسّد الله في صورة يرضاها اليهود! إسلام يرى أهل ملّة الإسلام مشركين!

إن شريعة جديدة كهذه يجب أن تكون في قلب العالم الإسلامي النابض، تسيطر على الحرمين الشريفين، تلبس مسوح الإسلام، مؤيدة بكل قوة ممكنة. ويا لها من فكرة تستأهل كلّ اهتمام، فقام على رضاعها أبناء مخلصون للماسونية الحرة من أمثال شكسبير وفيلبي وديكسون وكوكس حتى إذا بلغت الفطام شربت من آبار النفط حتى انتفخت أوداجها.

١ . وليس آخر ما في الجعبة أغاني الفيديو كليب..

٢ . بعد أن ناظر بعض الإخوة محدّث الوهابية الشيخ ربيع المدخلي وقالوا له إن عقيدة التجسيم الحشوية عقيدة يهودية قال: لقد وأفقوا الحق!! فقالوا له: حشرك الله معهم. وهذا ليس غريب على الوهابية فالشيخ التويجري مؤلف كتاب (عقيدة أهل الإيوان في خلق آدم على صورة الرحمن) الذي حاول أن يثبت فيه الصورة لله تعالى، نقل عن ابن تيمية الحراني (ص ٧٦) ما نصه: (وأيضاً فهذا المعنى عند أهل الكتاب من الكتب الماثورة عن الأنبياء كالنوراة، فإن في السفر الأول منها: (ستخلق بشراً على صورتنا يشبهها)... اه فتشبه الحشوية باليهود قديم، فمنهم يستقون العقائد.

إنها الشريعة الوهابية الجديدة تعبت بالدين بحجة تنزيهه عن الشراكيات، شاغلة المسلمين - بأمور ما أنزل الله بها من سلطان - عن هدفهم الأسمى؛ وهو إنقاذ البشرية من ظلمات الكفر إلى نور الإسلام، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة!

فهل يعلم أتباع هذا المنهج الفاسد أنهم خدم لأعداء الله من حيث يشعرون أو لا يشعرون؟! وهل سيقف المخدوعون ولو لساعة ليتفكروا في الطريق الوعر الذي سلكوه؟! فهل يفيق خوارج العصر من غفلتهم؟!
﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾.

إنَّ يقيننا في الله ونصره كبير، ولو عصفت بنا الزلازل، وكادت لنا الدنيا بأسرها، ولنا في قوله سبحانه: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ وقوله: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ تفريع لكل همٍّ وحزن.

شهادة ربانية

بعد جهد مضن، وفي مرحلة تصوّرت فيها اكتمال هذا الكتاب قررت طباعته، ولكن ما إن فتحت تلك النسخة الحديثة منه حتى أصيبت بعطل، فلم

١ . لا بد أن أؤكد في الختام بأن الكثير من أشياع الوهابية اليوم يفعلون ما يفعلون من مهازل لا لأنهم ينطلقون من عداوة مبطنٍ للإسلام؛ بل لأنهم غرّ بهم فاتبعوا داعي الفساد في الأرض ابن عبد الوهاب ظانين بأنه مجدد العصر، فالأساس الذي ينطلقون منه باطل؛ وما بني على باطل فهو باطل. الخطر الكبير هو أن من تغفلت دعوة الخوارج في قلبه فهيها هيهات أن يستجيب لداعي الحق «يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»، فتراه يكابر وإن كان الحق أمامه أبلجاً!

أستطع فتحها بأي وسيلة!! فأصابني الإحباط والضجر؛ كيف لا وقد أنفقت فيها عشرات الساعات من العمل الدؤوب، وأخذت بيني وبين نفسي أراجع ما يمكن أن يكون سبباً في هذا الابتلاء، وفي مقدمته مدى استحقاق الوهابية لما أكتب فيهم! فكثيراً ما يكون المرء على قناعة بأمر وهو نخطئ جادة الحق، فتوجهت إلى المسجد والوساوس قد أخذت مني كل مأخذ، لأستخير الله في أمر الكتاب والوهابية، فإذا وجدت؟!

والله الذي لا إله غيره الذي رفع السماء بغير عمد أي وجدت أمراً أقشعر له بدني واهتزت له حنايا وجداني؛ فبعد الاستخارة فتحت كتاب ربي سبحانه وتعالى طالباً الحكم الصريح في الوهابية، فما وجدت بين عيني إلا هذه الآيات من سورة الأنفال:

﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أُولِيَاؤُهُ إِلَّا التَّافُتُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٣٤) وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٥) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ مُخْشَرُونَ (٣٦) لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَعِيماً فَيُجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٣٧) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنةُ الْأَوَّلِينَ (٣٨) وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٣٩) وَإِنْ تَوَلَّوْا فاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ (٤٠)﴾.

فوالله ما ازددت إلا يقيناً واطمئناناً في وجوب مسارعة الرد على هؤلاء القوم وفضحهم قاتلهم الله، بالحق والبرهان المبين، فعدت وكلية همة ونشاط،

وشرعت في الكتاب من جديد، وتبين لي أخيراً أن ما حدث كان نعمة، فقد أعدت تنسيق الكتاب بشكل أفضل ووجدت الكثير من الأدلة والبراهين والمراجع الضرورية، ولولا عطل تلك النسخة لما تنبّهت لكل ذلك، فالحمد لله ربّ العالمين.

هذا وإني ألتمس كل من وجد شكاً في نفسه من حقيقة هذا الأمر أن يجلس ساعة مخلصاً بين يدي ربّه فيستخيره في أمر الوهابية فإن الله سبحانه لا بدّ أن يريه الحق والرشاد.

ألا هل بلّغت؟ اللهم فاشهد.

هذا وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، سبحانهك اللهم وبحمدك،
نشهد أن لا إله إلا أنت نستغفرك ونتوب إليك.

ملحق شعري: الوهابية على السن الأدياء

فرقة بالغرور والطيش ساروا

ونختم كتابنا بشيء من الشعر، فهذه أبيات اقتطفتها من قصيدة عصماء
للأستاذ الكبير أبو بكر عبدالرحمن بن محمد بن شهاب المتوفى عام ١٣٤١ هـ من
ديوانه المطبوع بسنغافورة عام ١٣٤٢ هـ، ص ١١٣ - ١١٤

فرقة بالغرور والطيش ساروا	في فجاج الضلال سيراً حثيثاً
جسّموا شَبْهوا وبالأين قالوا	لَوْثُوا أصل دينهم تلويثاً
مَن يعظم شعائر الله قالوا	إنه كان مشركاً وخبيثاً
لابن تيمية استجابوا قديماً	وابن عبدالوهاب جاء حديثاً
أعرضوا عن سوا الحقيقة يـ	غون بما يدعون مهذاً أثيثاً
ليت شعري من الذي يقبل الحق	جليلاً ويستهلّ الغيوثاً
إذ هم اليوم حزب جهل فأذكا	هم يميز التذكير والتأنيثاً
ويظنّوا تغلّب الحُثْمُ والغِيّ	يداني لدى النُزال الليوثا
ليس يدرون أنهم ليس يدرون	بل الجهل عمّهم توريثا
وتسمّوا أهل الحديث وهامم	لا يكادون يفقهون حديثاً

هم الألى سلبوا الأجيال لقمتها

ويقول عنهم سليمان العيسى^١:

وبالحرير على أشلائها رفلوا
عين على القدس في ساحاتها قتلوا
فأسأل، ولو خجل التاريخ ما فعلوا
كم أقسموا بالدم المثار لو طرفت
هم الألى سلبوا الأجيال لقمتها
ومزق القدس أشلاء مروعة

الله أكبر هذ الجهل وانكسرا

وهذه قصيدة لمؤلف هذا الكتاب بعثها لأخ كريم مالكي المذهب نافح عن الحق وناصره ولا يزال قائماً به في رده على خوارج العصر؛ بعثتها إليه بعد أن بهرني براعه وقوة برهانه وسباحة أخلاقه، خلال كتابته على فارس نت، زاده الله من واسع فضله...

الله أكبر هذ الجهل وانكسرا
يا جهبذاً أشعرياً في طريقته
قد دنسوا الأرض تجسياً وهرطقة
قد أحرقوا كُتُب الإسلام وافتخروا
وأعلنوا دولة التوحيد مملكة!!!
أحكامهم في ضعيف القوم نافذة
فكم أيادٍ أبينت عن معاصيها
يا مذهب الشر قتلَت النساء علناً
وسَعَّعَ النور في الساحاتِ وانتسرا
بددتْ شُبُهَةً حَشَوِي قَدِ افتخرا
وكَفَرُوا مَنْ أبى تهريجهم جَهراً
بقتلهم أهل دين الله والفُقرا
فيها يُباح حرام الله للأُمرا
لكنها في شريف القوم محض هُرا
ظلماً. أيادي ضعافِ مالهم نُصرا
في أشهر الحج طُفِنَ البيتَ والحَجرا

١. ناصر السعيد، تاريخ آل سعود، ط. ٣، ص ٥٨٠

وسألَ دُمَّ حَجِيجَ الْبَيْتِ أَوْدِيَّةً
وَمِنْ قَدِيمٍ قَدْ احْتَلَوْا مَدِينَتَنَا:
وَحَاصِرُوا مَكَّةَ الْعَظْمَى بِجِيَشِهِمْ
تَرَى عُجَاباً مِنَ الْأَفْعَالِ مَا اقْتَرَفَتْ
فِيَا أَخَا الْعِلْمِ أَقْبَلَ إِنَّ سَاحَتَهُمْ^١
أَقْبَلَ وَبَدَّدَ ضَلَالَاتٍ وَأَحْجَبَةً
أَقْبَلَ بِنُورِ كِتَابِ اللَّهِ تَرْجُمُهُمْ
لَكَ السَّلَامُ مَدِيداً دَائِماً أَبَداً
قَدْ بَايَعُوا اللَّهَ أَنْ يَنْصُوبُوا بِلَا بَدْعٍ
يَبْرُونَ أَهْلَ كِتَابِ اللَّهِ إِخْوَتَهُمْ
وَلَمْ يَمْدُدُوا سِيفاً نَحْوَهُمْ أَبَداً
فِيَا أَخِي دُمْتَ مُنْصُوراً وَلَا حُرِمْتَ

عَلَى مَصَاحِفِهِمْ. وَالْحَيُّ قَدْ قُبِرَا
أَرْضَ السَّلَامِ وَعَمَّ الْجُوعُ وَاسْتَعْرَا
أَعْرَابَ نَجْدٍ فَطَالَعَ عِنْدَهَا السَّيْرَا
أَيْدِي الْمَغُولِ وَهَوَلَائِ الْبَطْرَا
قَدْ شَوَّهَتْهَا جَهَالَاتٌ وَمُخَضُّ فِرَى
مِنَ الظَّلَامِ أَعَمَّتْ دُؤْمَهَا الْقَمَرَا
وَسُنَّةَ الْمُصْطَفَى مَن قَادَ وَانْتَصَرَ^٢
مِنْ إِخْوَةٍ فِي (بِلَادِ) الْخَيْرِ أَسَدِ شَرَى
مَا ضَرَّهَمَ مِنْ غَوَى دَرْباً وَمَنْ كَفَّرَا
وَلَا يَقِيمُونَ حَوْلَ الْحِزْبِ مُؤْتَمَرَا
بَلْ وَجَّهُوا لِحَضْمِ اللَّهِ؛ لِلْكَفَرَا
رُبُوعٌ سَاحَتِنَا مِنْ مِثْلِكُمْ دُرَرَا

١ . كثير من شهد الحج عام مجزرة الحجاج الإيرانيين قد رأى بأنم عينه أحياء إيرانيين يرمون مع الموتى، والأمر لله من جور أهل الباطل ﴿وَلَا يَخِيرُكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى الْآتَعْدِلُوا إِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ ولكن أين هؤلاء من التقوى؟!

٢ . المقصود هنا (الساحة الإسلامية) موقع على الإنترنت، وقد كانت بدايتها حرة ينشر بها كل مقال والردود عليه، حتى تحكم مراقبو الروايات بها، فأضحت لا يكاد يدخلها موضوع غير حشوي إلا حذف من ساعته، فتلوثت أياً تلوث.

٣ . صلى الله عليه وسلم.

أهم المصادر والمراجع

إبراهيم الراوي الرفاعي، الأوراق البغدادية في الحوادث النجدية، مطبعة النجاح، بغداد، ١٣٤٥ هـ.
إبراهيم بن عثمان الفارس، أشهر أئمة الدعوة خلال قرنين، دار الوطن للنشر، الرياض، ط ١٤١٢ هـ.

إبراهيم عبدالعزيز عبد الغني، صراع الأمراء، دار الساقى، لندن، ط ١، ١٩٩٠.
أبو العلي الثقفي، الفرقة الوهابية في خدمة من؟، الإرشاد للطباعة والنشر، بيروت.
أبو بكر افشيمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الكتاب العربي، ط ٣، ١٤٠٢ هـ.

أبو زهرة، أحمد بن حنبل حياته وعصره، دار الفكر العربي، القاهرة.
أبو زهرة، ابن تيمية حياته وعصره - آراؤه الفقهية، متعهد الطبع دار الفكر العربي، القاهرة.
أبو زهرة، المذاهب الإسلامية، المطبعة النموذجية، القاهرة.

أبو نعيم، حلية الأولياء، دار الكتب العلمية، ط ١، بيروت، ١٤٠٩.
أحمد أبو حاق (تحقيق)، لمع الشهاب في سيرة محمد بن عبد الوهاب، دار الثقافة، بيروت، بدون تاريخ، والمخطوطة الأصل موجودة بالمتحف البريطاني (٧٦٤ صفحة).
أحمد بن حمد الخليلي، وسقط القناع، مكتبة الضامري، السيب، ١٤١٨ هـ.

أحمد بن زيني دحلان، الدرر السنية في الرد على الوهابية، دار جوامع الكلم، ط ٢، القاهرة. والطبعة الأخرى بعنوان المقالات السنية في الرد على الوهابية، البابي الحلبي، القاهرة، ١٣١٩.
أحمد بن زيني دحلان، خلاصة الكلام في بيان أمراء البلد الحرام، ٢٠٢٧، ط. استنبول عام ١٩٨٦ م.

أحمد بن زيني دحلان، فتنة الوهابية، استنبول، ١٩٧٨ م

١. أوردت اسم صاحب الكتاب بأشهر أسمائه، لا باسمه الكامل لأنني رأيت أن لو قلت مثلاً؛ هذا الكتاب لعز الدين أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الكريم الجزري، لما كاد أن يعرفه إلا خاصة الخاصة، ولكن إذا قلت ابن الأثير فهو أشهر من نار على علم، وكذلك لم أتبع الأسلوب الغربي الذي يعتمد على ذكر الاسم الأخير، ومثاله (عبد الحليم، أحمد بن) - يقصدون ابن تيمية - لأنه لا يتناسب وأسلوبنا العربي فهناك مؤلفون اشتهروا بكنائهم والبعض ألقابهم وآخرون بقبائلهم وهكذا. وكذلك لم أعتمد (أل) التعريف في ترتيب المراجع.

- الألباني، تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد، ط. المكتب الإسلامي، دمشق.
- الألباني، سلسلة الأحاديث الصحيحة، المكتب الإسلامي، ط ٤، ١٤٠٥ هـ.
- ابن أبي الحديد، شرح نيج البلاغة، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، بيروت: دار الجيل، الطبعة الأولى، ١٤٠٧ هـ.
- ابن أبي العز، شرح العقيدة الطحاوية، تحقيق محمد ناصر الألباني، ط ٨، المكتب الإسلامي، دمشق.
- ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، ط السنة المحمدية، مصر.
- ابن الأثير، أسد الغابة، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ابن الأثير، الكامل في التاريخ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ٤، ١٤١٤ هـ.
- ابن الأثير، النهاية في غريب الأثر (الحديث)، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٩ هـ.
- ابن الجوزي، الرد على المتعصب العنيد، تحقيق محمد كاظم المحمودي، ١٤٠٣ هـ.
- ابن الجوزي، الضعفاء والمتروكين، حققه عبدالله القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٦ هـ.
- ابن الجوزي، دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه، تحقيق الشيخ حسن ابن علي السقاف، طباعة دار الإمام النووي، ط ٢، ١٤١٢ هـ. عمان. وقد اعتمدنا أيضا على الطبعة التي حققها محمد منير الإمام، مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، دار الجنان، بيروت.
- ابن الصغير، أخبار الأئمة الرستمين، المطبوعات الجميلة، الجزائر، ١٩٨٦.
- ابن باز، العقيدة الصحيحة وما يضادها، ط مكتبة ابن تيمية.
- ابن باز، نقد القومية العربية، نشر المكتب الإسلامي، ط ٦، ١٤٠٨ هـ.
- ابن بطوطة، تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار، المطبعة الخيرية، ط ١، ١٣٢٢ هـ.
- ابن تيمية، اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أهل الجحيم، تحقيق محمد حامد الفقي، القاهرة، ١٣٦٩ هـ.
- ابن تيمية، الحموية الكبرى، (نفائس: الرسالة التدمرية، والحموية الكبرى) تحقيق محمد الفقي، معمل ومطبعة جمال العبدلي، بغداد.
- ابن تيمية، الفتاوى الكبرى، تحقيق محمد ومصطفى ابني عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٨ هـ.
- ابن تيمية، تفسير سورة النور، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ابن تيمية، مجموع الرسائل والمسائل، طبعة المنار، مصر، بدون تاريخ.
- ابن تيمية، منهاج السنة النبوية، المكتبة العلمية، بيروت.

- ابن تيمية، نقد مراتب الإجماع على هامش كتاب مراتب الإجماع لابن حزم.
- ابن جرير الطبري، تفسير الطبري (جامع البيان في تفسير القرآن)، دار الفكر، ١٤٠٨ هـ.
- ابن حبان، الثقات، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن، ط ١، ١٩٧٣ م.
- ابن حجر العسقلاني، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ابن حجر العسقلاني، تقريب التهذيب، تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٣ هـ.
- ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، دار الفكر، بيروت، ١٩٨٨.
- ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٩٨٨.
- ابن حجر الهيتمي، الفتاوى الحديشية، مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، ط ٣، ١٤٠٩ هـ.
- ابن حجر الهيتمي، حاشيته على مناسك النووي، طبعة المكتبة السلفية.
- ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل، مكتبة المثنى، بغداد.
- ابن سعد، الطبقات الكبرى، دار صادر، بيروت، ١٤٠٥ هـ.
- ابن طولون، ذخائر القصر. مخطوط.
- ابن عابدين، رد المحتار على الدر المختار، المطبعة الأميرية، القاهرة، ١٣٢٦ هـ.
- ابن عدي، الكامل في ضعفاء الرجال، تحقيق الدكتور زهير زكار، دار الفكر، ط ٣، ١٩٨٨.
- ابن كثير، البداية والنهاية، دار الكتب العلمية، ط ٤، ١٤٠٨ هـ.
- البخاري، التاريخ الكبير، دار الكتب العلمية، بيروت.
- البوطي، اللا مذهبية أخطر بدعة تهدد الشريعة الإسلامية. مكتبة الفارابي، دمشق.
- البوطي، فقه السيرة النبوية مع موجز تاريخ الخلافة الراشدة، دار الفكر العربي بيروت ودار الفكر دمشق، ط ١٠: ١٩٩١، إعادة ١٤١٦ هـ.
- بيلي، رحلة إلى الرياض والأوراق الخاصة، ترجمة (شرح وتعليق): د. عيسى أمين، مؤسسة الأيام للصحافة والنشر والتوزيع، المنامة.
- البیهقي، الأسماء والصفات، تعليق الشيخ محمد زاهد الكوثري، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- البیهقي، السنن الكبرى، دار المعرفة، بيروت.
- بيوض إبراهيم بن عمر، ثبوت الهلال بين الرؤية البصرية وحساب المراقص الفلكية، نقله من الأشرطة عمر إسماعيل، راجعه وقدم له وعلّق عليه د. محمد صالح ناصر، مطبعة الألوآن الحديثة، مسقط.

- جعفر السبحاني، بحوث في الملل والنحل، الدار الإسلامية، بيروت، ط ٢، ١٩٩١.
- جميل صدقي الزهاوي، الفجر الصادق في الرد على منكري التوسل والكرامات والخوارق، ط مصر عام ١٣٢٣هـ.
- حسن بن علي السَّاقف، التنبيه والرَّد على معتقد قَدَم العالم والحدِّ. الإيداع القانوني لدى مديرية المكتبات والوثائق الوطنية ١٩٩٠، ٣، ١٩٦، الأردن. بدون إشارة إلى دار النشر.
- حسن بن علي السَّاقف، التنديد بمن عدَّ التوحيد إبطال محاولة التثليث في التوحيد العقيدة الإسلامية، دار الإمام النووي، الأردن، ط ٢، ١٤١٣هـ.
- حسن بن علي السَّاقف، صحيح شرح العقيدة الطحاوية أو عقيدة أهل السنة والجماعة، ط ١، دار الإمام النووي، ص ٢١٣ وما يليها.
- حسين بن غنَّام، تاريخ نجد، أشرف على طباعته عبدالعزيز بن عبدالله آل الشيخ، السعودية.
- حسين عبيد غباش، عمان الديمراتية الإسلامية تقاليد الإمامة والتاريخ السياسي، ط. دار الجديد.
- خالد بن حامد العسقلاني، الردود السلفية على دعاة السلفية، دار وسنة النشر مغفلاتان.
- الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، مطبعة السعادة، مصر، ١٣٤٩هـ.
- خليفة فهد، جسيم الحكم السعودي ونيران الوهابية، الصفا للنشر والتوزيع، لندن، ط ١، ١٤١١هـ.
- خير الدين الزركلي، شبه الجزيرة في عهد الملك عبدالعزيز، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٧٠.
- ديكسون، الكويت وجاراتها، تعريب جاسم المبارك.
- ديكسون، حرب الصحراء، أشرف على ترجمته وحققه ونشره سعود بن غانم الجمران العجمي، ط ١، الكويت، ١٩٩٧م.
- الذهبي، تذكرة الحفاظ، تصحيح عبدالرحمن بن يعلى المعلمي، دار إحياء التراث العربي، مكتبة الحرم المكي بمكة المكرمة.
- الذهبي، سير أعلام النبلاء، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٣، ١٤٠٥هـ.
- الذهبي، العلو للعلل الغفار، قدم له وعلق عليه وخرج أحاديثه حسن بن علي السَّاقف، عتَّان، دار الإمام النووي، ط ١، ١٤١٩هـ.
- الذهبي، ميزان الاعتدال، تحقيق محمد الجبالي، دار المعرفة، ط ١.
- الذهبي، نصيحة الذهبي لابن تيمية، دار المشاريع للطباعة والنشر، بيروت، ط ١، ١٤١٩هـ.
- الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، دار الحكمة، بيروت، ط ١، ١٤١٥هـ.
- رياض نجيب الرِّيس، رياح السَّوم السعودية ودول الجزيرة بعد حرب الخليج ١٩٩١ - ١٩٩٤، ط ٣

- الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، بيروت: دار مكتبة الحياة، ط١، ١٣٠٦هـ.
- زهير الغزواني، المؤسسات الدينية الإسلامية والكيان الصهيوني، ط الغدير للدراسات والنشر، بيروت، ١٤١٦هـ.
- سانت جون فيليبي، تاريخ نجد ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب؛ تعريب عمر الديراوي، منشورات المكتبة الأهلية، بيروت
- السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، مطبعة الحسينية، القاهرة، ١٣٢٤هـ.
- سعيد بن خلفان الخليلي، تمهيد قواعد الإيمان، ط وزارة التراث، سلطنة عمان
- سعيد بن مبروك القنوي، السيف الحاد على من أخذ بأحاديث الأحاد في الاعتقاد، ط١، مكتبة الضامري، ١٤١٥هـ.
- سلامة القضاعي (مقدمة)، فرقان القرآن بين صفات الخالق وصفات الأكوان، ملحق بالأسماء والصفات للبيهقي.
- سليم الهلالي، مؤلفات سعيد حوى دراسة وتقويم، ط١، شركة المطابع النموذجية، ١٤٠٣هـ.
- سليمان بن عبد الوهاب النجدي، الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية، حققه وقدم له وعلّق عليه إبراهيم محمد البطاوي، ط دار الإنسان، مصر.
- السمهودي، وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- السيوطي، الخصائص الكبرى، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٠٣هـ.
- الشبراوي، الإنحاف بحب الأشراف، المطبعة الأدبية، مصر، دار الذخائر للمطبوعات.
- الشوكاني، نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- صالح بن فوزان الفوزان، نظرات وتعقيبات على ما في كتاب السلفية لمحمد سعيد رمضان.. من الهفوات، ط٢، دار الوطن للنشر، الرياض، ١٤١١هـ.
- صلاح الدين خليل الصفدي، الوافي بالوفيات، تحقيق هلموت ريتز، ط٢، ١٣٨١هـ.
- صلاح العقاد، جزيرة العرب في العصر الحديث، معهد البحوث والدراسات العربية، القاهرة ١٩٦٠
- الطبري، تاريخ الأمم والملوك، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٧هـ.
- الطحاوي، شرح معاني الآثار أو (معاني الآثار) في مشكل الحديث، مطبعة المصطفائي، الهند، ١٣٠٠هـ.
- عبدالرحمن الخيّر، الرد على ابن باز رئيس هيئة كبار العلماء في السعودية وحول مقال غلاة الشيعة لم ينقضوا بعد، أشرف على طباعته هاني عبدالرحمن الخيّر، توزيع مكتبة الشرق

- الجديد، حماة، سورية، ١٩٩٦، ١٠، ٢٠٠٠، ط١.
- عبدالرحمن الشرقاوي، الفقيه المذهب ابن تيمية، سلسلة كتاب اليوم.
- عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ، فتح المجيد شرح كتاب التوحيد، دار الكتاب العربي، بيروت، ط١، ١٤١٥هـ.
- عبدالرحمن ناصر الشمراني، فيصل القاتل والقاتل، دار الإنسان، بيروت، ط١، ١٤٠٩.
- عبدالرحمن ناصر الشمراني، مملكة الفضائح، دار الإنسان، بيروت.
- عبدالعظيم الطعني، المجاز في اللغة والقرآن الكريم بين الإجازة والمنع، مكتبة وهبة.
- عبدالقادر الكيلاني، النحلة الزكية في الرد على شبه الفرقة الوهابية، مطبعة الفيحاء، دمشق.
- عبدالكريم بن صالح الحميد، هداية الحيران في مسألة الدوران، مطبعة السفير - الرياض.
- عبدالله الحبشي، المقالات الشَّيْبِيَّة في كشف ضلالات أحمد بن تيمية، ط٣، ١٤١٧هـ، دار المشاريع، بيروت.
- عبدالمجيد بدوي، التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني في المشرق الإسلامي، علام المعرفة، جدة، ط١، ١٩٨٣.
- عثمان بن بشر الحنبلي النجدي، عنوان المجد في تاريخ نجد، مكتبة الرياض الحديثة، بدون تاريخ نشر، وقد فهرس الجزء الأول منه وضبط أساء البلدان فيه الشيخ محمد عبدالرزاق حمزة المدرس بالحرم الشريف. وقد اعتمدنا في مواضع معدودة مشار إليها على الطبعة الثانية ببيروت، سنة ١٩٧٤م، والتي حققها عبدالرحمن بن عبدالمطيف ابن عبدالله آل الشيخ.
- العجلوني، كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط٢، ١٣٥١هـ.
- العقبلي، الضعفاء الكبير، تحقيق د. عبدالمعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٠٧.
- علي الكوراني العاملي، الوهابية والتوحيد، دار السيرة، بيروت.
- عمر عبدالقادر المغربي، المهمد من آثار المدينة المنورة، مؤسسة منشورات الحج، طهران، ط١، ١٤٠٨هـ.
- الفقي، أثر الدعوة الوهابية، طبع ١٣٥٤هـ.
- فهد القحطاني، الإسلام والوثنية السعودية، ط١، ١٤٠٥هـ.
- فهد القحطاني، حمزة مكة. قصة المذبحة السعودية للحجاج، الصفا للنشر والتوزيع، لندن، ط٢، ١٤٠٩هـ.

- فهد بن ناصر السليمان، مجموع فتاوى ورسائل الشيخ محمد بن صالح العثيمين، ط١، سنة ١٤١٢ هـ طبعة دار الوطن للنشر بالرياض.
- الفيروز آبادي، القاموس المحيط، بيروت، دار الجليل.
- فيلبي، تاريخ نجد، المكتبة الأهلية، بيروت.
- القرطبي، تفسير القرطبي المسمى الجامع لأحكام القرآن، مطبعة دار الكتب المصرية، ط١٣٦٩ هـ.
- الكاساني، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، القاهرة، ط١٣٢٨ هـ.
- كيللي ج. ب، بريطانيا في الخليج الفارسي ١٧٩٥ - ١٨٨٠ - مطبوعات أكسفورد كلارندن ١٩٦٨، بالإنكليزية
- اللجنة الدولية للدفاع عن حقوق الإنسان في الخليج والجزيرة العربية، حقوق الإنسان في المملكة العربية السعودية، ط١، ١٩٨٩
- لوريمر ج. ج، دليل الخليج، ترجمة حكومة قطر، ط٢، ١٩٧٥.
- المتقي الهندي، كنز العمال، مؤسسة الرسالة، ط٥، ١٤٠٥ هـ.
- مجموعة الرسائل والمسائل النجدية، ط١، مطبعة المنار، مصر، ١٣٤٥ هـ.
- مجموعة مختارات سجلات بومباي، موجز تاريخي عن القواسم، منشورات المكتبة السرية والسياسية بومباي ١٨٥٦ باللغة الإنجليزية.
- مجموعة: مختارات من سجلات بومباي، موجز تاريخي عن القبائل الوهابية العربية، منشورات المكتبة السرية والسياسية بومباي ١٨٥٦، باللغة الإنكليزية.
- عجبر الدين العليمي، النهج الأحمد في تراجم أصحاب أحمد، عالم الكتب، بيروت، ط٢، ١٩٨٤.
- محسن الأمين، كشف الارتياح في أتباع محمد بن عبد الوهاب، تحقيق حسن الأمين، ط٢، ١٣٨٢ هـ.
- محمد أحمد باشميل، كيف نفهم التوحيد؟، الجامعة الإسلامية مركز شؤون الدعوة، المملكة العربية السعودية.
- محمد أديب غالب، من أخبار الحجاز ونجد في تاريخ الجبوتي، ط١، دار اليمامة للبحث والترجمة والإشراف، ط١، ١٣٩٥.
- محمد الكثيري، السلفية بين أهل السنة والإمامية، مركز الغدير للدراسات الإسلامية، ط١، بيروت، ١٤١٨ هـ.
- محمد الموصلي، مختصر الصواعق المرسلة في الرد على أهل البدع والزندقة لابن القيم الجوزية، مكتبة القاهرة، ط٢، ١٣٨٥ هـ.
- محمد بن أحمد بن عبدالمهدي، العقود الدورية في مناقب ابن تيمية، تحقيق محمد حامد الفقي، دار الكتب العلمية، بيروت.

محمد بن خليفة النبهاني، التحفة النبهانية في تاريخ الجزيرة العربية، دار إحياء العلوم، بيروت، ط ١، ١٤٠٦ هـ.

محمد بن عبدالله المسعري، الأدلة القطعية على عدم شرعية الدولة السعودية، مؤسسة الرافد للنشر والتوزيع.

محمد بن عبد الوهاب عقيدته السلفية ودعوته الإصلاحية وثناء العلماء عليه. ط السعودية. يهدي ولا يباع.

محمد بن عبد الوهاب، الرسائل الشخصية، ضمن مجموعة مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب، تصحيح صالح بن فوزان الفوزان، ومحمد صالح العليقي، مطابع الرياض، الرياض، ط ١٣٩٨ هـ.

محمد بن عبد الوهاب، كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد، طبع المكتب الإسلامي بدمشق، ١٩٦٢.

محمد جواد مغنية، هذه هي الوهابية، دار الجواد، بيروت، ط ٢، ١٩٨٣ م.

محمد حامد الفقي، أثر الدعوة الوهابية في الإصلاح، مطبعة النهضة، القاهرة، ١٣٥٤ هـ.

محمد رشيد رضا، الوهابيون والحجاز، دار الفتح، الشارقة، ط ١، ١٤١٧ هـ.

محمد سعيد رمضان البوطي، السلفية مرحلة زمنية مباركة لا مذهب إسلامي، دار الفكر، دمشق، ١٩٩٦.

محمد عبده، الإسلام والنصرانية مع العلم والمدنية، دار الحديث، ط ٣، ١٩٨٨.

ابن رزيق، الفتح المبين في سيرة آل بو سعيدين، ط ٣، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان.

تحقيق عبدالمنعم عامر - د. محمد عبدالله مرسى، ١٤١٢ هـ.

محمد عوض الخطيب، صفحات من تاريخ الجزيرة العربية الحديث، دار المعراج للطباعة والنشر، بيروت، ط ١، ١٩٩٥ م.

محمد فقيه بن عبد الجبار الجاوي، النصوص الإسلامية في الرد على مذهب الوهابية، ط. مصر عام ١٩٢٢.

محمد كامل ضاهر، الدعوة الوهابية وأثرها في الفكر الإسلامي الحديث، دار السلام للطباعة والنشر، بيروت، ط ١، ١٤١٤ هـ.

محمد نوري الديثوري، ردود على شبهات السلفية، ط ١، ١٩٨٧.

عمود الألوسي، تفسير: روح المعاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٩٨٥.

المزي، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تحقيق د. بشار عواد، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤١٨ هـ، بيروت.

مصطفى الشكعة، إسلام بلا مذاهب، ط١٣، منصور محمد عويس، ابن تيمية ليس سلفياً، دار النهضة العربية، ط١، ١٩٧٠.
 المنصوري، التاج الجامع للأصول، ط٤، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٥هـ.
 ناصر السابعي، الأحاديث الواردة في الخوارج: تخريج ودراسة، قيد الطباعة.
 ناصر السعيد، تاريخ آل سعود، منشورات اتحاد شعب الجزيرة العربية، مغفل التاريخ.
 ناصر الفرج، قيام العرش السعودي دراسة تاريخية للعلاقات السعودية البريطانية، الصفا للنشر والتوزيع، لندن.
 منجدي فتحي صفوة، الجزيرة العربية في الوثائق البريطانية (نجد والحجاز)، ط دار الساقى، لبنان.
 النسائي، الضعفاء والمتروكين، دار الوعي، حلب، ١٣٩٦هـ.
 يحيى الجنائني، كتاب الوضع مختصر في الأصول والفقه، مكتبة الاستقامة، مسقط.
 يوسف الهاجري، البقيع: قصة تدمير آل سعود للأثار الإسلامية في الحجاز، مؤسسة البقيع لإحياء التراث، ط١، ١٤١١هـ، بيروت.

جرائد:

١ - جريدة Washington posts

٢ - جريدة (المسلمون). سعودية تصدر في الخارج.

٣ - جريدة Seattle Post Intelligence

٤ - جريدة الحياة اللندنية

٥ - جريدة الرياض السعودية

٦ - جريدة النداء اللبنانية.

٧ - جريدة (فريسيا) الروسية الأسبوعية.

مجلات:

١ - مجلة آخر ساعة المصرية.

٢ - مجلة الرسالة المصرية

٣ - مجلة الضياء الإماراتية (النسخة العربية).

٤ - مجلة العربي الكويتية.



- ٥ - مجلة المجلة السعودية، الصادرة من لندن
- ٦ - مجلة تراثنا، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، قم.
- ٧ - مجلة منار الهدى البيروتية

مواقع على الشبكة العالمية:

- ١ - cdlr.netwww.ummah
- ٢ - moonsighting.com، www.saha.net
- ٣ - www.aljareh.net
- ٤ - www.aljareh.net
- ٥ - مائة عالم سعودي، مذكرة النصبحة (عبر البحث بالإنترنت)

برامج حاسوب:

- ١ - برنامج المحدث
- ٢ - العالمية، موسوعة الحديث النبوي الشريف
- ٣ - مؤسسة التراث، الموسوعة الذهبية للحديث النبوي الشريف
- ٤ - مايكروسوفت، أطلس إنكارتا ٩٩

برامج إذاعية وتلفزيونية ومحاضرات:

- ١ - أحمد سيف الدين، برنامج (Issues and Answers) القناة الثانية بالتلفزيون السعودي، يوم الجمعة ١٤١٩، ١١، ٢٤هـ.
- ٢ - إذاعة نداء الإسلام من مكة المكرمة، برنامج نور على الدرب.
- ٣ - قناة الجزيرة برنامج (قضايا)، يوم الجمعة ١٤١٩، ١١، ٢٤ (١٢، ٣، ٩٩)
- ٤ - قناة الجزيرة، برنامج الشريعة والحياة، ليلة ١٧ يناير ١٩٩٨م.
- ٥ - محمد قطب، محاضرة بعنوان (القرآن طريقنا إلى البعث الحضاري) بفندق (شيراتون الدوحة) بدولة قطر، شهر سبتمبر ١٩٩٧.



**النقول الشرعية
في
الرد على الوهابية**

للشيخ حسن الشطي الحنبلي

تحقيق:

بسام عمقبة



مصطفى بن أحمد بن حسن الشطبي:

وُلِدَ الشَّطْبِيّ في عام (١٣٨٢هـ) و يُعَدّ واحداً من كبار علماء و فقهاء المذهب الحنبلِيّ في بلاد سورية. كان أوّل رئيس لجامعة الشريعة في مدينة دمشق.

١ - ظاهر شاه ميان ابن عبد العظيم صاحب كتاب (ضياء الصدور لمنكري التوسل بأهل القبور)؛

٢ - محمد عاشق الرحمن القادري الحبيبي صاحب كتاب (سيوف الله الأجلة و عذاب الله المجدي)؛

٣ - أبو حامد بن مرزوق صاحب كتاب (براءة الأشعرين من عقايد المخالفين)

٤ - منصور محمد محمد عويس صاحب كتاب (ابن تيمية ليس سلفياً) و هو من علماء الأزهر الشريف؛

٥ - عبد الله القحطاني صاحب كتاب (هولاء هم الخوارج) و هو أحد علماء عمان؛

٦ - الشيخ عثمان الشافعي صاحب كتاب (إقناع المؤمنين بتبرّك الصالحين)؛

٧ - المشايخ و الأساتذة:

إنّ أغلب مشايخ الدكتور محمود سعيد ممدوح و أساتذته هم من الغماريين أئمة التحقيق، و محمد ياسين الفاداني و السادة الفقهاء أئمة الشافعية: سيدي

الشيخ حافظ المذهب إسماعيل عثمان زين اليافى الحضرمي المكي و المفتي الورع
سيدي الشيخ عبد الله سعيد اللحجي الحضرمي المكي و سيدي الشيخ الفقيه
محمد عوض منقش الزبيدي المكي و سيدي الفقيه العلامة أحمد جابر جبران
الضحوي اليافى المكي.

عجيد فاطمي نزار

باحث في مؤسسة دار الاعلام

لمدرسة اهل البيت للتحقيق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي يقول الحق وهو يهدي السبيل، والصلاة والسلام على الفاتح الخاتم سيدنا محمد ﷺ أشرف نبي وأكرم دليل، وعلى آله وصحبه المتبعين لمقاله وحاله وحقيقة أمره على التفصيل، صلاة وسلاماً دائمين في كل بكرة وأصيل، وبعد: فهذه رسالة وجيزة دعت إليها الحاجة مشتملة على مسائل شرعية غمض فهمها على بعض من الناس ممن استولى على عقله الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس، و صار يحسن إليهم اتباع أهواء عقولهم، ويزين لهم إلقاء ذلك لكثير من عوام الناس، فخوفاً على زيغ عقائدهم الفطرية استعنت بحول الله وقوته معتمداً عليه في كشف وإيضاح معانيها بها وقفت عليه من النصوص على ما ذكره الأئمة الموثقون بهم من خدمة هذا الشرع الشريف المحفوظ من الزيغ والإلحاد بطائفة أخبر عنهم عليه الصلاة والسلام بقوله: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك»^١ والله الموفق والمسهل لأسباب الخير والصواب، وقد رتبها على مقدمة وخاتمة:

١ . رواه البخارى فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة (باب: قول النبى ﷺ: لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق) رقم [٧٣١١]، ومسلم فى كتاب الامارة (باب: قوله ﷺ: لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق) [١٩٢٠].

أما المقدمة فتحتوى على خمس مقالات (المقالة الأولى) فى بحث الاجتهاد و شروطه، (والثانية) فى تقسيم الشرك الى جلى و خفى، و كذلك البدعة الى أقسامها المشهورة، (والثالثة) فى حياة الأنبياء و الشهداء و من أكرمه الله تعالى من عباده فى قبورهم و أنهم ليسوا بأموات بصحيح الأخبار و صريح الآيات، (و الرابعة) فى جواز التوسل و الاستغاثة بالأنبياء و الصالحين أحياء و أمواتا و إثبات كراماتهم كذلك و أن لهم عند ربهم ما يشاؤون، (والخامسة) فى حكم زيارة القبور و جواز شد الرحال اليها سيما لزيارة قبره ﷺ، و الخاتمة فى طرف من التصوف و نبذة من العقائد الدينية و غيرها فأقول و بالله التوفيق و بيده أزمة التحقيق:

المقالة الأولى فى الاجتهاد

و حقيقة بذل الفقيه الجهد و الوسع فى تحصيل الظن لدرك حكم شرعى على وجه يُحَسِّن من النفس العجز عن المزيد عليه، كما ذكره فى التحرير القاضى المرادوى فى أصول الحنابلة.

أقول: قد ذكر جمهور فقهاء المذاهب الأربعة و الأصوليين أنه لا يجوز خلو عصر من مجتهد، و أنه فرض كفاية. و استدلوا على المطلوب بدلائل مذكورة فى محلها يطول بسطها، لكنهم شرطوا فى المجتهد شروطا تأتي غالبها متفق عليه فيما بينهم، فالخروج عنه عدول^١ عن الجماعة و السواد الأعظم^٢ المنهى عنه بصرائح الأحاديث الصحيحة^٣، و لا شك فى صعوبة تحصيل هذه المرتبة و

١ . عدل عن الجماعة عدولا أى شذو مال عنها.

٢ . السواد هو العدد الكثير أو هو الأعم الأغلب.

٣ . يقول النبى ﷺ: «من أتاكم و أمركم جميع على رجل يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم

استيفاء الشروط في أحد، سيما في هذا الزمان الكثير الفساد، القليل الخير، المتبع فيه الأهواء، حتى أنه منذ أعصار^١ بعيدة لم يظهر من توفرت فيه شروط الاجتهاد، ولذا صرح بعضهم بانقطاعه، وهو الظاهر لعدم ظهور من هو واقف على حدود التقوى، خال من الهوى والبدعة في أقواله وأفعاله وأحواله، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم، وقد ذكر جمهور الأصوليين من فقهاء المذاهب المدونة في المجتهد شروطا منها أن يحوى علم الكتاب والسنة بوجوهه ومعانيه لغة وشرعا وأقسامه المشهورة، وعلم السنة متنا وسندا كذلك، ووجوه القياس كذلك، كما ذكر في التوضيح لصدر الشريعة، وقال في التحرير وشرحه المذكور: (وشروط المجتهد كونه فقيها، والفقيه هو العالم بأصول الفقه، أى له قدرة على استخراج الأحكام من أدلتها، والعالم بما تستمد منه أصول الفقه، وهى الكتاب والسنة والاجماع والقياس بالوجوه المذكورة ومعرفة الاستدلال والأصول المختلف فيها وما يعتبر للحكم فى الجملة من حيث يعتبر ذلك للحكم أو من حيث الكيفية، كتقديم ما يجب تأخير، وتأخير ما يجب تقديمه، لأن ذلك كله آلة للمجتهد كالقلم للكتاب، والعالم أيضا بالأدلة السمعية مفصلة، وباختلاف مراتبها فتضمن ذلك أن يكون عنده قوة وسجية يقتدر بها على التصرف بالجمع والتفريق والترتيب والتصحيح والافساد، فإن ذلك ملاك صناعة الفقه).

→

فاقتلوه» رواه مسلم فى كتاب الامارة (باب: حكم من فرق أمر المسلمين وهو مجتمع) رقم [١٨٥٢].

وقال ﷺ: «انه ستكون هنات وهنات فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهى جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان» رواه مسلم رقم [١٨٥٢] ورواه النسائي فى كتاب تحريم الدم (باب: قتل من فارق الجماعة) رقم [٤٠٢٠].

١ . جمع العصر وهو الدهر أو هو الحقبة الزمنية.

و قال حجة الاسلام الغزالي: (إذا لم يتكلم الفقيه فى مسألة لم يسمعها ككلامه فى مسألة سمعها فليس بفقيه) و يشترط أيضا علمه بالناسخ و المنسوخ و علمه أيضا بصحة الحديث و ضعفه متنا و سندا، و أن يعرف من النحو و اللغة أى بطريق الملكة^١ ما يكفيه لمعرفة ما يتعلق بهما، أى الكتاب و السنة من نص و ظاهر و مجمل و مبين و حقيقة و مجاز الى آخر الأقسام التى بلغت تفصيلا الى ثمانين قسما، و أن يعلم المراد من فحوى الخطاب و دليل الخطاب و لحنه و مفهومه، لأن بعض الأحكام يتعلق به و يتوقف عليه توقفا ضروريا كقوله ﷺ «اقتدوا باللذين من بعدي أبى بكر و عمر»^٢ أبابكر و عمر بالنصب على النداء فعلى رواية الجر و هى الثابتة المشهورة هما مقتدى بهما، و على رواية النصب هما مقتديان بغيرهما، و أمثال ذلك كثير.

و قد فرق الفقهاء بين من يعرف العربية و من لا يعرفها فى كثير من المسائل، فى الطلاق و الاقرار و غيرهما على ما تقرر فى موضعه، و شرطه أيضا علمه بالمجمع عليه و المختلف فيه و مواقع الاجماع حتى لا يقع فى مغالته، و علمه أيضا بأسباب النزول فى الآيات القرآنية و أسباب الأحاديث النبوية ليعرف المراد من ذلك و ما يتعلق بهما من تخصيص أو تعميم، و شرطه أيضا علمه بمعرفة الله تعالى و بصفاته الواجبة له و تترىه عن صفات المحدثين و غير ذلك مما يجوز عليه تعالى و يتمتع، مصدقا بالرسول ﷺ و ما جاء به من الشرع المنقول عنه بدليله الاجمالى، و بالرسول و ببقية السمعيات المقررة فى كتب

١ . الملكة هى الصفة الراسخة فى النفس أو هى القدرة الابداعية المتأصلة فى النفس.

٢ . رواه الترمذى فى كتاب المناقب عن رسول الله (باب: فى مناقب أبى بكر و عمر كليهما) رقم [٣٦٦٢] و قال حديث حسن. و رواه ابن ماجه فى المقدمة رقم [٩٧] و الامام أحمد فى مسنده رقم [٢٢٧٣٤].

العقائد على النهج المستقيم، هذا من عبارة التحرير وشرحه ونحو ذلك فى أصول الشافعية، وقريب منه فى أصول ابن الحاجب وشراحه من أصول المالكية، واذ قد علمت ذلك كله تبين لك انقطاع الاجتهاد فى هذا الزمان، وأن ما وقع فى عبارة بعضهم من عدم انقطاعه محض فرض وتقدير، وبين العبارتين خلاف لفظي، وبناء على ما تقرر فمن ادعى فى هذا الزمان الاجتهاد فيسأل عن الشروط المذكورة، ويبحث فى وجودها فيه، بمثال ما فى حادثة ما، فإن أقام عليها الدليل من الأصول الأربعة بلا معارض بوجه صحيح، فحينئذ يسلم له وهيات، لا شك أن من أدعى ذلك فى هذا الزمان فعليه إمارة البهتان، كما و يقع دعوى ذلك من فرقة شاذة نسبت نفسها للحنابلة من جهة نجد التى يخرج بها قرن الشيطان كما ورد فى الحديث^١ حتى أنهم ربما يستدلون بالاجماع لا بالقياس أصلاً، بل يقتصرون على الاستدلال بالكتاب والسنة بلا فهم منهم لشيء من الوجوه السابقة، ولا معرفة منهم بمبادئ العلوم فضلاً عن مقاصدها وأصولها ويعلمون أولادهم من إبان نشوتهم^٢ هذه الدعوى، و يجرؤونهم على الاحتجاجات بظواهر النصوص وترك ما وراء ذلك من جهل و مكابرة.

١ . قال رسول الله ﷺ: «الايان بيانى والفتنة من ها هنا حيث يطلع قرن الشيطان» أخرجه البخارى فى المغازى (باب: قدوم الأشعرين وأهل اليمن) رقم [٤٣٨٩] و مسلم فى كتاب الايمان رقم [٥٢].

و قال رسول الله ﷺ: «اللهم بارك لنا فى شامنا، اللهم بارك لنا فى يمننا، قالوا: وفى نجدنا قال الثالثة: هناك الزلازل والفتن ومنها يطلع قرن الشيطان» رواه البخارى فى كتاب الفتن (باب: قول النبي ﷺ: الفتنة من قبل المشرق) رقم [٧٠٩٤].

٢ . أى أول عهدهم بها.

وقد ينكرون دعوى الاجتهاد ويحتجون بعبارة شيخ الاسلام ابن تيمية فقط، مع أن الامام المذكور قد خرج عن المذهب الحنبلي في عدة مسائل تفرد بها و تهاً بخصوصها للاجتهاد المطلق، إلا أنها لم تدون على كونها مذهبا له كما دونت فروع مسائل المذاهب الأربعة، فمنها ما كان يجب المناظرة فيه، ولم يفت به لأحد، كمسألة الغاء مفهوم العدد المطلق في الطلاق وأنه يقع واحدة وإن كان بلفظ الثلاث أو الألف أو الأكثر من ذلك، ومنها تحريم شد الرحل لغير المساجد الثلاثة، ومنها منع الاستغاثة بالأنبياء والصالحين وغير ذلك مما هو مذكور في مواضعه، فليست المسائل المذكورة من مذهب أحمد، ولا ورد فيها رواية عن أحمد.

و نص فقهاء الحنابلة على أنه لا يتابع فيها، فمن ادعى أنه حنبلي المذهب فليس له القول بها، كما قالت به هذه الفرقة المذكورة عن جهل وانطماس بصيرة، وفقنا الله تعالى وإياهم لاتتبع سبيل المصطفى ﷺ الداعي إليها على بصيرة هو و من اتبعه.

المقالة الثانية في الشرك والبدعة وأقسامهما

أما الشرك فهو قسمان: جلى أكبر: وهو عبادة الأوثان والأصنام. وخفى أصغر: وهو النظر الى الأسباب والوقوف معها والتعمق فيها مع الغفلة عن سببها، ومنه الرياء، ويسمى الشرك الأصغر كما صرح به الحديث الآتى، ويدل لانقسامه الى ما ذكر القرآن والخبر والاجماع، أما القرآن فقولته تعالى: وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون [يوسف: ١٦] فقد أطلق الحق تعالى على أكثر المكلفين من العباد لفظ الشرك فى حالة الإيثار، فلو كان المراد

١ . الجلى هو الواضح المرئى الذى لا لابس فيه.

به ما يقابل الايمان و يباينه لزم التناقض فى قوله تعالى، و هو بديى السطان،
فعلمنا أن المراد به قسم آخر و هو الخفى.

و أما السنة فعن أبى موسى الأشعرى رفعه قال: خطبنا رسول الله ﷺ ذات يوم فقال: «يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل على الصفا» و فى رواية أخرى «الشرك فى أمتى أخفى من ديب النمل على الصفا»^١، قال شارحه المناوى: لأنهم ينظرون للأسباب كالمر غافلين عن المسبب، و من وقف مع الأسباب فقد اتخذ من دون الله أولياء فلا يخرج عنه المؤمن الا بهتك حجب الأسباب و مشاهدة الكل من رب الأرباب، و أشار بقوله أخفى... إلخ إلى أنه متلاش فيهم رضخهم لفضل يقينهم، سيما و فيهم مثل أبى بكر و عمر، فإنه و إن خطر لهم فإنه خطور خفى لا يورث فى نفوسهم كما لا يورث ديب النمل على الصفا، و هذا ظاهر، و تمام الحديث المذكور: فقال له من شاء الله أن يقول فكيف تنفيه يا رسول الله و هو أخفى من ديب النمل؟ فقال ﷺ قولوا: «اللهم إنا نعوذ بك أن نشرك بك شيئا نعلمه، و نستغفرك لما لا نعلمه»^٢ و عن محمود بن لبيد قال عليه السلام: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر، قالوا: وما الشرك الأصغر؟ قال: الرياء»^٣ و أمثال هذه الأحاديث كثيرة جدا لا يسعها هذا المختصر المقصود به بيان الحق و الأمر بالمعروف و النهى عن

١ . رواه الحاكم فى المستدرک فى کتاب التفسير رقم [٣١٤٨] و قال: هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه

٢ . رواه الحكيم الترمذى فى نوادره.

٣ . رواه أحمد و الطبرانى فى الكبير و الأوسط و رجال أحمد رجال الصحيح غير أبى على، و وثقه ابن حبان.

٤ . أخرجه أحمد و البيهقى فى الشعب من حديث محمود بن ليد و له رواية و رجاله ثقات و رواه الطبرانى من رواية محمود بن لبيد عن رافع بن خديج.

المنكر والنصح في الدين للمسلمين، وقد مست الحاجة له بسبب موافقة بعض أهل العلم لبعض أهل الأهواء، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم.

وأما الاجماع فقد انعقد على أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بكبيرة، فكيف بمثل ما نحن فيه من نسبة الأشياء لأسبابها، ومنه الاستشفاع والطلب لشيء من الحوائج الأخروية أو الدنيوية من نبي أو ولي أو صالح حتى أم ميت مع اعتقاد أن الفعال هو الله تعالى وأنه خالق السبب والمسبب، وليس لنا أن نحمل فاعل ذلك على اعتقاد موصل للكفر، ولا أن نحكم بكفره بلا سؤال منه عن حقيقة عقيدته، بل ليس لنا الفحص والتجسس عن ذلك، فإن نسبة الأشياء للأسباب وارد بصرائح النصوص، فالحاكم بالكفر على مثل هؤلاء هو الكافر الخارج عن الايمان التابع لهواه، فإن من كفر مؤمنا فقد كفر كما ورد في الحديث أنه قال ﷺ «كفوا عن أهل لا إله إلا الله، لا تكفروهم بذنب، فمن أكفر أهل لا إله إلا الله فهو إلى الكفر أقرب»^١ وفي رواية «فهو أكفرهم»، فالقول بأن الشرك قسم واحد وهو ما يقابل الايمان وينافيه قول مخالف للنصوص خارق للاجماع، وهذه المسألة هي إحدى المسائل الخمس المذكورة في هذه المقالات التي تقول بخلافها الطائفة النجدية المنوّه بذكرهم، فانهم يصرحون بأن من يستغيث بالرسول ﷺ أو غيره في حاجة من حوائجه أو يطلب منه أو يناديه في مطالبه ومقاصده ولو بيا رسول الله أو اعتقد على نبي أو ولي ميت وجعله واسطه بينه وبين الله تعالى في حوائجه فهو مشرك حلال الدم والمال، والقليل منهم من لا يطلق التكفير بمثل الترهات والضلالات رئيسهم ابن عبد الوهاب الشيخ النجدي الذي كان هو السبب في زيغ عقائد عامتهم في ضمن رسالة كبيرة أرسلها للجدد التقى العالم الورع مرجع الحنابلة في وقته حال حياته المرحوم

١ . أخرجه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمرو.

الشيخ حسن الشطى لينظر فيه و يقرظ عليها، و فى ذلك الوقت كان فى مرض شديد فلم يتيسر له رد مقالاتها بالتفصيل، فكتب فى آخرها بخطه المنور ما ملخصه: (قد اطلعت على هذه الرسالة المشتلة على مسائل شرعية متعلقة بأمر ارتكبها بعض الناس جهلا لا توجب الكفر أصلا، و بعضها ربما يكون حسنا عند التأمل، و قد أكفرهم بفعلها ابن عبد الوهاب محرر هذه الرسالة و حكم بحل دمائهم و أموالهم بمفاهيم تخيلها من ظواهر النصوص الشرعية، منبهة عن جهله و توغله و سوء ظنه بالمؤمنين، فلعنة الله على من اعتقد هذا الاعتقاد فان من كفر مؤمنا فقد كفر).

والرذية كل الرذية ما كان قرب أجله ~~مطلوبا~~ و لم يتيسر له رد مقالاتها بالتفصيل، والله حسبنا و نعم الوكيل.

و مرة دخل الجد المذكور جامع بنى أمية فى الشام فسمع عجوزا تقول: يا سيدى يحمى عاف لى بنتى، فوجد هذا اللفظ بظاهره مشكلا، و غير لائق بالأدب الالهى فأمرها بالمعروف و قال لها: يا أختى قولى بجاه سيدى يحمى عاف لى بنتى، فقالت له: أعرف أعرف، ولكن هو أقرب منى الى الله تعالى، فأفصحت عن صحة عقيدتها من أن الفعال هو الله تعالى وحده، وإنما صدر منها هذا القول على وجه التوسل و التوسط إلى الله تعالى بحصول مطلوبها منه، فقال الجد: تركتها لعلمى بصحة عقيدتها، فانظر بإنصافك إلى هؤلاء الجهلة المفرطين، و المفرطين المشددين على أمة المختار ﷺ كيف يسوغ لهم تكفير المسلمين و حل دمائهم و أموالهم بلا موجب شرعى واضح مقلدين لأحد الجهلة منهم و هو ابن عبد الوهاب فى هذه المسألة، و فى بقية المسائل الخمس المذكورة فى هذه العجالة، فما هى إلا طامة عظيمة و ورطة جسيمة و عقيدة حرورية، و نزعة شيطانية، حفظنا الله و المسلمين من ذلك آمين.

وأما البدعة فلها معنيان لغوي عام، وهو الأمر الحادث المخترع مطلقا عادة كان أو عبادة، وهذا المعنى هو المقسم في عبارة الفقهاء، والثاني معنى شرعى خاص، وهو الزيادة في الدين أو النقصان منه الحادثان بعد زمن النبي ﷺ والصحابة بغير إذن من الشارع لا قولاً ولا فعلاً ولا صريحاً ولا إشارة، وهذه لا تتناول العادات أصلاً، كيف وقد قال ﷺ: «أنتم أعلم بأمر دينكم» بل تقتصر على بعض الاعتقادات وبعض صور العبادات من قول أو فعل أو خلق، مع اعتقاد أن ذلك قربة وطاعة، وإلا فهو معصية لا بدعة، وأن يكون ذلك بمجرد الرأي ليخرج منه الزيادة والنقصان الواقع ذلك بين المجتهدين فإنه عن دليل فهذه البدعة في الشرع دون العادة هي الضلالة المنهى عنها بقوله ﷺ في أثناء حديث العرياض بن سارية «فإن كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار»^١ وبقوله ﷺ: «من أحدث في أمرنا

١. رواه ابن ماجه في كتاب الرهون (باب: تلقيح النخل) رقم [٢٤٧١]، ورواه البزار والطبراني في الوسط بمعناه وفيه مجالد بن سعيد وقد اختلط.

٢. رواه ابن ماجه في المقدمة (باب: اتباع سنة الخلفاء الراشدين) رقم [٤٢] ورواه أبو داود رقم [٤٦٠٧] والإمام أحمد في مسنده رقم [١٦٦٩٤] بلفظ: عن العرياض بن سارية قال: «قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم فوعظنا موعظة بليغة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقبل يا رسول الله وعظتنا موعظة مودع فأعهد إلينا بعهد فقال عليكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبدا حبشيا وسترون من بعدى اختلافا شديدا فعليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ وإياكم والأمر المحدثات فإن كل بدعة ضلالة».

و عن جابر بن عبد الله قال: كان رسول ﷺ إذا خطب أحمرت عيناه، وعلأ صوته، واشتد غضبه. حتى كأنه منذر جيش، يقول: صبحكم ومساكم. ويقول: «بعث أنا والساعة كهاتين» و يقرن بين إصبعيه السبابة والوسطى. و يقول: «أما بعد. فإن خير الحديث كتاب الله. وخير الهدي هدي محمد. و شر الأمور محدثاتها. و كل بدعة ضلالة». ثم يقول: «أنا أولى بكل مومن من نفسه. من ترك مالا فلأهله. و من ترك ديناً أو ضياعاً فلألى وإلى». رواه مسلم في كتاب الجمعة (باب: تخفيف الصلاة) رقم [١٩٥٥].

هذا ما ليس منه فهو رد^١ فقلوه (في أمرنا هذا) أي ديننا وشرعنا، خرج للبدعة في العادة، و البدعة في الاعتقاد وهي المتبادرة من إطلاق اسم البدعة و المبتدع و الهوا و أهل الأهواء، فبعضها كفر كإنكار حشر الأجساد و نفى الصفات الالهية مطلقا و الحكم بقدوم صور العالم، و بعضها ليست به، كخبر المعراج، ولكنها من أكبر الذنوب، فعلم منه أن البدعة في العادة ليست بضلالة ولا شتمها للأحاديث، ثم إن بعضها مباح و إن كان تركه أولى كاستعمال المناخل و الملاعق و نحو ذلك من أنواع الثياب المختلفة، و بعضها مستخف كتصنيف الكتب و عمارة المدارس و الربط لتحصيل العلوم النافعة، و بعضها واجب كتصنيف البراهين و الدلائل لدفع شبه الفرق الضالة كهذه الفرقة النجدية.

ولو تتبعت كل ما قيل فيه بدعة حسنة سواء كان اعتقادا أو قولاً أو عملاً أو خلقاً من جنس العبادة، إذ جنس العادة ليس ببدعة شرعا كما ذكرنا لوجودته مأذونا فيه من الشارع إشارة أو دلالة و بعضها صراحة من آية أو حديث لا يخرج شيء من ذلك عما ذكر أصلا، والقصور في عدم الاطلاع فمن ذلك ما رواه جرير عن عبد الله عن رسول الله ﷺ قال: «من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها و أجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء»^٢ ثم ذكر عكس ذلك بالنسبة للسيئة، و عن أبي جحيفة نحوه، فقد

١ . رواه البخارى في صحيحه في الصلح (باب: إذا اصطلموا على صلح جور فالصلح مردود) رقم [٢٦٩٧] و مسلم في الأفضية (باب: نقض الأحكام الباطلة و رد محدثات الأمور) رقم [١٧١٨] عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد».

٢ . رواه مسلم في كتاب الزكاة رقم [١٠١٧] والنسائي رقم [٢٥٥٤] و ابن ماجه في المقدمة رقم [٢٠٣].

و في رواية أخرى قال ﷺ: «من سن سنة حسنة فعمل بها بعده كان له أجره و مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئا، و من سن سنة سيئة فعمل به بعده كان عليه وزره و مثل أوزارهم من غير أن ينقص من أوزارهم شيئا» أخرجه ابن ماجه في المقدمة رقم [٢٠٧].

سمى عليه السلام المبتدع للحسن مستنًا، فأدخله في السنة، وهو المشرع فلا يجوز مخالفته ولا الحكم بأن البدعة قسم واحد وأنه ضلالة أخذًا بعموم كل بدعة ضلالة مع هذه المخصصات، فإن من المقرر ما من عام إلا وخص منه حتى هذه المقالة، والأخذ بكل العمومات من الجهل بقواعد العلم والشرع الأطهر، كما هو شأن الفرقة النجدية، مع أنهم متلبسون بالبدع العادية الكثيرة، ربما لا يشذ واحد منهم عنها ما في ملبسه أو مأكله أو غير ذلك، بل أقول إن القول بأن البدعة قسم واحد بدعة قولية في الدين ضلالة واتباع للهوا عن غير دليل، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

المقالة الثالثة: في إثبات أن الأنبياء و الشهداء أحياء في قبورهم

حياة مستقرة و أنهم ليسوا بأموات

بصحيح الأحاديث و صريح الآيات، و جواز ذلك لبعض من يكرمه الله تعالى به من الصالحين و الأولياء، و في اثبات كراماتهم أحياء و أمواتا، أما الدليل على الحياة بعد الموت للشهداء فقوله تعالى ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، و أما بالنسبة للأنبياء فعدة أحاديث بعضها صحيح و بعضها غير ذلك، بلغ مجموعها حد الشهرة، و يأتي بعضها، و أيضا هم أولى من الشهداء بهذه الفضيلة العظيمة و المنقبة الجسيمة، و بالاجماع على ذلك، و أما بالنسبة لغيرهم، فبطريق الجواز و الامكان و عدم الاستحالة و عدم ورود مخصص بالأولين، و لأن النص على الشيء لا ينفي ما عداه كما هو مقرر في موضعه، و بشهادة الحس و العيان، فإنه وقع الكشف على قبور بعض الأولياء العارفين و عباد الله الصالحين بعد مدة مديدة من الزمان فوجد غضا طريا كأنه الآن وضع في حفرته، كما وقع واشتهر عن الامام

الجزولى صاحب دلائل الخيرات رحمته، وغير واحد من الصالحين، فلا ينكره الا مكابر ينكر الحسيات أو لا يقول بالكرامات، وقد ثبت فى صحيح الأخبار الكثيرة أن الأنبياء يصلون فى قبورهم، وفى بعضها أنهم يقرؤون القرآن، وفى بعضها أنهم يحجون كما ذكره القسطلانى فى المواهب اللدنية بلفظ ثبت، و روى: «من رأى فى المنام فسيرانى فى اليقظة»^١ ففيه التصريح بأنه يراه يقظة وأنه حى فى قبره أعظم حياة وأكملها بل هى حالة أتم وأكمل من الحياة فى الدنيا كما هو ظاهر لا غبار عليه.

وأما كرامات الأولياء فهى حق ثابت بالأدلة الشرعية والمجاهدات الحسية والقواطع العقلية، وإثباتها وعدم نفيها وإهمالها من العقائد الدينية، كيف وفى القرآن منها الكثير، كقصة مريم الصديقة، وقصة الخضر وغير ذلك، وقد تواترت الأخبار تواترا معنويا بكرامات الصحابة والتابعين من بعدهم، وقال الامام ابن حمدان فى (نهاية المبتدئين فى أصول الدين) وكرامات الأولياء حق، وأنكر الامام أحمد من أنكرها و ضلله. والحاصل أن علماء الحنابلة كغيرهم من أهل السنة مجمعون على إثباتها، حتى طائفة النجدية الوهابية مع غلوها يشتمونها للأولياء، إلا أن البعض منهم يخصها بالأحياء، ولم يثبت لهم دليل التخصيص أبدا.

قال الشيخ الفاضل العلامة الشيخ عبد الله صوقان النابلسى القدومى تلميذ المرحوم الجلد الشيخ حسن الشطى حفظه الله تعالى، وهو الآن بالمدينة تحت أنظار الرسول ﷺ، ونفع به فى رسالته التى سبهاها (المنهج الأحمد فى درء الثالب التى تنمى لمذهب أحمد) قال عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب فى

١ . رواه البخارى فى كتاب التعبير (باب: من رأى النبى ﷺ فى المنام) رقم [٦٧٤١]، ومسلم فى

كتاب الرؤيا (باب: قول النبى ﷺ من رأى) رقم [٥٨٦٦].

رسالته التي نشرها للعامة، و من خطه نقلت أقول: هذا الرجل هو إمام وقُدوة
الفرقة الوهابية، وإليه تابعون بزعمهم، يقول: الذي نعتقد أن رتبة نبينا
محمد ﷺ أعلى مراتب المخلوقين على الإطلاق، وأنه حى فى قبره حياة
مستقرة أبلغ من حياة الشهيد المتصوص عليها فى التتريل، إذ هو أفضل منهم
بلا ريب، وإنه ﷺ يسمع سلام من يسلم عليه، أى ولو من أمكنة بعيدة كما
هو ظاهر إطلاقه، وتسب زيارته إلا أنه لا يشد الرحل إلا لزيارة المسجد و
الصلاة فيه، وإذا قصد مع ذلك الزيارة فلا بأس به. أ.هـ.

أقول: هذه قلد فيها ابن تيمية، وهى مسألة ليست من مذهب الحنبلى كما
عرفته واستعرفه، بل تفرد فيها ابن تيمية، ثم قال: و من أنفق نفيس أوقاته
بالاشتغال بالصلاة عليه الواردة عنه فقد فاز بسعادة الدارين و كفى هم و غمه،
إلى أن قال: ولا ننكر كرامات الأولياء و نعتز بالفضل و إنهم على هدى من
ربهم مهما ساروا على الطريقة المرضية و القوانين الشرعية أحياء و أمواتا، إلا
أنهم لا يستحقون شيئا من أنواع العبادة أ.هـ.

فانظر الى عبارة إمامهم المذكور لاتجدها مخالفة لما عليه الجمهور من إثبات
الحياة و الكرامة للشهداء و الأولياء و الصالحين بعد وفاتهم كحال حياتهم، و هو
الموافق للقاعدة المقررة و هو أن النبوة و الولاية لا تنقطع بالموت، فكيف يسوغ
القول الآن من هذه الطائفة أو من غيرهم بتخصيص الكرامة فى حال الحياة، و
بنوا عليها تخصيص التوسل و الطلب فى حال الحياة فقط بعد هذه الأدلة حتى
من امامهم المذكور، فما هو الا غلوهم و عنادهم و غلبة جهلهم و اتباع بعضهم
لبعض وراثته جاهلية و نزعة شيطانية سرت فيهم و تمكنت، فكأنهم القائلون
﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٣].

ولم نزل على عدم يقين بحقيقة حالهم لاضطرابها، هل هم مجتهدون كما يظهر منهم إمارة ذلك باقامة البرهان بظواهر القرآن وعمومات الأخبار؟ أم مقلدون لشيخ الاسلام ابن تيمية؟ أم لإمامهم ابن عبد الوهاب المذكور؟ أم متمذهبون بمذهب الامام أحمد بن حنبل؟ والأظهر أنه لا يحكم عليهم بشيء من ذلك لمخالفتهم في الجملة لجميع ما ذكر كما عرفته وعرفه، فنسأل الله الهداية لنا ولهم وللمسلمين آمين.

ثم أقول حيث ثبت بالنصوص الصحيحة حياة الأنبياء والشهداء وبعض أكرمهم الله تعالى بذلك في قبورهم سيما في حق الأنبياء عليهم السلام من أنهم يصلون و يقرؤون و يحجون و نحو ذلك، ولا يخفى أن هذه الأفعال من صفات الحى، ولا يلزم من ذلك أن يراهم جميع الناس، بل يحجب الله تعالى أعين الناظرين الغافلين عنهم لما يقتضيه الموطن الدنيوى، ولئلا يفتتن القاصرون من الناس بذلك، ولعدم استطاعتهم لذلك، فلا مانع من أن يكشف الله تعالى الحجاب عن قلوب بعض الصالحين والأولياء وأبصارهم بطريق الكرامة لهم و يريهم حضرة رسول الله ﷺ أو غيره من الأنبياء والأولياء والصالحين عليهم السلام، أو يجمعه بهم و يكلمهم و يكلمونه و يستفيد منهم علومًا و معارفًا و فهو ما فى الشرع المقرر والدين الأظهر الأظهر كما اشتهر عن الجلال السيوطى أنه كان له اجتماع برسول الله ﷺ و كان يسأله عن أحاديث وردت فى شرعه هل هى صحيحة عنه أم لا، و يجيبه ﷺ عن ذلك، مثل هذا ورد عن عدد من علماء هذه الأمة وأوليائها لا يمكن تواطؤهم على الكذب، وقد علت مقاماتهم وارتفعت درجاتهم واشتهرت كراماتهم وصحت فى الدين استقامتهم، ويدل لذلك ما ذكرنا من جواز رؤيته ﷺ يقظة لمن رآه فى المنام، فكيف لمن وقعت رؤيته له يقظة؟ وقد قال العارف الكامل أبو العباس المرسى قدس الله روحه: «لو غاب عنى رسول الله لحظة ما عدت نفسى من المسلمين» الظاهر أنه يعنى الكاملين،

ولو بسطنا الكلام في هذا المقام لخرجنا عن المقصود، وفي هذا كفاية لمن له دراية، والله الهادي من الغواية والموصل للغاية، وقد آمنت بهذا أنا وكل موفق لعدم منافاته للشريعة المطهرة عن التدقيق والله ولى التوفيق.

المقالة الرابعة: في جواز التوسل والاستعانة والاستشفاع بالأنبياء و الأولياء و الصالحين حال حياتهم و بعد مماتهم والدليل عليها من الكتاب و السنة و عبارات الفقهاء

أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿فَاسْتَعِذْ بِالَّذِي مِنْ شَيْعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ [القصص: ١٥]

وقوله تعالى:

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٦٤].

فإن قال وهابى هذا مخصوص بحال الحياة، فنقول: قد انعقد الإجماع وقامت صرائح الأدلة على حياته فى قبره ﷺ كما قدمنا ذلك مبسوطا، فحكم هذه الآية الشريفة منسحب إلى الآن وإلى ما شاء الله، ولذا ترى العلماء جميعا و الفقهاء ذكروا استحباب قراءة هذه الآية عند زيارة قبره ﷺ، كما لا يخفى ذلك على من تتبع عباراتهم الطافحة بذلك، فلا حاجة للإطالة بسردها، فعلى من يدعى تخصيصها بالحياة الدليل، وأنى له ذلك؟ وهناك آيات أخر تشير إلى الالتجاء به ﷺ منها قوله تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦] وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] وقد فهم أبو البشر آدم ﷺ من قرن اسمه تعالى باسم نبيه ﷺ أنه الوسيلة إليه تعالى فتوسل به ﷺ إلى ربه بأن يغفر له فغفر له كما ثبت ذلك.

و أما الآيات التي تمسكت بها الوهابية من قوله تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، وقوله تعالى: ﴿قِفْرُوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذاريات: ٥٠] وقوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦]، ونحوها من حديث «و إذا استعنت فاستعن بالله» إلى آخره، فلا تدل على مدعاهم من امتناع التوسل بالأنبياء والصالحين واستحبابه لا يقصدون بذلك تأثير شيء منهم بإيجاد نفع أو دفع ضرر، ولا يعتقدون ذلك البتة، بل جميع المسلمين يعتقدون أن الله تعالى هو الفعال لما يريد، وهو المنفرد بالإيجاد والاعدام والنفع والضرر، وهو من بديهي العقائد عندهم، فلا يعد من توسل بالأنبياء والصالحين ممن اتخذ من دون الله أندادا كما زعموا، فكيف يتجرؤون على الاستشهاد على مذهبهم بمثل قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا﴾ [آل عمران: ٨٠]، و نحوه فهو من التحريف ووضع الشيء في غير موضعه.

فان قلت شبهة من منع التوسل رؤيتهم بعض العوام يطلبون من الصالحين أحياء وأمواتاً أشياء لا تطلب الا من الله تعالى، وهى محل النزاع عند الشيخ ابن تيمية لا مطلقاً كما هو صريح كلامه فى عدة مواضع من كتبه و رسائله لأنه استشهد فى بعض ما يجوز من ذلك بحديث الضير الأتى و عبارته و فيه حديث الضير، و هذه جملة معترضة لداعى الحال و يجدونهم يقولون للولى افعل لى كذا و كذا، فهذه الألفاظ الصادرة منهم توهم التأثير لغير الله تعالى.

أجيب بأن هذه الألفاظ الموهمة محمولة على المجاز العقلى، و القرينة عليه صدوره من موحد، و لذا إذا سئل العامى عن صحة معتقده بذلك يجيب بأن الله هو الفعال وحده لا شريك له و إنما الطلب من هؤلاء الأكابر المحترمين عند الله

١ . رواه الترمذى فى كتاب صفة القيامة و الرقائق و الورع رقم [٢٥١٦]. وقال: هذا حديث

حسن صحيح، و رواه أحمد فى مسنده رقم [٢٦٦٤].

تعالى المقربين لديه على سبيل التوسط بحصول المقصود من الله تعالى لعلو شأنهم عنده، فإن لهم ما يشاؤون عند ربهم كما أخبر تعالى بذلك عنهم، ولكن لا بأس بأن تأمر العامة بسلوك طرى الأدب مع الله تعالى بعبارة موافقة للقصد، بل هذه من الأمور بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يصح لنا أن نمنعهم من التوسل والاستغاثة مطلقاً، كيف وقد قال تعالى: ﴿فَاسْتَعَاذَ الَّذِي مِنْ شَيْعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ [القصص: ١٥].

و أما السنة: فعن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال ادع الله لى أن يعافينى، قال: «إن شئت أخرت ذلك، وهو خير لك، وإن شئت دعوت الله تعالى، قال: فادعه، فأمره أن يتوضأ فيحسن الوضوء و يصلى ركعتين و يدعو بهذا الدعاء: اللهم إنى أسألك و أتوجه إليك بنبيك محمد ﷺ نبي الرحمة، يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى فى حاجتى هذه ليقضيه الله لى شفعم فى» ففعل الرجل فقام و قد أبصر، و ليس لمانع التوسل أن يخصه بحال الحياة لأن الصحابة رضي الله عنهم استعملوه بعد انتقاله عليه السلام فعن أبى أمامه بن سهل بن حنيف أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان فى حاجة، و كان عثمان لا يلتفت اليه ولا ينظر فى حاجته، فلقى عثمان بن حنيف و شكى إليه ذلك، فقال: إيت الميضأة فتوضأ، ثم إيت المسجد فصل ركعتين ثم قل: فذكر له لفظ الدعاء المتقدم فى الضرير، ثم رح حين أروح، فانطلق الرجل و صنع ذلك ثم أتى باب عثمان، فجاء البواب فأخذه بيده و أدخله على عثمان، فأجلسه معه على الطنفسة، فقال انظر ما كانت لك من حاجة، ثم إن الرجل خرج من عنده، فلقى عثمان بن حنيف فقال: جزاك الله خيراً، ما كان ينظر فى حاجتى ولا يلتفت لى

١ . رواه الترمذى رقم [٣٥٧٨] و ابن ماجه فى كتاب إقامة الصلاة (باب: ما جاء فى صلاة الحاجة)

رقم [١٣٨٥] و أحمد فى مسنده رقم [١٦٧٨٩].

حتى كلمته، فقال: ما كلمته ولكن رأيت النبي ﷺ جاءه ضرير فشكا إليه ذهاب بصره و ذكر له نحو الحديث المتقدم، فهذا توسل و نداء بعد وفاته ﷺ، و حديث استشفاع آدم و توسله بالنبي ﷺ قبل وجوده ﷺ، و فى آخر الحديث كما فى رواية فيها، فقال آدم: «يا رب بحرمة هذا الولد ارحم هذا الوالد، فنودى يا آدم لو تشفعت إلينا بمحمد بأهل السماوات والأرض لشفعناك»^١، و روى أن الناس أصابهم قحط فى خلافة عمر رضي الله عنه فجاء بلال بن الحارث رضي الله عنه، و كان من أصحاب النبي ﷺ إلى قبره رضي الله عنه وقال: يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم هلكوا، فأثاه رسول الله ﷺ فى المنام و أخبره بأنهم يسقون^٢، و ليس الاستدلال بالرؤيا، فانها و إن كانت حقا لا تثبت حكماً لإمكان اشتباه الكلام على الرائي، و انما الاستدلال بفعل الصحابي، و هو بلال بن الحارث رضي الله عنه، فإتيانه لقبر النبي ﷺ و نداؤه له و طلبه منه السقيا دليل على أن ذلك جائز و هو من باب الإستغاثة و التشفع، و لم ينكر عليه أحد من

١ . روى الحاكم فى مستدركه فى كتاب تواريخ المتقدمين من الأنبياء و المرسلين رقم [٤٢٢٨] عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما اقترف آدم الخطيئة قال: يا رب! أسألك بحق محمد إلا غفرت لى، فقال الله تعالى: و كيف عرفت محمدا ولم أخلقه بعد، قال: يا رب! لأنك لما خلقتنى بيدك و نفخت فى من روحك رفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوبا (لا اله الا الله محمد رسول الله) فعلمت أنك لم تضيف الى اسمك الا أحب الخلق اليك، فقال الله عزوجل: صدقت يا آدم! انه لأحب الخلق الى و اذا سألتنى بحقه فقد غفرت لك، ولولا محمد ما خلقتك» و قال الحاكم: هذا حديث صحيح الاسناد، قال فى التلخيص: بل موضوع. و رواه الطبرانى فى الصغير و ابن عساكر و أبو نعيم فى الحلية.

٢ . عن مالك الدار قال: «أصاب الناس قحط فى زمان عمر ابن الخطاب فجاء رجل الى قبر النبي ﷺ فقال: يا رسول الله استسق لى لأمتك فانهم قد هلكوا فأثاه رسول الله ﷺ فى المنام فقال: اتت عمر فأقره السلام و أخبره أنهم يسقون و قل له: عليك الكيس الكيس فأثاه الرجل فأخبره فبكى، ثم قال: يا رب لا ألو ما عجزت عنه.» رواه البيهقى فى الدلائل.

الصحابه، فعلم أن ذلك من أعظم القربات، و عن بلال قال: قال رسول الله ﷺ: «من خرج من بيته إلى الصلاة فقال: اللهم انى أسألك بحق السائلين عليك»، و عن أبى سعيد الخدرى: «أسألك بحق ممشأى هذا أنى لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة، و خرجت اتقاء سخطك و ابتغاء مرضاتك، فأسألك أن تعيذنى من النار و أن تغفر لى ذنوبى إنه لا يغفر الذنوب الا أنت، أقبل الله عليه بوجهه و استغفر له سبعون ألف ملك»^١.

و لم يزل السلف الصالح و من بعدهم يستعملون هذا الدعاء عند خروجهم للصلاة من غير تكبر، و مما ورد عنه عليه السلام من التوسل قوله: «اللهم اغفر لأمى فاطمة بنت أسد، و وسع عليها مدخلها بحق نبيك و الأنبياء الذين من قبلى»^٢ و عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إذا أنفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا، فإن لله عز وجل فى الأرض حاضراً سيجبها»^٣ و أمثال هذا كثير لا يحصر، و فيما ذكر كفاية لطالب النجاة دون المعاند و المجادل.

و أما عبارات الفقهاء فهى كثيرة لا تستقصى، فمنها من فقهاء الحنابلة ما ذكره العلامة المحقق العمدة الثبت الشيخ منصور البهوتى شارح المنتهى و الاقتناع و محشيها، قال فى شرحه للإقناع: قال السامرى و صاحب التلخيص لا بأس بالتوسل فى الاستسقاء بالشيوخ و العلماء المتقين، و قال الحافظ ابن

١ . أخرجه ابن مردويه و ابن السنى و الدارقطنى فى الأفراد.

٢ . رواه ابن ماجه فى كتاب المساجد و الجماعات (باب: المشى الى الصلاة) رقم [٧٧٨] و أحمد فى مسنده رقم [١٠٧٧٢].

٣ . رواه الطبرانى فى الكبير و الأوسط و ابن حبان فى صحيحه و الحاكم فى مستدركه.

٤ . أخرجه أبو يعلى الموصلى [٩:٥٢٦٩] و الطبرانى فى الكبير و ابن السنى و البزار و أبو عوانة عن عبد الله بن مسعود.

الجوزى يجوز أن يستشفع الى الله تعالى برجل صالح، وقيل يستحب وهو المعتمد؛ وقال الامام أحمد في منسكه الذى كتبه للمروزي أنه يتوسل إلى الله تعالى بالنبي ﷺ في دعائه، فقال صاحبه الامام الخطير إبراهيم الحربى: الدعاء عند قبر معروف الكرخى الترياق المجرب؛ وجوز ذلك ابن مفلح فى شرح مناسك المقنع، ومثله فى شرح الغاية، ومثله فى مناسك الشيخ سليمان بن على جد الشيخ محمد بن عبد الوهاب امام الوهابية المذكور، فقد خالف جده بذلك أيضاً؛ ونظيره فى كتب المذهب يطول ذكرها، وقال العلامة القوى الكرمى فى دليل الطالب: ويباح التوسل بالصالحين؛ قال شارحه: وقد استسقى عمر بالعباس رحمته الله، و معاوية بيزيد بن الأسود رحمته الله، وهذا يطل قول من منع التوسل مطلقاً أو بغير النبى ﷺ لأن فعل عمر و معاوية حجة، سيما وقد قال ﷺ: «إن الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه»^١، ولا يقال فيه دليل على امتناع التوسل بالنبى ﷺ بعد وفاته أو غيره، لأن التوسل والاستسقاء به ﷺ بعد وفاته كان معلوماً متواتراً فيما بينهم كما تقدم فى حديث بلال بن الحارث وقصة عثمان بن حنيف ونحوهما، وكما فى توسل آدم قبل وجوده، وهو من باب أولى، وقال فى المبدع: يستحب الاستسقاء بمن ظهر صلاحه لأنه أقرب إلى الإجابة.

١ . روه البخارى فى كتاب الاستسقاء (باب: سوال الناس الامام الاستسقاء إذا قحطوا) رقم [١٠١٠]. عن أنس: «أن عمر بن الخطاب رحمته الله كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب. فقال: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا فاسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم بنينا فاسقنا، قال فيسقون».

٢ . لم أجده.

٣ . أخرجه الحاكم فى مستدركه فى كتاب معرفة الصحابة (باب: مناقب عمر بن الخطاب) رقم [٤٥٠٢] و الترمذى أيضاً رقم [٣٦٨٢] وأحمد فى مسنده رقم [٥١٢٣-٥٦٦٤].

وقال السبكي: ويحسن التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي الى ربه، ولم ينكر ذلك أحد من السلف والخلف حتى جاء ابن تيمية فأنكر ذلك وعدل عن الصراط المستقيم، وابتدع ما لم يقله عالم قبله، وصار بين أهل الاسلام مثله.

أقول: إن ابن تيمية لم يمنع التوسل والتشفع، وإنما منع الاستغاثة بغير الله على معنى قصده لا مطلقاً، بل بمعنى طلب الأشياء التي لا يمكن حصولها من غير الله مثل غفران الذنوب وهداية القلوب وإنزال المطر وإنبات النبات، وأما الاستغاثة بغير الله بمعنى طلب شيء من النبي ﷺ يمكن حصوله منه، فقد أجازها واستدل به بقوله تعالى: ﴿فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ﴾ [القصص: ١٥]، وعبارته في رسالته في جواب سؤال رفع اليه ~~هذه~~ بهذا الخصوص: وأما التوسل بالنبي ﷺ ففيه حديث في السنن أن أعمى أتى النبي ﷺ وذكر حديث الضرير المتقدم، فلعله رجع عما ذكره السبكي، وفي الشفاء للقاضي عياض قال: ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله ﷺ حين قال له: لا ترفع صوتك في هذا المسجد، فإن الله تعالى أدب قوماً فقال: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ [الحجرات: ٢] ومدح قوماً فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْعُضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٣]، وذم قوماً فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [الحجرات: ٤]، وحرمة ميتاً كحرمة حياً، فاستكان لها أبو جعفر وقال: يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وادعوا أم أستقبل رسول الله ﷺ؟ فقال: ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم ﷺ الى الله تعالى يوم القيامة، بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله، وفي نسخة فيشفعه الله تعالى، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّاباً رَحِيماً﴾ [النساء: ٦٤]

و في شرح نور الايضاح للشربلالي الحنفى العلامة القوى في باب الزيارة ذكر فيه حياة السنة و الأدب عند الوقوف فى مواجهته ﷺ، و فيها: و تقول السلام عليك يا سيدى يا رسول الله... إلى أن قال: قد قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَجِيمًا﴾ [النساء: ٦٤].

ثم تقول: وقد جئتكم ظالمين لأنفسنا مستغفرين لذنوبنا، فاشفع لنا إلى ربك و أسأله أن يمتينا على سنتك و أن يحشرنا فى زمرك و أن يسقينا بكأسك غير خزايا و لا نادمين، الشفاعة الشفاعة يا رسول الله؛ و كذلك ذكر فى الاقتناع و المنتهى أنه يستحب الاتيان بهذه الآية عند زيارته ﷺ؛ و نحوه فى كتاب الشافعية، حتى نقل ابن حجر فى الصواعق المحرقة أن الامام الشافعى رحمه الله توسل بآل البيت النبوى حيث قال:

آل النبى ذريعتى و هم إليه وسيلتى
أرجو بهم أعط غداً بيدي اليمين صحيفتى

فعلم مما تقدم أن فقهاء الأئمة الأربعة أجازوا التوسل و الاستشفاع و الاستغاثة بالأنبياء و الصالحين مطلقاً فى كل ما يطلب من المولى تعالى حال حياتهم و بعد انتقالهم و مماتهم، و كما ذكروه فى المناسك عند ذكرهم زيارة قبره الشريف ﷺ، قالوا إنه يسن للزائر أن يستقبل القبر الشريف و يتوسل به إلى الله تعالى فى غفران ذنوبه و قضاء حاجته، و يستشفع به ﷺ، و من أحسن ما يقال ما جاء عن العتبى و هو مروى أيضاً عن سفيان بن عيينه، و كل منهما من مشايخ الامام الشافعى، قال العتبى: كنت جالساً عند قبر رسول الله ﷺ فجاء أعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله تعالى يقول و فى رواية يا خير الرسل إن الله أنزل عليك كتاباً صادقاً قال فيه: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿٦٤﴾ [النساء: ٦٤]، وقد جئتكم مستغفراً من ذنبي مستشفعا بك الى ربى، ثم بكى وأنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبهن القاع والأكم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجواد والكرم

قال العتبي: ثم استغفر الأعرابى وانصرف، فغلبتنى عيناي فرأيت النبى ﷺ فى النوم فقال: يا عتبى الحق الأعرابى فبشره أن الله غفر له، فخرجت خلفه فلم أجده. ومحل الاستدلال أن العلماء استحسِنوا الاتيان بذلك المذكور، وقد ثبت فى الحديث عرض أعمال أمته ﷺ، وأن ما رأى منها من خير حمد الله، وما رأى من شر استغفر لهم، وقد نقل فى المواهب اللدنية عن المالكية والشافعية والحنفية استحباب الدعاء عند القبر الشريف، وقد قدمنا صحة القول به عن أئمة الحنابلة، وقد أطال الامام السبكي الكلام فى نقل نصوص المذاهب الأربعة فى ذلك وهو الحق كما قدمنا.

فتلخص وتحصل من هذا جميعه صحة القول بالتوسل به عليه الصلاة والسلام والنداء والاستغاثة والاستشفاع، إذ لا فرق بينهم كما سبق قبل وجوده وفى حال حياته وبعد مماته ﷺ وكذلك غيره من الانبياء والأولياء والصالحين، وإن هذا مذهب أهل السنة والجماعة لما دلت عليه الأخبار الصحيحة لأننا معاشر أهل السنة لا نعتقد تأثيراً ولا خلقاً ولا إعداماً ولا نفعاً ولا ضرراً الا الله وحده لا شريك له، لا للحى من ذلك شىء ولا الميت، فلا فرق بين حالتي الحياة والمات، وأما الذين يفرقون بين الحالتين فهم إلى الشرك أقرب، ومذهبهم يوهم التأثير للحى، فقد أخذوا من حيث لا يشعرون، ودخل

الشرك في توحيدهم شاؤوا أم أبوا، فكيف يدعون أنهم محافظون على التوحيد و ينسبون غيرهم الى الاشراك سبحانهك هذا بهتان عظيم.

فالتوسل والتشفع والاستغاثة كلها بمعنى واحد، وليس لها في قلوب المؤمنين معنى الا التبرك بذكر أحباب الله تعالى وتوسيطهم في ذلك أصلا لما ورد: «ان الله تعالى رحم بهم العباد أحياء وأمواتاً»، وكما تقول: هذه الأكلة أشبعتني، وهذه الشربة أروتنى ونحو ذلك، والمشيّع والمروى هو الله تعالى بهذا السبب، وقد يتخلف بمشيئة الله تعالى، ومسألتنا كذلك، فالاستغاثة والطلب في حقيقة الأمر من الله تعالى لا من غيره، فلا يصح القول بمنعها وأنها بدعة مع إجماع الفقهاء على جوازها، بل استحبابها في بعض الأحيان كما تقدم، والاجماع حجة قاطعة، فقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ان الله لا يجمع أمتي على ضلالة ويد الله مع الجماعة»^١ وعن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «اتبعوا السواد الأعظم فان من شذ شذ في النار»^٢ فنسأله تعالى

١. لم أجده.

٢. روى الترمذى في سننه في كتاب الفتن عن رسول الله (باب: ما جاء في لزوم الجماعة) رقم [٢١٩٢] عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «ان الله لا يجمع أمتي - أو قال أمة محمد ﷺ - على ضلالة، ويد الله على الجماعة، ومن شذ شذ إلى النار».

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب من هذا الوجه.

٣. رواه الضياء في المختار بلفظ: «ان الله لا يجمع هذه الأمة على ضلالة أبداً وان يدالله مع الجماعة فاتبعوا السواد الأعظم فانه من شذ شذ في النار» قال ابن حجر رحمته الله في تخریج المختصر: حديث غريب خرج أبو نعيم في الحلية واللائكاثي في السنة و رجاله رجال الصحيح لكنه معلول فقد قال الحاكم لو كان محفوظا حكمت بصحته على شرط الصحيح لكن اختلف فيه على معتمر بن سليمان على سبعة أقوال فذكرها وذلك مقتضى للاضطراب والمضطرب من أقسام الضعيف.

أن يثبت قلوبنا على اتباع سنته وهديه، فقد روى أنس رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» إلى آخر الحديث، وهذه المسألة مما تغالى فيها وغلط الطائفة الوهابية المتقدم ذكرهم وأطلقوا الكفر على فاعل ذلك المذكور، وقد ثبت فيما بيننا جوازه، بل استحبابه، وأما الألفاظ المغلوطة الواقعة من بعض العوام الموهمة للتأثير فمحملها ظاهر ومثلها كثير في القرآن والسنة من إسناد بعض الأشياء لأسبابها، وهي من باب المجاز العقلي كما قدمنا فلا يجوز تكفير المسلمين بها أصلاً، ومن كفرهم بمثل ذلك فهو إلى الكفر أقرب، ويجب حمل كلام المسلمين على المحامل الحسنة ولو سبعين محملاً كما ذكروه، فما دام يمكن تأويل كلامهم وحمله على محمل صحيح فلا يجوز القول بكفرهم بذلك، سيما وهذه المسألة واضحة لا إشكال فيها، فلا كفر بها أصلاً، وهذا من جهل هذه الفرقة الجهل المركب حيث لم تعترف بجهلها، بل صفتها العناد والمكابرة مصحوبة بدعوى اجتهاد أو ترجيح كما قدمنا؛ فنسأل الله تعالى لنا ولهم التوبة والحفظ، ويجب عليهم الرجوع إلى الحق فإنه فريضة، ونسأله تعالى الهداية أجمعين بجاه أنبيائه وأوليائه الصالحين آمين.

١. رواه الترمذی فی کتاب القدر (باب: ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن) رقم [٢١٦٤] عن أنس قال: «كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول: يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك، فقلت: يا نبي الله آمنا بك و بما جئت به فهل تخاف علينا؟ قال: نعم، إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء».

قال أبو عيسى: وهذا حديث حسن. وهكذا روى غير واحد عن الأعمش عن أبي سفيان عن أنس. و روى بعضهم عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن النبي ﷺ و حديث أبي سفيان عن أنس أصح.

رواه أحمد في مسنده [١١٦٩٧].

المقالة الخامسة: في استحباب زيارة القبور وشد الرحيل إليها سيما

زيارة قبره الشريف ﷺ

أما زيارة قبر نبينا محمد ﷺ فهي من أفضل الطاعات وأجل القربات، وردت بها الآثار وحث عليها النبي المختار وتنافس بها الأئمة الأخيار لقوله ﷺ: «من زار قبري وجبت له شفاعتي»^١ وقوله ﷺ: «من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي»^٢ وفي رواية «من جاءني زائراً لا عمله حاجة إلا زيارتي كان حقاً على أن أكون له شفيعاً يوم القيامة» وقال في الاقتناع والمنتهى اللذين هما عمدة مذهب أحمد: «وإذا فرغ يعني الحاج من الحج استحب له زيارة قبره ﷺ وقبر صاحبيه أبي بكر وعمر رضي الله عنهما». أ. هـ.

قال في شرح الإقناع: «قال ابن نصر الله: من لازم استحباب زيارة قبره ﷺ وصاحبيه استحباب شد الرحل إليها لأن زيارته ﷺ للحاج لا

١. رواه أبو الشيخ وابن أبي الدنيا وغيرهما عن ابن عمر وهو في صحيح ابن خزيمة وأشار إلى تضعيفه، وعند أبي الشيخ والطبراني وابن عدي والدارقطني والبيهقي ولفظهم كان كمن زارني في حياتي، وضعفه البيهقي.

وقال الذهبي طرق كلها لينة لكن يتقوى بعضها ببعض لأن ما في رواياتهم بالكذب. قال و من أجودها إسناد حديث حاطب الذي أخرجه ابن عسار وغيره من زارني بعد فكأنما زارني في حياتي. والطبائسي عن عمر مرفوعاً من زار قبري كنت له شفيعاً أو شهيداً. وللسبكي شفاء السقام في زيارة خير الأنام وذكر فيه أحاديث كثيرة في هذا المعنى.

وكذا ذكر ابن حجر المكي في كتابه الجواهر المنظم أحاديث من هذا النمط: منها قوله ﷺ من زارني أو من زار قبري إلى المدينة كنت له شفيعاً وشهيداً، وروى البيهقي عن أنس رضي الله عنه من زارني في المدينة محسباً كنت له شهيداً وشفيعاً يوم القيامة.

٢. رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن الكبرى.

تمكن دون شد الرحل^١ أ. هـ. فهو تصريح باستحباب شد الرحل للزيارة، ثم لا مخصص لذلك، فنقول بجواز شدها لزيارة المشاهد كلها والقبور.

وقال في الاقتناع: «قال الامام أحمد: إذا حج الذي لم يحج قط يعنى عن غير طريق الشام فلا يأخذ على طريق المدينة لأنه إن حدث به الموت كان فى سبيل الحج، أى ينبغى له أن يقصد مكة من أقصر الطرق ولا يتشاغل بغير الحج، ثم قال الامام: وإن كان الحج تطوعاً بدأ بالزيارة» أ. هـ.

قال ابن نصر الله فى هذا أى نص الامام المذكور دليل أن الزيارة مقدمة فى الفضيلة على نفل الحج وعلى استحباب شد الرحل إليها قبله، ومقتضى عمومته للنساء أيضاً.

وأما التمسح بقبره الشريف فلم يثبت عن أحد من الحنابلة إلا ما نقله فى شرح الاقتناع فى الجنائز عن الامام إبراهيم الحزبي صاحب الامام أحمد يستحب تقبيل حجرة النبي ﷺ، والامام قد أحاط بالسنة، فلا بد هناك من دليل له، وحاشاه من أن يحكم بشيء بلا دليل، والله أعلم.

وأما زيارة بقية القبور فقد صحت بها الأخبار أيضاً، واتفق على اعتبارها للرجال والفقهاء من الصحابة وغيرهم، فإنه ثبت أنه ﷺ كان يكثر زيارة قبور البقيع فى كل جمعة، فتسن زيارتها للاعتبار والتذكر^٢ ولا تتفاد الميت بالقراءة

١. روى الترمذى فى كتاب الجنائز (باب: ما جاء فى الرخصة فى زيارة القبور) رقم [١٠٥٤] عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ: «قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور فقد أذن لمحمد فى زيارة قبر أمه فزوروها فإنها تذكركم الآخرة». قال أبو عيسى حديث بريدة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم لا يرون بزيارة القبور بأساً وهو قول ابن المبارك والشافعى وأحمد وإسحق.

وراه مسلم فى الجنائز (باب: استئذان النبي ربه عز وجل فى زيارة قبر أمه) رقم [٩٧٧] عن أبي بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها».

عنده و الذكر ولم يختلف اثنان بذلك، و أما للنساء فيجوز بطريق الصدفة لا القصد، ولكن على وجه البذلة و أمن الفتنة، ولو قيل بمنعها فى هذا الزمان الكثير الشر و الفساد القليل الخير لا يبعد كما نقله المتأخرون، سيما وقد ورد عن عائشة الصديقة رضي الله عنها و عن أبيها أنها قالت: «لو أدرك رسول الله ﷺ ما أحدث النساء اليوم لمنعهن المساجد»^١، فالقبور من باب أولى، و هذا فى زمنها ففى زماننا من باب أولى، و لذا أطلق بعضهم المنع بالنسبة إليهن، و هو حسن لا يشك به عارف بأحوال الزمان اليوم، و ربما يحمل عليهن حديث «لعن الله زوارات القبور»^٢ و قد قدما نقل شرح الاقتاع عن صاحب الامام أحمد إبراهيم الحربى أنه قال: «الدعاء عند قبر معروف الترياق المجرب»، أقول يوخذ من هذا قصد المواضع الفاضلة عند الدعاء رجاء الاجابة، و شواهد هذا كثيرة لا تعارض.

و قال القسطلانى فى المواهب اللدنية: قد أجمع المسلمون على استحباب زيارة القبور كما حكاه الامام النووى، و أوجيها الظاهرية، و محل الاجماع للرجال فقط، فعلم من هذا استحباب زيارة مشاهد الصالحين و الأولياء و غيرهم.

١. رواه البخارى فى كتاب الأذان (باب: انتظار الناس قيام الامام العالم) رقم [٨٦٩]، و مسلم فى كتاب الصلاة (باب: خروج النساء الى المساجد اذا لم يترتب عليه فتنة) رقم [٤٤٥].
٢. رواه ابن ماجه فى كتاب الجنائز (باب: ما جاء فى النهى عن زيارة النساء القبور) رقم [١٥٧٦]، و رواه الترمذى فى كتاب الجنائز (باب: ما جاء فى الرخصة فى زيارة القبور) رقم [١٠٥٦] «عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ لعن زوارات القبور» قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح و قد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخص النبى ﷺ فى زيارة القبور فلما رخص دخل فى رخصته الرجال و النساء و قال بعضهم إننا كره زيارة القبور للنساء لقله صبرهن و كثرة جزعهن.

وأما شد الرحل لزيارة القبور والمشاهد فهو مباح لا كراهة فيه فى متعمد مذهب الامام أحمد، وقال فى المنتهى والاقناع وشرحيهما فى صلاة القصر: ان السفر يكون واجبا كالسفر للحج وجهاد متعين، ومسئونا كالسفر لزيارة الاخوان وعيادة المريض وزيارة الوالدين، ومباحاً كالسفر لترهه وفرجة وتجارة أو قصد مشهد أو قبر نبي أو مسجد غير الثلاثة، فمنه يعلم أن شد الرحل لغير الثلاثة مباح لا كراهية فيه، وفى الاقناع وشرحه: و يترخص أى المسافر إن قصد بسفره مشهداً أو قصد مسجداً ولو غير الثلاثة أو قصد قبر نبي أو غيره كولى، وحديث: «لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى» أى لا يطلب ذلك فليس نهياً عن شدها لغيرها خلافاً لبعضهم، لأنه عليه السلام كان يأتي قباءً ركباً و ماشياً و يزور القبور و يقول: «زوروها فإنها تذكر الآخرة»^١، وقوله خلافاً لبعضهم، أى لبعض أئمة الحنابلة الذين كرهوا شد الرحل لزيارة المشاهد ومنعوه من الترخص فى سفره كأبى الوفاء بن عقيل البغدادى والشيخ تقى الدين ابن تيمية الحرانى وتلميذه ابن القيم، والمذهب الصحيح ما قدمناه عن الاقناع والمنتهى.

وأجاب بعضهم عن الحديث المذكور أن معناه لا تشد الرحال إلى مسجد لأجل تعظيمه والصلاة فيه إلا إلى المساجد المذكورة، فإنها تشد الرحال إليها لتعظيمها والصلاة فيها، ولا بد من تقدير فى الحديث المذكور، والا لاقتضى منع شد الرحل للحج والجهاد والهجرة من دار الكفر لدار السلام ولطلب العلم وللتجارة وغير ذلك، ولا يقول بهذا أحد، ويدل على التقدير المذكور

١ . رواه البخارى فى كتاب الجمعة (باب: فضل الصلاة فى مسجد مكة والمدينة) رقم [١١٨٩]، و مسلم فى كتاب الحج (باب: لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد) رقم [١٣١٧].

٢ . تقدم تحريجه.

أنفاً التصريح به في حديث سنده حسن وهو قوله ﷺ: «لا ينبغي للمطى أن تشد رحالها إلى مسجد يتنقى الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى»^١ وذكر العلامة القسطلاني في شرح البخاري عند قوله ﷺ: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد»: اختلف العلماء في شدّها لغيرها أي المساجد الثلاثة، كالذهاب إلى زيارة مشاهد الصالحين وإلى المواضع الفاضلة، فقال أبو محمد الجويني: يحرم عملاً بظاهر هذا الحديث، واختاره القاضي حسين، وقال به القاضي عياض وطائفة، والصحيح عند إمام الحرمين وغيره من الشافعية الجواز، وخصوا النهي بنذر الصلاة في غير الثلاثة، وأما قصد غيرها لغير ذلك كالزيارة فلا يدخل، وما ذهب إليه الشيخ تقي الدين من منعه شد الرحال لزيارة المشاهد مطلقاً فليس بمذهب للإمام أحمد، ولم يصح رواية عنه فيه.

والمذهب ما قدمناه عن الاقناع والمنتهى والشيخ مع علو كعبه في العلوم وتقدمه في المنطوق والمفهوم لا يتابع في مسألتى الزيارة والطلاق الثلاث على أن المحققين من أصحابه أجابوا عنه بأنه كره اللفظ أدباً لا أصل الزيارة، فإنها من أفضل الأعمال وأجل القرب الموصلة إلى ذي الجلال، وهو قريب، وإلا فيبعد مع مقام الشيخ وتفضيله السفر للتجارة والتزهة على السفر للزيارة ونحوها، ولأن مشروعيته محل إجماع بلا نزاع، وأيضاً حديث: «لا تشد الرحال» وارد في النهي عن نذر الصلاة في غير المساجد الثلاثة لاستواء فضيلتها، فمن نذر الصلاة في أحد المساجد الثلاثة لزمه ذلك، وبه قال مالك وأحمد والشافعي في البويطي واختاره أبو إسحاق المروزي، وقال أبو حنيفة لا يجب مطلقاً، وقال

١. رواه أحمد في باقي مسند المكثرين مسند أبي سعيد الخدري رقم [١١٢١٥].

الشافعي في الأم يجب في المسجد الحرام لتعليق النسك به بخلاف الآخرين، و من نذر إتيان غير هذه الثلاثة لصلاة أو غيرها فلا يلزمه لاستواء فضيلتها، فتكفي صلاته في أى مسجد شاء، قال النووي: لا اختلاف فيه إلا ما روى عن الليث من وجوب الوفاء، و عن الحنابلة رواية أنه لا يجب، و يلزمه كفارة يمين. و غالب هذه العبارة من القسطلاني، في شرح البخاري و الله أعلم و أحكم.

الخاتمة

في التصوف وأهله و منشأ الاعتراضات عليهم من علماء الظاهر و الجواب عنها و سبب تعرضي لذلك ما سمعته و ما بلغني من الإنكار في هذا الزمان على هؤلاء الأخيار من هذه الفرقة الوهابية و غيرهم من أهل العلم عن جهلٍ منهم بعلم هذه الطائفة الشريفة، و ما هم عليه من التوحيد الخاص المطابق للشريعة بالدليل و البرهان و الكشف و العيان، كما ستعرفه و بالله المستعان.

أما التصوف فقد عرفه سادات هذه الطائفة بتعاريف تزيد على مائة تعريف و مرجعها كلها إلى صدق التوجه للحق تعالى و إثبات من لم يزل و نفى من لم يكن على المعنى الذى ستقف عليه إن شاء الله تعالى، و أما أهله فهم أهل الوجود و أرباب المعرفة و الشهود، القائلون بوحدة الوجود الحق على المعنى الآتى موضحاً، و هم ألوف مولفة و سأعرض لطائفة منهم هم سادات القوم و رؤساؤهم ممن علت مقاماتهم و ارتفعت درجاتهم و استقامت حالاتهم و ثبتت كراماتهم و كانت التقوى زادهم، و معرفة الله تعالى و عبوديته مرادهم، نفعنى الله بهم و المسلمين آمين.

و سبب شهرتهم بهذا القول دون غيرهم كونهم تصدوا للتأليف و تحرير هذه المسألة الإيبانية بالأذن الالهى، و لعل غيرهم لم يؤذن لهم بذلك و قد صدر

عليهم الرد من علماء الظاهر لحكمة يعلمها تعالى، وأما منشأ اعتراض المعارضين عليهم فهو القول بوحدة الوجود، وأما بقية الاعتراضات عليهم فكافراغ لهذه المسألة، فلذا طوينا ذكره واقتصرنا في النقل على بيان هذه المسألة التي هي أهم المسائل وبيان نذر قليل مناسب لها، وبالحقيقة هي التوحيد الحقيقي الخاص، و سر الايمان والاخلاص الذي لا يمكن عقلا ولا شرعاً القول بغيره لمن فهم ذلك على وجه حق الفهم، وهي لباب الشريعة المطهرة وعينها، ولكنها في الأعصر المتقدمة كانت غامضة الفهم والادراك بسبب خفاء الإشارة إليها وعدم التصريح بدلائلها لحكمة ما، فلم يتيين كشف معناها ولا فك معماها إلا في كلام السادات المتأخرين المتبحرين كمثل الأستاذ الكبير القطب العارف بالله تعالى والبدال عليه شيخ الشيوخ في وقته سيدى عبدالوهاب الشعراوى بالواو هكذا وجدته بخط الأستاذ الأتى ذكره، ومثل سيدى عبدالغنى النابلسى والسيد القطب العارف بالله تعالى الدال عليه السيد مصطفى البكرى الصديق وغيرهم، ومن بحرهم نقلت فاصغى لما يلقى من معناها بقلب كالحديد أو ألق السمع وأنت شهيد، وكف لسانك واحبس من بعيد، فممن تكلم بهذه المسألة من رؤساء هذه الطائفة وهو من أعظمهم علماً وفهماً حضرة الوارث المحمدى الكامل الفانى عن نفسه الباقي بربه العارف الأستاذ الخطير الشيخ محى الدين بن العربى الملقب بالأكبر والكبريت الأحمر، وقد تصدى للرد عليه جماعة من كبار علماء الظاهر نطوى ذكرهم لأنه غير مقصود فإنه من القائلين بها على وجهها الشرعى، وقد وافق فيها من تقدمه من كبار رجال هذه الطائفة المباركة المرضية كالأقطاب الأربعة المشهورين الخاضع لهم كل من فى وقتهم إلى يومنا هذا، والمتفق على حسن أحوالهم كلمة أهل الملة المحمدية، وأبى يزيد البسطامى الذى إذا أطلق لفظ العارف انصرف إليه، وأبى

مدين الذى يعبر عنه الشيخ الأكبر بشيخنا، و سيد الطائفتين الجنيد البغدادى، و
إبى طالب المكي، و أبى الحسن الشاذلى، و أبى سعيد الخراز، و شمس الدين
التبريزى، و جلال الدين الرومى صاحب المثنوى، و تلميذه صدر الدين
القونوى، و بهاء الدين نقشبند، و عفيف الدين التلمسانى، و ابن الفارض
سلطان العاشقين، و حجة الإسلام كافة الغزالى، و غيرهم من عظماء الرجال
الواصلين إلى عين التوحيد و أهل الحقيقة و التجريد، لا يحصون عدداً إلا
أنهم ~~يخضعون~~ لا يدونوا فى هذا الشأن كثيراً كما دون سيدى الشيخ الأكبر فيه، و
الظاهر أنه لعدم الإذن و إلا لكان يجب عليهم ذلك كما أخبر به الشيخ ~~رحمته~~
عن نفسه فى الفتوحات و الفصوص و غيرهما، بأنه مادونها إلا عن إذن من
حضرة الرسول الأعظم ﷺ و قد كشف فى تدوينه لهذه المسألة و غيرها من
الحقائق عن باطن الشريعة الأحمدية، و وضع الكلمات العظيمة القرآنية، و بين
جوامع الكلم المصطفوية بما لا يخطر على قلب بشر ولا تحيط به الفكر، و إنما هو
علم لدنى و كشف ربانى، بل هو نفث فى روع، فما قال شيئاً إلا عن الله
فإنه ~~خفيته~~ العبد الخاص الذى يقول بالحق و يسمع به و يبصر به كما أخبر به عن
نفسه فكل كلامه حكم ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]
و لنقدم أولاً عقيدة هذا الامام العارف الموافقة لعقيدة السلف الصالح
التي أخبر بها عن نفسه بقوله سانلى عن عقيدتى أحسن الله ظنه علم الله أنها
شهد الله أنه أشار إلى قوله تعالى ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو
الْعِلْمِ قَائِلًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: ١٨]، و مع ذلك
هو ~~رحمته~~ مجتهد مطلق فى مذهبه الخاص الفقهى والأصل الدينى كما نبه على
ذلك فى فتوحاته المكية قال فيها: إبنى ذكرت مسألة وافقت فيها مذهب الحكيم
أو المعتزلى أو الجبرى أو خلافتهم فليس قصدى تقليد واحد منهم و إنما هو مجرد

موافقة رأى رأياً، ومن المعلوم البين أن ليس جميع ما ذهب إليه الحكيم و المعتزلى أو الجبرى باطلاً و غير صحيح، بل لابد وأن يكون فيه ما شأنه الصحة، و كثيراً ما يوافق وضعه فى مذهبه الاشراقيين أو غيرهم، و لنذكر ما يتعلق بالكلام على أساس وحدة الوجود مع أدلتها فنقول:

مذهب أهل الحق من أهل الله تعالى الواقفين على عين الشريعة المطهرة و أسرارها بعد و قوفهم على ظواهرها و اصطلاحات أهل الفنون بأسرها، و اتقانهم لأصولها و فروعها أن الوجود من حيث هو هو أى لا بشرط شىء معه هو الحق تعالى و أن هذا الوجود واحد بوحدة لا تزيد على ذاته، و أنه موجود خارجى فهذه دعاوى ثلاث ثابتة فيه عندهم و سنذكر أدلتهم فيها.

مسألة: إذا كان لهذا الوجود الوحدة الذاتية فما هو فى الخارج منه أو فى الذهن من الأفراد فإنما هو أفراد خصوصية لا حقيقة، كما تقول: إن القيام من حيث هو واحد فإذا أضيف إلى زيد قيل: هو قيام زيد، و إلى عمر: قيل هو قيام عمر، و هكذا، و إذا قطعت النسبة عنها رجع القيام شيئاً واحداً.

مسألة أخرى: قد علم من قولنا لا بشرط شىء أن جميع ما يعتبر لهذا الوجود من كونه كلياً أو جزئياً خارجياً أو ذهنياً عاماً أو خاصاً أمراً اعتبارياً أو حقيقياً إلى غير ذلك من وجود الاعتبارات ليس يراد به هذا الوجود الحق المذكور لتقييد ذلك و إطلاقه، نعم هذا يكون له باعتبار تراتبه فى مراتبه و ظهوراته فيها، كالماء فإنه من حيث ذاته لا لون له، فإذا ظهر بالألوانى المتلونة تبعها فى اللونية، فليل أحمر و أخضر و أصفر و هكذا فلا يرد ما وقع فى كلامهم ~~حيث~~ من أن العالم هو الحق، أو أن الكل هو تعالى، فالملخص من هذا أن يقال: مادام العالم بخصوصياته كهذا زيد، و هذا عمر و نحو ذلك، فهو غير الحق قطعاً و هو كفر باجماع الطائفتين حينئذ، و إذا قطع النظر عن الخصوصيات

واضمحلت و كان الحق من ورائها وحده لا غير رجع العالم إلى أنه هو الحق تعالى، و هو حقيقة الايمان و نفى الشرك، لأن الوجود لله وحده كما ذكر، و إيضاح ذلك بما ذكره الأستاذ الشعراوى رحمته فى كتابه الموازين الذرية أن للحق تعالى مرتبتين: مرتبة الاطلاق الحقيقى المنزه عن كل قيد حتى عن الاطلاق فإنه قيد له و هو المنزه عن القيود و هو فى هذه المرتبة ثابت له الغنى عن العالمين و لا خبرة للعالمين به و لا معرفة و لا إشارة أبداً، و المرتبة الأخرى مرتبة التقييد و هو الظاهر سبحانه و تعالى بها للعالمين به فى كل صورة محسوسة و معقولة و موهومة، فهى ثابتة له بوجه التنزل بمقتضى قوله تعالى:

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [النجم: ٣١] و قوله تعالى: ﴿وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٩١] بلا تأويل أى مظهر له فكل صورة مما ذكر هى مظهر له و هو قيوماً، و هو من حيث إطلاقه و أحديته و غناه عن العالمين منزّه عنها، و باعتبار هذه المرتبة ثبتت له صفات التشبيه كظهوره بالصور المختلفة يوم القيامة، الثابت بالأحاديث الصحيحة، والمشى و الهرولة و التعجب و التبشيش، و غير ذلك مما ورد بلا تأويل لها و إخراجها عن المتبادر منها بلغة العرب التى نزل القرآن بها.

و كشف هذا المعنى و فك هذا الرمز يظهر بمثال حسى ذكره الأستاذ العارف سيدى عبد الغنى النابلسى رحمته فى بعض مولفاته و هو الصورة داخل المرأة إذا قابلها شخص فيظهر للرائى صورته داخل المرأة كأنها هو حتى أنه ربما يظنها القاصر العقل أو الصغير أنها هى فلان و يناديها باسمه، و ربما يمد يده إليها زاعماً أنها هو، و الحال أنها مظهر للحقيقة التى تقابلها و مثال لها ليست هى هو فى نفس الأمر، بل هو منزّه عنها، و لا مناسبة بينها و بينه بوجه من الوجوه و بذاتها تعطى التنزيه له، ولذا يمينها تكون شألاً له و بالعكس، و من

البين أنه لا يلزم من ظهور الشيء بصورة المرأة تحوله في ذاته ولا اتصاله بها ولا حلوله فيها ولا اتحاد ولا تغيره عما هو في ذاته بوجه من الوجوه، لأنها محض مظهر له و صورة معدومة في الخارج، مقدرة مفروضة لا وجود لها فيه بل لها ثبوت مادامت تلك الحقيقة ماسكة لها بمقابلتها لها، كذلك ظهور الحق تعالى بصور العوالم بأسرها والله المثل الأعلى، والأنزه أبد الأبدين و دهر الدهارين، إنما هو محض تحل وانكشاف لا يلزم منه أن يتصل بها أو يحل فيها أو يتحد معها، ولا مناسبة بينه وبينها بوجه من الوجوه لأنها محض صور وتقدير عدمية مفروضة لا وجود لها بالنسبة للحق تعالى تجلى لها فظهرت على صورة ما في علمه القديم الأزلي، فلها الثبوت في العلم لا الوجود في الخارج، كما صور الانسان في نفسه وعقله صورة، فما دامت هذه الصورة المتخيلة ممسوكة في ذهنه فلها الثبوت، وإذا صرف النظر عنها على الفرض والتقدير كانت معدومة وليس لها وجود خارج الذهن، وبالنسبة إليها هي معدومة باطلة، فكيف تحل الحقيقة في العدم أو تتحد به، هذا مما لا يتصوره العقل فضلا عن النقل لأن الحلول والاتحاد لا يتصور ولا يمكن الا بين شيئين حقيقيين مستقلين بالوجود، وقد ثبت بالعقل والنقل عدم وجود شيء مع الحق تعالى، بل لها الثبوت فقط فلا حلول ولا اتحاد ولكونها ثابتة غير منفية صح خطاب الله تعالى لها بقوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠]، ولا يخاطب إلا ثابت فيكون المعنى إذا أردنا إبراز شيء وإظهاره من حضرة علمنا الثابت فيه الغير الموجود في الخارج أن نقول له ابرز و اظهر فيبرز و يظهر و يتجلى الحق تعالى عليه بوجوده و بمداه له بفيضه وجوده، و يكون بقاؤه بقيومية الحق تعالى عليه و امداده فهو كظل الشجرة بالنسبة لأصلها، ولو ثبت له الوجود

بالاستقلال لم تثبت له صفة الافتقار للحق تعالى، وهى ذاتية له فى كل لمحّة و أقل من ذلك، وهذا المقدار اعنى الثبوت المذكور صح التكليف وتم التشريف، ويأتى لهذا تمام على الله تعالى بلوغ المرام، اللهم ألهمنا رشدنا وأعدنا من شر أنفسنا، ولنرجع إلى ما كنا فيه من بحث الوجود، فنقول ثم إن هذا الوجود الحق يستره فى أول مراتبه عن كل قيد وتعين، فانتفى العلم به حينئذ لذلك، وإنما دلت رسله تعالى عليه والحالة هذه، ولولا الرسل لم يعلم بحال فى تلك المرتبة التى له الإطلاق الحقيقى فلا اسم له هنا ولا رسم، وهذا شأن الذات الأحدية قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الصمد: ١] أشار بضمير الغيب المطلق الذى ينفى التعين والعلم وأنه هو الله أحد، ثم إن التعيين والمعرفة كانا له تعالى باعتبار وأحديته، وهى الحضرة المقيدة المذكورة سابقاً، وعند تجلياته بصورة الاسمائية والصفاتية التى لا تنهاى فالمرتبة الأولى هى الكنز المخفى المشار إليه بقوله فى الحديث القدسى كما ذكره حضرة الشيخ رحمته وغيره «كنت كنزاً مخفياً»^١ والمرتبة الثانية المحبة مرتبة «فأحببت أن أعرف» فكان هذا الوجود هو المعلوم المجهول أى المجهول من حيث الحقيقة والادراك، والمعلوم من حيث

١ . «كنت كنزاً لا أعرف، فأحببت أن أعرف، فخلقت خلقاً، فعرفتهم بى فعرفونى».

وفى لفظ فتعرفت إليهم فى عرفونى، قال ابن تيمية: ليس من كلام النبى ﷺ ولا يعرف له سند صحيح ولا ضعيف.

وتبعه الزركشى والحافظ ابن حجر فى اللآلئ والسيوطى وغيرهم.

وقال القارى لكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ أى ليعرفونى كما فسرهم ابن عباس رضي الله عنه.

والمشهور على اللسان كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت خلقاً فى عرفونى. وهو واقع كثيراً فى كلام الصوفية، واعتمدوه وبنوا عليه أصولاً لهم.

التجليات والظهور بالمظاهر كما قدمناه، قال ﷺ: «سبحانك لا أحصى ثناء عليك» أى لا أبلغ كل ما فيك وقال: «ما عرفناك حق معرفتك»^١ وقال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام: ٩١]، ثم لما كان لهذا الوجود المحق الاعتباران السابقان أى اعتبار حضرة التقييد من حيث واحديته والعلم به من حيث مظاهره وتجلياته الدالة عليه بأنه لا إله إلا هو توهم من توهم من هذين الاعتبارين أن الوجود كله طبعى عند القوم لا وجود له إلا بوجود أفراده، ورتبوا على ذلك لوازم باطلة تخل بالتوحيد، وهذا التوهم مدفوع كما بينا من أن له الوجود الخارجى على كلا الحالين إلا أنه فى الحالة الأولى لم يعلم أصلاً إلا بدلالة الرسل عليه، ولا يلزم من عدم العلم بالشىء عدم ذلك الشىء، فى الواقع مسألة قولهم إن الوجود من حيث هو هو، هو الحق أى يعبرون عنه تعالى بهذا الوجود حيث لم يكن شىء ترجع إليه كل الأشياء فى جميع مراتبها إلا هذا الوجود المطلق عن كل قيد حتى عن قيد الإطلاق، فإنه تقييد له، وهو أيضاً المتقيد بكل قيد، أى من حيث التجلى والظهور كما مر، ثم ليعلم أن إدراك علم التصوف يكون بأحد طريقين: الطريق الأول وهو الأعلى هو طرق الذوق والحصول بالنفث فى الروح، والثانى يكون بالأخذ من الكتب المدونة للقوم، إما

١ . رواه مسلم فى كتاب الصلاة (باب: ما يقال فى الركوع والسجود) رقم [٤٨٦] عن عائشة قالت: «فقدت رسول الله ﷺ ليلة من الفرائش فالتصمت فوقعت يدي على بطن قدميه وهو فى المسجد وهما منصوبتان وهو يقول: اللهم أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك».

٢ . أخرجه الخطيب عن ابن عمر رضي الله عنه قال: أوحى الله إلى داود عليه السلام: يا داود إن العبد من عبدي ليأتيني بالحسنة فأحكمه فى قال داود عليه السلام: وما تلك الحسنة؟ قال: كربة فرجها عن مؤمن قال داود عليه السلام: اللهم حقيق على من عرفك حق معرفتك أن لا يقنط منك.

بالتفتح الالهى أو بتعليم شيخ عالم به أو ذائق، وهذا الوجه يعد من الكشف كما ذكره حضرة الشيخ فى فتوحاته المكية، ولا خفاء فيه لأنه علم والعلم صفة تنكشف به المعلومات، وقد أمر عليه السلام هو وغيره من سادات القوم بمطالعة كتبهم لمتهى لفهمها على وجهها ومؤمن بها، وأما نبى بعض المشايخ لبعض تلامذته عن مطالعتها فإما لعدم أهليته، فخوفاً على زيغ عقيدته نهاء عنها، أو لأنه يشغله ذلك عما أمره به من الأوراد حالة السلوك فهو أنفع له من غيره كما ذكره سيدى العارف النابلسى فى شرح ديوان ابن الفارض، وغيره، والطريق الأول عليه المعول فإن الطريق الثانى لا يخلو عن خبط وحيرة، ثم إن أهل الكشف والشهود لما رأوا الحال على ما هو عليه فى الأمر الإلهى عبروا عنه بالفاظ كيفما اتفق، ولم يتحاشوا عما يرد على ظواهرها كقولهم إن الحق تعالى هو الوجود من حيث هو هو، فإنهم بالمشاهدة والعيان رأوا أن الحق تعالى الواجب الوجود هو الذى قامت به السموات والأرض وما بينهما، بل هو قيوم كل شىء فلم يروا شيئاً يعم هذا الأمر ويناسبه إلا الوجود المنزه عن كل قيد، فعبروا عنه بهذا اللفظ، كقولهم عندما رأوا أنه تعالى لا يخلو شىء عنه إن العارف لا يكون عارفاً حتى يرى هوية الحق سارية فى كل شىء، أى بلا سريان بعد فناء كل شىء فى العيان، ومن هنا قال الصديق الأكبر عليه السلام: ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله أو بعده أو فيه، كما نقل عنه ذلك ثقات هذه الطائفة، وهذا بظاهرة حلول كما أن الأول بظاهرة صفة وأمر اعتبارى، وكقول الشيخ الأكبر عندما رأى أن كل شىء لابد أن يرجع بباطنه إلى الحق شعراً

الرب حق والعبد حق ياليت شعرى من المكلف
إن قلت عبد فذاك ميت أو قلت رب أنى يكلف

و هذا بظاهرة اتحاد و شرك، فهذا و أمثاله غلط من غلط، و هم قسبان متصوفة مشغوفون بمطالعة كتب القوم و يتكلمون بها يتكلمون به و هم جهلة لا يدرون مبادئ العلم فضلاً عن مقاصده، و يزعمون أنهم على الحاصل و هم على الفات، و هؤلاء هم الجهلة المارقون من الدين، يصدق عليهم قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَانُوا لِنِعْمِ رَبِّهِمْ أَصْلًا﴾ [الأعراف: ١٧٩]، و مثل هؤلاء يكونون علة غائية للتكلم و الاعتراض على القوم، و القسم الثاني من هو من أهل العلم إلا أنهم ليس لهم هذا المشرب العذب، فيسمع كلاماً ظاهره الحلول أو الاتحاد، أو أنه مخالف لظاهر الشريعة في الجملة، فيقول على القوم بحسب ما ظهر له من كلامهم أنهم حلولية أو اتحادية أو إباحية أو وجودية أو زنادقة، و حاشا مقامهم من ذلك، و من العلماء من التزم الأدب معهم و سكت و وكل العلم في شأن كلامهم إليه تعالى لعدم إحاطة أحد بجميع المعلومات و أحبهم و سلم لهم، فهذا هو المنهج الأسلم و الأول على خطر عظيم، و على كل حال فشان كلامهم الاشارة لا صريح العبارة، بل لهم رموز خفية لا تدرك إلا من طريق الكشف و الذوق الصحيح، إلا أنه قد اشتهر فيما بين العلماء بأحوال كلامهم أن الممارسة على مطالعة كتبهم بمحبة و صدق و تسليم لمن له نوع أهلية تورث نوع فتح إلهي فيها سيما كتب الشيخ الأكبر رحمته، و أن من شأنهم في تأليفهم أن يفسروا بعض كلامهم السابق بالبعض اللاحق، كما يقول الشيخ في فتوحاته: و هذا معنى كلامي فيما تقدم كذا و كذا، فمن هذا يحصل للمتأمل إدراك الباقي في الجملة و يذهب منه ما توهمه أولاً فإنهم يجب تكلموا في كتبهم بشيء قد أحاله العقل السليم، أو خالف الطريق المستقيم، و مرجع كلماتهم للعلم اللدني الوارد في القرآن و السنة، يظهر لمن فتح الله عين بصيرته و كان له قلب أو ألقى السمع و هو شهيد، كما ذكره الشيخ في الفتوحات و غيرها، و إنما يحجب فهمها عن

غير هذين القسمين من أهل الحجاب والفهم السقيم أو عن منكر أساء الظن بهم فصاحب القلب والعين والعقل السليم أو صاحب أحدهما هو الذى يسقى من رحيق كلامهم المختوم، ويتنافس فى درر مبانیه و جواهر معانيه فإنه إيمان صرف و عبودية خالصة سيما عبارات الشيخ الأكبر و ترجمانه العارف النابلسى. أمولاي محى الدين أنت الذى بدت علومك فى الآفاق كالغيث إذ همى فكشفت معنى كل علم مكتوم و أوضحت بالتحقيق ما كان مبهماً و حيث فهمت مما سبق معنى الوجود عندهم الذى هو أهم مسألة فى هذا العلم، و فهمت معناه عند غيرهم من أنه أمر كلّى طبيعى ظهر لك اختلاف الموضوع و بطلت اللوازم الواردة عليه، على أن لازم المذهب ليس بمذهب، و إذا إردنا التقصى عن مفردات الاعتراضات و اللوازم و التصدى لردها لخرجننا عن المقصود من بيان الحق و النصيحة للمسلمين، ولا تسعه المجلدات ففى هذا القدر كفاية لطالب الهداية، أو معترض لبلوغ الغاية، والله الهادى و عليه اعتيادى.

و لنرجع إلى بعض الأدلة السمعية على إثبات وحدة الوجود الحق و أن ما سواه فانه باطل بالنسبة إليه مما ذكره علماء هذا الفن، فمنها ما وقع فى القرآن العظيم و السنة المطهرة، أما القرآن الكريم فقولہ تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦] و قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]، أى وجه الحق المتوجه به على ذلك الشئ و قيومه أو وجه الشئ و هو عينه الثابتة فى علمه تعالى أزلاً و أبداً، الغير موجودة فى الخارج على ما قاله رجال هذه الطائفة، و هو وجه ظاهر لا تنافيه الشريعة المطهرة، و بيانه أن لفظ هالك اسم فاعل و هو حقيقة بالحال كما هو مقرر فى موضعه فهلاك الأشياء من حيث هى أشياء حال، و بقاء الوجود ثابت بحكم هذا الاستثناء و قوله تعالى:

﴿قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٠١] مع قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣]، فحقيقة ذلك واحدة وهو الوجود الحق المحيط بها والظاهر فيها مع كونها معدومة، إذا لا يلزم من ظهور الحقيقة الواحدة بصور معدومة متكررة كثرتها في نفسها وتعددتها أو انقلابها معدومة، أو نحو ذلك من حلول أو اتحاد كما مثلنا من ظهور صور الشاخص عند مقابلته للمرآة، وكذلك عند مقابلة جملة مرائي مع التنزيه التام والله المثل الأعلى، والإتيان بغى لضرورة التعبير.

وأما السنة فمنه قوله ﷺ: «أصدق كلمة قالها ليبد ألا كل شيء خلا الله باطل»^١ أى بالنسبة للحق، والسنة طافحة بمثل هذا فإن قلت يفهم من هذا الكلام المتقدم بأجمعه أن الأشياء خيالات وأوهام باطلة لا حقيقة لها وهو مذهب قوم ضالين، فالجواب أن هذا راجع إلى أصل لا بد من بيانه أولاً حتى يظهر مرادهم فى ذلك وهو أن حقائق الممكنات وماهيتها عبارة عندهم عن الصور العلية المسماة بالأعيان الثابتة لثبوتها فى العلم وعدم براحها عنه حيث أنها لم تشم رائحة الوجود الخارجى فضلاً عن كونها موجودة، ومجموع هذه الصور هى الحضرة العلية، وهى صور أسمائه تعالى وصفاته ولو شمت هذه الأعيان من رائحة الوجود الخارجى لزم حدوثها ويلزم منه حدوث العلم القديم، وهذه الحقائق هى المرائي التى ظهر بها ظل الوجود الحق أو هى مرآتها، وهى ظهرت به قولان، وإنما قيل إن ظل الوجود هو الظاهر لا نفسه لأن الوجود الحق فى مرتبة أحديته الأزلية، لا تعلق له بمظهر أبداً، وظهوره إنما يكون باعتبار تجلياته على حسب شؤونه لا باعتبار ذاته فكان الظاهر ظله لا هو

١ . رواه البخارى فى كتاب المناقب (باب: أيام الجاهلية) رقم [٣٨٤١] ومسلم فى كتاب الشعر رقم [٢٢٥٦].

فى هذه المرتبة الواحدية، و إلى هذا الإشارة بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ
مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: ٤٥] أى ظل الوجود على الأعيان، ﴿وَوَلَّوْا شَاءَ لَجَعَلَهُ
سَاكِنًا﴾ [الفرقان: ٤٥] أى لا أثر له ولا ظهور، فحصل لهذه الأعيان بهذا
الامتداد الوجود العلى فكانت صور أسمائه تعالى و صفاته، فهى بباطنها وجود
حق، و بظاهرها خلق، فهى الحق الخلق عندهم، قال السيد البكرى: «الهى بأهل
الذكر و المشهد الأسما بمن عرفوا فيك المظاهر بالأسماء» ثم إن هذه الحقائق التى
امتد عليها ظل الوجود العلى سألت بلسان حالها الذى هو أبلغ من لسان المقال
من حضرة الواجب تعالى ظهور آثارها و كمالاتها الخارجية و ذلك عند
استعدادها و قبولها لذلك، فرحمها فتجلى إليها بما سألته فأفاض عليها من خزانة
وجوده، فألبست آثارها حلل الوجود الخارجى فظهرت به هذا المكون الغيبى و
الحسى ظلل هذه الأعيان حقائق المكونات و ماهياتها، و إلى ذلك الإشارة بقوله
تعالى:

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ﴾ [النحل: ٤٠]، فالشئ المأمور
المخاطب بقوله «كن» هو هذه الأعيان و هذه المظاهر الحسية ظلالتها، قال الشيخ
الأكبر: بل ثم شئ فصار كوناً و كان غيباً فصار عيناً؛ و من هنا قال أيضاً: أن
القرآن و السبع المثانى و روح الروح لا روح الأوانى. إذ تقرر هذا و فهمته حق
الفهم عرفت أن معنى كون المكون عدماً محضاً أو خيلاً معناه أنه راجع من هذه
الحثية إلى العدم لانعدام حقائقه فى الخارج و الراجع إلى العدم عدم، نعم هو
باعتبار أن وراء الوجود الحق حيث ظهر المكون به موجود قطعاً لظهوره بظل
الوجود الذى انطبع هو به، فالمكونات موجودة باعتبار ظهورها فى الوجود، و
معدومة من أنفسها فلها الوجود المستعار، و أما مذهب القوم الضالين
فالمكونات لا وجود لها بحال، فين المذهبين كما بين المشرقين و المغربيين، و قد

أثبت الشيخ الأكبر وجود الأشياء على الوجه المذكور بقوله في خطبته فتوحاته المكية: «الحمد لله الذى أوجد الأشياء عن عدم و عدمه فافهم» فظهر من هذا و ما قبله أن أهل الله تعالى تارة يقولون هو موجود و غير الحق على حسب اعتباراتهم فيه، و فيما ذكر الإشارة إلى قوله تعالى: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ [الأنبياء: ١٨]، فالمكونات حق و باطل، و الحق كل أن يدفعه الباطل فيزول ثم يأتى أخرى بتجلى ثان يشبه الأول، و هكذا و بسبب المشابهة يحصل اللبس، قال تعالى: ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [ق: ١٥] أى التباس لجهلهم بالتجليات الإلهية و تجدها، و من أدلة السنة أيضاً قوله ﷺ: «كان الله ولا شىء معه»، فالوجود الحق كائن ولا شىء معه، فإن للأشياء الثبوت و الظهور لا الوجود مع الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، و إن كثيراً من العلماء صرحوا بالفرق فى معنى الوجود بين أهل الحق و أهل النظر، فقالوا إن الوجود عند أهل النظر أمر اعتبارى عارض للماهيات و قیوم لها، فيقول أهل الكشف اللون للخمر، فإن قلت تعدد الممكنات و تكثر ما يفضى إلى تكثر الوجود و انقسامه، و يناقض القول بوحدته، فيجيب عن ذلك بما مثله سيدى الشيخ الأكبر فى فصوص الحکم بقوله: «إن الأعداد المتكثرة المنقسمة فى الظاهر هى فى الحقيقة عبارة عن الواحد مكرراً، فلا تعدد ولا انقسام فى نفس الأمر، و هذا التعدد و التكثير والانقسام إنما هو باعتبار ظهور

١ . رواه البخارى فى كتاب بدء الخلق (باب: ما جاء فى قوله تعالى و هو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده) رقم [٣١٩٢]. عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: دخلت على النبی ﷺ و عقلت ناقتی بالباب فأتاه ناس من بنى نعيم فقال اقبلوا البشرى يا بنى نعيم قالوا قد بشرتنا فأعطينا مرتين ثم دخل عليه ناس من أهل اليمين فقال اقبلوا البشرى يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو نعيم قالوا قد قبلنا يا رسول الله قالوا جئناك نسألك عن هذا الأمر قال: «كان الله ولم يكن شىء غيره و كان عرشه على الماء و كتب فى الذكر كل شىء و خلق السموات و الأرض».

الواحد في مراتب العدد، وذلك أن الواحد في أول مراتب العدد واحد، فإذا ظهر في المرتبة الثانية من مراتب الأعداد قيل فيه ثان وهكذا الثالث والرابع إلى ما لا يتناهى، فما تكرر الواحد أبداً ولا انقسم، وإنما ظهر في مراتب حكمت عليه بالكثرة والتعدد من غير أن يكون ثلماً لوحده، ومتى لم ينقسم العدد لم ينقسم المعدود، وهكذا القول بالوجود الحق، فإنه شيء واحد ظهر عند تجليه في مظاهر أسماه وصفاته بصورة المتكرر المنقسم من غير أن ينقسم في ذاته).

تمة تتعلق بالمقام وهى عند الأشعرى رحمته قد ذهب إلى تجدد الأمثال فى العرض، فإن العرض لا يبقى زمانين عنده كما هو مقرر، وإلى أن العالم كله يرجع إلى جوهر واحد، فيكون ما ذكره قريباً مما ذكره الشيخ رحمته ومتابعوه من القول بوحدة الوجود وتجدد الأمثال، وإن اختلفا باعتبار ما، وقد علمت أن تجدد الأمثال تابع لتجدد التجليات، قال الله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]، أى كل آن والله أعلم بما يكون وما قد كان.

إشكال ذكره حضرة الشيخ فى فتوحاته المكية وفصوص الحكم أن من عبد شيئاً فما عبد إلا الله، وإنما كان خطؤه فى طريق العبادة حيث لم يؤذن فيها على هذه الطريقة، فالجواب عنه أنه حيث علم مما تقدم أن الأشياء كلها راجعة بباطنها إلى الحق تعالى لأنه وجودها القائمة هى به مع قطع النظر عن خصوصياتها واعتباراتها على ما وضع سابقاً، وأن العالم من حيث هو عالم غير الحق تعالى قطعاً، وله العدم والافتقار الذاتيان له لا يفارقانه بحال من الأحوال كما أن للحق تعالى وجوب الوجود والغنى المطلق لا إله إلا هو، ولا معبود فى الحقيقة ونفس الأمر سواه، ورجوع العالم إليه تعالى من وجه، وهو من ورائه بمقتضى قوله تعالى: ﴿أَقَمْنِ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣]، وقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] صح قوله رحمته بأن

من عبد صنّاً مثلاً فيا عبد في الحقيقة إلا الله بشهادة قوله تعالى: ﴿وَقَصَّىٰ رَبُّكَ
 أَلَّا تُعْبُدُوا إِلَّا إِنِّي﴾ [الإسراء: ٢٣]، أى حكم لأن القضاء معناه الأولى المتبادر
 الحكم لا الأمر على ما ذكره أهل التأويل، فإن مذهب الشيخ الأخذ بظاهر
 القرآن والسنة لكونه خطاباً للعربى والعجمى، وهذا هو مذهب سلف الأمة و
 أئمتها الأربعة وغيرهم، ثم نقول لا يلزم مما ذكره الشيخ صحة عبادتهم وجواز
 تقريرها ونفى إشراكهم ولا يقول هو به فإنه ذكر في فتوحاته المذكورة أن الله
 تعالى شرع لنا أن لا نعبد في شيء منها، أى المعبودات المفعولة، وأن علمنا
 أنه تعالى عينها أى من حيث رجوعها إليه تعالى في وجودها مع قطع النظر عن
 خصوصياتها، كما ذكرنا، وعصى من عبده في تلك الصور و حرم على نفسه
 المغفرة له فوجبت المواخذة في الشرك، ولا بد لعدم الإذن من الحق تعالى، و
 صرح أيضاً في عدة من كتبه بأن عبدة الأوثان كان كفرهم و مواخذتهم بسبب
 أنهم ما عبدوا إلا الصور، لأن نظرهم لا يقع إلا عليها، فعلم من هذا أن معنى
 القول بوحدة الوجود الحق على الوجه المذكور غير مخالف للشرعية المطهرة، بل
 هو عينها و لبها، وكذا ما كان تابعاً لها من مسائل الحقيقة عند التأمل و
 الفحص، و من المعلوم عند كل أحد أن كل حقيقة خالفت الشرعية فهى باطلة
 بلا شك، كما إن كل شرعية بلا حقيقة فهى عاطلة، والتحقيق بهما هو الكمال كما
 نقل ذلك عن الثقات من الرجال أصحاب المقال و الحال و إلى الله تعالى المرجع
 و المآل، و علم من ذلك أيضاً خطأ من يطعن على العارف المومناً إليه و غيره من
 رجال هذه الطائفة المباركة و ينسبهم إلى الكفر و الإشراك و نحو ذلك، فإنهم
 كلهم على عقيدة سلفية محمدية تلقوها من عين الشرعية بالكشف و العيان بعد
 الدليل النظري و البرهان، فهم والله الأئمة الهادون المهديون و العلماء العاملون
 المخلصون تبرؤا من الشرك الجلى و الخفى و اتقوا الله فعلمهم من لدنه علماً، كما

قال لو يقف عليه الآخرون فلا يجوز سوء الظن بهم ونسبتهم لما هم بريئون منه بصريح كلامهم بمجرد اتهامهم مع عدم الوقوف على معاني ما أتوا به من العلم اللدني والكشف اليقيني من حقائق التوحيد المبرهن عليه بالأدلة السمعية و أحوال الإرادة والتجريد الجارية على الطريق المرضية، قال الله تعالى: ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً [الإسراء: ٣٦].

و إذا لم تر الهلال فسلم لأناس رأوه بالأبصار

ولا يجوز الخوض فيما ذهبوا إليه سيما من أهل هذا الزمان القليل الخير الكثير الفساد على أهلهم، فيه الجهل واعتقاد السنة بدعة وبالعكس، وأكثرهم لا يعرف مبادئ العلوم فضلاً عن مقاصدها، كهذه الفرقة الوهابية فإنهم يتظاهرون بالاعتراض على القوم مقلدين للبعض عن جهل منهم بكلام الفريقين لا يجوز التكلم والاعتراض على أربابها ولا تقليد من تكلم ولا متابعتهم سيما وقد اتضحت مقاصدهم فيما وقع في كلامهم مما يوجب الاعتراض على أربابها ومخالفة الشرع، ومن المعلوم أنه لا يجوز ذم أحد على كلام صدر منه وله محمل حسن أو صحيح ولو إلى سبعين وجهاً سيما من مثل هؤلاء السادة الأخيار المحافظين لحدود الله والمتابعين لأثر خاتم النبيين عليه الصلاة والسلام، والقدم بالقدم في قاله وحاله وحقيقة أمره وقد استقامت أحوالهم وزكت نفوسهم وثبتت كراماتهم وعلت درجاتهم وصارت حقيقتهم عين شريعتهم كما هو في نفس الأمر كذلك، فرضى الله عنهم ورضوا عنه.

وما على إذا ما قلت معتقد يدع الجهول يظن الحق عدواناً
والله والله والعظيم ومن أقامه حجة للدين برهاناً
إن الذي قلت بعض من مناقبهم ما زدت إلا لعلّي زدت نقصاناً

ولو بسطنا القول على مسائل هذا العلم الشريف و أحوال أهله لا تسعه المجلدات، فاختصرنا على بيان هذه المسألة التي هي من أمهات مسائله، وعلى نذر قليل من توابعها لكونها منشأ الاعتراضات الواردة بحسب الظاهر على القائلين بها فليقس غيرها عليها في الأحقية، ومن أراد الاطلاع فليفحص بقبول وإذعان وإنصاف من الكتب المدونة في ذلك يقضى وطره ويقف على ابيان الشافى و يسلم للقول علومهم إن كان من المهتدين و إلا فيرد إلى أسفل سافلين ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [النور: ٤٠]، و إلى الله المرجع في كل الأمور و لنختتم كلامنا بوصية ذكرها سيدى الشيخ الأكبر في ضمن وصايا القول من كتاب الوصايا و هو آخر أبواب الفتوحات المكية بقوله: قالت عائشة أم المؤمنين عليها السلام «خلال المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في ابنه، و تكون في العبد ولا تكون في سيده: صدق الحديث و صدق الناس، و إعطاء السائل، و المكافأة بالصنائع، و التذم للجار و مراعاة حق الصاحب، و صلة الرحم، و قرى الضيف، و أداء الأمانة و رأسهن الحياء» نسأل الله الكريم المنان أن يلهمنا الصواب و لا يخذلنا عن جادته و يعيننا على اتباع السواد الأعظم من المؤمنين السالين الواصلين إلى الله تعالى الفاتزين بالرضوان و الحمد لله رب العالمين.



**التوسل
في
لسنة النبي و اصحابه**

بقلم: الدكتور محمود احمد الزين

قام بتوثيق المنقولات وصف الحروف وتنسيقها الشيخ:

محمد مريع محمد نرين



محمود أحمد الزّين

وُلِدَ محمود الزّين في مدينة حلب السورية في عام (١٣٧٣هـ / ١٩٥٢م)، و استهّل دراسته في مدرسة (الكلتاوية) ودخل جامعة الأزهر في مصر سنة (١٩٧٤م) وحصل فيها على شهادة الدكتوراه عام (١٩٩٥م) في اللغة العربية و علومها.

أمّا أساتذته و شيوخه فهم

- ١ - الشيخ محمد لطفي؛
- ٢ - الشيخ الدكتور محمود فجال؛
- ٣ - الشيخ علاء الدين عليا؛
- ٤ - الشيخ نذير حامد؛

إجازاته و قراءاته

حصل محمود أحمد الزّين كذلك على بعض الإجازات من بعض الأساتذة و المشايخ و على رأسهم:

- ١ - الشيخ محمد عاشق إلهي البرني (في جامعة العلوم في الهند)؛
- ٢ - الشيخ حبيب الله قربان؛
- ٣ - الشيخ محمد المتقى النيجيري؛
- ٤ - الشيخ مالك بن أحمد الشريف السنوسي.

- ١ - أثر القرآن في ترسيخ الإخاء الإسلامي و تجنب الافتراق؛
- ٢ - الدعاء بعد الصلاة المفروضة سنة أو بدعة؟
- ٣ - فقه السلف في صلاة التراويح؛
- ٤ - تيسير البيان عن إعجاز القرآن؛
- ٥ - بحث (حديث الآحاد الصحيح بين العلم القاطع و الظن الراجح)، و هو منشور في مجلة الأحمدية؛
- ٦ - بحث تكميلي في (الظن و قضاياه في قواعد علوم الحديث)، منشور كذلك في نفس المجلة؛
- ٧ - بين يدي رسالة اللامذهبية قنطرة اللادينية؛
- ٨ - القرآن إعجاز تشريعي متجدد؛
- ٩ - رؤية الهلال، واقع عشوائي أم اختلاف فقهي؛
- ١٠ - له مقالات عديدة في مجلة صدی الدار؛
- ١١ - أهمية اللغة العربية في فهم القرآن و السنة؛
- ١٢ - حوار القرآن مع المخالفين؛
- ١٣ - تعارض القرآن مع الحقائق العلمية؛
- ١٤ - تنزيه الرحمن عن الجهة و المكان؛
- ١٥ - دفع الأوهام عن الصلاة على خير الأنام؛
- ١٦ - ردّ الشبهات عن منهج رواية الحديث الشريف؛
- ١٧ - سيدنا محمد و معجزات الخلق العظيم؛
- ١٨ - فضائل مذهب الإمام مالك.

عبد فاطمي نزار

باحث في مؤسسة دار الاعلام

لمدرسة اهل البيت

افتتاحيه المنتدى

تعدّد وجهات النظر فى المسائل الاجتهاديه، و احترام الاطراف لبعضها
سنة أسسها رسول الله ﷺ بوحي الله تعالى حين قال: «إذا حكم الحاكم
فاجتهد ثم أصاب فله اجران، و إذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله أجر»، فالكل
يتنافسون فى نيل اعظم الاجرين، لا فى التفاخر و تضليل المخالف، و على هذه
السنة سار السلف الصالح، فعاشوا رغم الخلافات الاجتهاديه كالجسد الواحد،
إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر و الحمى.
و إحياء هذه السنة «ينفى الظواهر السلبيه عن المجتمع الاسلامى» و من
اجل هذا يفتح المنتدى الاسلامى صدره للبحوث التى تسير فى هذا السبيل
كهذه الرسالة.

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

له الحمد، وبه المستعان، وعلى حبيبه الاعظم ورسوله الاكرم سيدنا محمد
واله وصحبه افضل الصلاه والسلام.

وبعد:

فان الله تعالى امر عباده باتباع اهل الهدى فقال: ﴿اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ
أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [يس / ٢١]، واحق الناس بالاتباع بعد الانبياء والمرسلين
هم الذين اتنى عليهم الله فى كتابه، واتنى عليهم رسوله فى سنته، قال الله
تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ
بِإِحْسَانٍ حَبِيبِينَ﴾ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبه / ١٠٠].

وقد قال ربنا سبحانه لهذه الأمة ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [ال
عمران / ١١٠]، وبين لنا رسوله ان خير هذه الأمة هم اهل القرون الثلاثه
الاولى منها فقال: «خيركم قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم»^١ وهم
الذين سمتهم الأمة: السلف الصالح اعتمادا على شهادته لهم، خلافا لما جرى
عليه بعض المعاصرين الذين يطلقون هذا الاسم على ائمة مذهبهم وشيوخهم،

١ . صحيح البخارى، فى الشهادات، برقم (٢٥٠٨)، وصحيح مسلم، فى فضائل الصحابه، برقم

فهذا وان صح لغة فيه توهم يراد منه تخصيص اهل مذهبهم دون جميع المسلمين بهذا الاسم الطيب تزكية لأنفسهم و تهمة لغيرهم.

و إذا امرنا ربنا سبحانه باتباع أمة الهدى من السلف الصالح فهل يمكن ان يكون قولهم في الدين بدعة ضلالة؟! لاسيما إن كانوا من كبار الائمة كالامام احمد بن حنبل الذى قضى حياته فى مقاومة البدع و اهلها، و تحمل من اجل ذلك ما لا يتحملة الا من اقتدى باولى العزم من الرسل عليهم الصلاة و السلام؟!

و طبيعى ان يكون الجواب لا، لا يمكن أن يكون قولهم فى الدين بدعة ضلالة، لكن قد يقول لنا قائل: ان الامام احمد و امثاله من ائمة الهدى لا يمكن ان يعتمدوا ذلك، ولكنهم بشر و قد يجتهدون فيخطئون - عن غير قصد - فيخالفون السنة، و لا بد لنا حينئذ من ان نترك قولهم و نأخذ بالسنة؛ لأن مخالفة السنة هى البدعة الضلالة، و لو اتبعنا البدعة لكننا فى النار كما قال رسول الله: «كل بدعة ضلالة و كل ضلالة فى النار»^١.

والجواب لهذا القائل: انه استعجل فجعل مخالفة السنة بطريق الخطأ بدعة، و هذا يعارض صريح السنة النبوية التى فرقت فى الجزاء بين البدعة الضلالة و خطأ الاجتهاد، فقال: «كل بدعة ضلالة و كل ضلالة فى النار»^٢ و قال: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران، و إذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر»^٣، «و اهل الضلال يجعلون الخطأ و الاثم متلازمين»^٤ «و لو كانت مخالفة

١ . صحيح مسلم، فى الجمعة، باب الخطبة، برقم (٢٠٠٢)، بدون لفظ «وكل ضلاله فى النار»، والنسائي برقم (١٥٧٦) ط موسوعة السنة.

٢ . سبق تخريجه قريبا.

٣ . صحيح البخارى، برقم (٦٩١٩)، وصحيح مسلم، برقم (١٧١٦).

٤ . الفتاوى (٦٩/٣٥).

السنة بطريق الخطأ الاجتهادى بدعة لكان كثير من الصحابة و تابعيهم مبتدعين؛ لأنهم اختلفوا فى كثير من المسائل، و لا بد ان يكون احد الطرفين مصيباً و الآخر مخطئاً» فعائشة خالفت ابن عباس و غيره من الصحابة فى ان محمد رأى ربه... و جمهور الامة على قول ابن عباس مع انهم لا يبدعون المانعين الذين وافقوا ام المؤمنين، و كذلك انكرت ان يكون الاموات يسمعون خفق النعال، كما ثبت عن رسول الله ﷺ... و ام المؤمنين تأولت و الله يرضى عنها، و كذلك معاوية نقل عنه فى امر المعراج انه قال: انما كان بروحه، و الناس على خلاف معاوية، و مثل هذا كثير، و اما الاختلاف فى الاحكام فاكثر من ان ينضبط^١ اى لا ينحصر لأنه كثير جدا.

و بهذا يظهر ان العمل بالاجتهاد - المصيب و المخطئ - هو من نوع العزيمة و الرخصة، من استطاع العمل بالعزيمة لم يجز له ان يعمل بالرخصة، و من لم يستطع العمل بالرخصة، و الرخصة ليست باطلا و لا بدعة و لا ضلالا، و لا ينبغي لمن اقدره الله على العزيمة أن ينكر على من عجز فاتبع الرخصة، و العزيمة و الرخصة كلاهما شرع الله، و شرعه كله حق ليس فيه ضلال و لا بدعة، كالمرضى فى رمضان يجوز له ان يفطر، و لا يجوز للصحيح ان ينكر على المريض، و الصيام و الفطر كلاهما من شرع الله، و كلاهما حق لا بدعة، و فى مسائل الاجتهاد ربما يكون الذى يزعم انه مصيب فى اجتهاده هو المخطئ، فكم من مجتهد تبين له انه كان مخطئاً، و لا يعلم حقيقة الصواب فى مسائل الاجتهاد الا الله و رسوله ﷺ، و غيرهما يعتمد على الادلة فى معرفة الصواب و قد يخطئ، مع ان المخطئ و المصيب كلاهما مأجور بنص الحديث، و الله لا يأجر على البدعة، فتبديع المخطئ فى اجتهاده عناد لحكم الله و رسوله ﷺ فيه. و

١ . انظر الفتاوى (١٧٢/٢٤).

كذلك تبديع من اتبعه من الذين ليس عندهم العلم المؤهل لبحث الادلة؛ لأنهم بأمر الله اتبعوه اذ قال سبحانه: ﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الدُّخْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الانباء/ ٧] هذا مذهب السلف و اهل السنة، «و اهل الضلال يجعلون الخطأ و الإثم متلازمين»^١.

ثم ان من حق كل انسان ان يقول لمن يدعوه الى ترك كلام ائمة الهدى إذا رآهم قد اخطؤوا في معرفة الصواب من السنة: ماذا نفعل في مسألة رأيت أنت ان ائمة الهدى أخطؤوا فيها و رأى غيرك انهم أصابوا؟ انتبهم ام تتبعك؟! و نعتقد انه إذا كان منصفاً فيقول: ان كانت لكم القدرة العلمية على فهم الادلة فاتبعوا الدليل الاقوى، و ان لم تكن لكم القدرة على فهم الادلة فاتبعوا الاعلم الاتقى، لأنه بعلمه يكون اقرب الى الصواب و بتقواه يكون اخلص فى اتباع الحق.

و نقول له بكل احترام: قد اخلصت لنا النصيحة جزاك الله خيراً. و هذه امامنا مسألة التوسل برسول الله ﷺ قد افتى بمشروعيتهما الامام احمد بن حنبل و من كانت عنده القدرة على فهم الادلة منا وافق الامام؛ لأنه رآى ادلته اقوى، و من لم تكن له القدرة على ذلك اتبع هذا الامام؛ لأنه رآه اقرب الى الصواب بسبب علمه الواسع، و بسبب تقواه التى عرف بها لدى اهل السنة جميعاً.

تعال معنا نحتكم الى الكتاب و السنة و نتبع الحق «فان ظهر رجح الجميع اليه، و ان لم يظهر سكت هذا عن هذا، و سكت هذا عن هذا، كالمسائل التى يتنازع فيها أهل المذاهب»^٢ و كما كان الصحابة فى خلافة عمر و عثمان يتنازعون

١ . انظر الفتاوى (٣٥/ ٦٩).

٢ . انظر الفتاوى (٣٥/ ٣٧٩).

فى بعض مسائل الاجتهاد فيقر بعضهم بعضاً ولا يعتدي عليه^١ ولسنا حكماً ولا حجة عليك، و لست حكماً ولا حجة علينا ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ [الأنعام / ٥٧] ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [السجدة / ٢٥]. اللهم ارنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعه و حببنا فيه، و ارنا الباطل باطلاً و اھمنا اجتنابه و كرهنا فيه.

لك الحمد اولاً و آخرأ، و صلى الله و سلم و بارك على عبده الاكرم و رسوله الاعظم و حبيبه الاقرب سيدنا محمد و آله و صحبه و ورثته و من تبعهم باحسان الى يوم الدين.

التوسل في دعاء زيارة النبي ﷺ عند الامام احمد

كان الامام احمد يشرح آداب زيارة النبي ﷺ فقال رحمه الله: «ثم ائت الروضة، وهى بين القبر والمنبر فصل فيها وادع بها شئت، ثم ائت قبر النبي ﷺ فقل: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته، السلام عليك يا محمد بن عبد الله، اشهد انك بلغت رسالة ربك، ونصحت لامتك، وجاهدت فى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة، وعبدت الله حتى اتاك اليقين، فجزاك الله افضل ما جزى نبيا عن امته، ورفع درجتك العليا، وتقبل شفاعتك الكبرى، واعطاك سولك فى الآخرة والاولى، كما تقبل من ابراهيم، اللهم احشرنا فى زمرة، وتوفنا على سنته، واوردنا حوضه، واسقنا بكاسه مشربا رويلا لانظماً بعدها أبداً»... «فإذا أردت الخروج فائت المسجد وصل ركعتين ودع رسول الله بمثل سلامك الاول، وسلم على ابي بكر وعمر، وحول وجهك الى القبلة و سل الله حاجتك متوسلا اليه بنبيه ﷺ تقض من الله عز وجل»^٢.

حث الامام احمد على التوسل:

و قول الامام احمد هنا: «و سل الله حاجتك متوسلا اليه بنبيه» له معنيان:

١ . استجاب زياره خير البريه الزياره الشرعيه (الرد على الاخنائي) ص (٤٠٥).

٢ . المرجع السابق ص (٥٣٦).

- اما ان يقول: «اللهم انى اسألك بنبيك محمد ﷺ ان تقضى حوائجى»، و هذا هو الاقرب؛ لأنه امر به بعد الزيارة عند التوجه الى القبلة لدعاء آخر غير دعاء الزيارة. و اما ان يقول عند الزيارة: يا رسول الله ادع لى بكذا، و قد نقل ابن تيمية التوسل هنا عن الامام احمد، رغم انه يخالفه و يقول: بان ذلك لا يجوز، و من اراد اتباع السنة فحسبه الامام احمد قدوة؛ لكمال علمه بالسنة، و لكونه من كبار ائمة الاجتهاد، و فهمه للسنة اجدر بالاتباع، فان كان مصيبا - و هو حقيق بذلك - فله اجران و تابعه مأجور ايضا؛ لأنه بأمر الله اتبعه ﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الدُّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأنبياء / ٧]، و ان لم يكن مصيبا فله اجر، و تابعه مأجور ايضا؛ لأنه بأمر الله اتبعه، و قد بين رسول الله ﷺ ان بعض من يحفظ السنة لا يفقهها فقال: «رب حامل فقه ليس بفقيه»^١. و من كان غير فقيه لا سبيل له الا ان يسأل اهل الذكر، عن فقه السنة النبوية، و حسبه الامام احمد ابن حنبل امام السنة، مع انه وافقه على ذلك اخرون من ائمة الهدى، و ليس الاكتفاء بنقل قوله من باب التقليد الاعمى، كما يزعم المخالفون، بل لأن هذه المسألة تحتاج بحشا موسعا يدفع عنها الشبهات، و يكشف سداد قول الامام احمد و موافقيه، و يذكر الموافقين له او اكثرهم، و ليس لمن اختار قولاً اخر و فهماً اخرام يضللهم او يبدعهم، و فيما يلى موجز فى ذلك.

بعض ادلة التوسل:

فقد ثبت ذلك عن النبى ﷺ فى حديث الضرير، «عن عثمان بن حنيف: ان رجلا ضريرا اتى النبى فقال: ادع الله ان يعافينى، فقال: ان شئت اخرت ذلك و هو خير، و ان شئت دعوت، قال فادعه، فامرته ان يتوضأ فيحسن وضوءه، و

١. سنن الترمذى برقم (٢٦٥٦) وابن ماجه برقم (٢٣٠).

يصلى ركعتين. ويدعو بهذا الدعاء فيقول: «اللهم انى أسألك و أتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد انى توجهت بك الى ربي فى حاجتى هذه فتقضى لى، اللهم شفعه فى و شفعى فيه» قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، و لم يخرجاه^١. و فى رواية قال عثمان: «فوالله ما تفرقنا، و لا طال بنا الحديث حتى دخل الرجل و كأنه لم يكن به ضرر قط»^٢. و هذا الحديث صريح باستحباب ان يقول المرء فى دعائه: «اللهم انى أسألك و أتوجه إليك بنبيك محمد ﷺ».

فزعم الذين يرمون هذا التوسل ان هذا الحديث فيه التوسل بدعاء النبي ﷺ، لا بذاته و لا بجاهه^٣، و ان كان ظاهره يدل على التوسل بهما، و اعتمدوا على وجوه من التأويلات:

(١) زعموا ان التوسل نوعان: النوع الاول: يكون بدعائه ﷺ، اى بطلب الدعاء منه، و هو مشروع فى حياته فقط. و الثانى: يكون بسؤال الله به، كقول الداعى: «اللهم انى أسألك بنبيك محمد» وهذا غير مشروع، بل هو بدعة ضلالة، و حديث الضرير دلت الادلة - بزعمهم - على انه من النوع الاول لا الثانى.

و الجواب على ذلك: ان الموجود فى الحديث ليس لفظ التوسل الذى ينقسم الى نوعين، بل الموجود هو لفظ السؤال به، و هو النوع الثانى نفسه، فلا

١ . المستدرک للحاکم (١/٤٥٨)، وستن ابن ماجه (١/٤٤١) برقم (١٣٨٥)، وستن الترمذی

(٥٦٩/٥) برقم (٣٥٧٨) وقال: حديث حسن صحيح غريب

٢ . المستدرک (١/٧٠٧).

٣ . اقر صاحب کتاب (التوسل اناهم واحكامهم) ص (٨٣) ان ظاهره التوسل بالذات، لكن زعم انه لا يجوز حمله على ظاهره بسبب الادله، و من تأمل مناقشتها هنا عرف انها شبهات، وليست ادله حقيقه.

ينقسم هذا الانقسام، و لا يحتمل ان يكون من النوع الاول اصلا، فالتماس الأدلة على معنى لا يحتمله اللفظ شبيه بما لو أولنا قوله ﷺ: «صل ركعتين» بانه دعا له.

(٢) و زعموا ان من اجاز هذا التوسل و من معه يتفقان على تقدير مضاف اما «بدعاء نبيك» كما يقوله المانعون و اما «بذات نبيك او بجاه نبيك» كما يقوله المجيزون، و طلبه الدعاء من النبي ﷺ و وعد النبي ﷺ له به يدلان على انه «بدعائه» كآته قال: «اللهم انى طلبت من نبيك الدعاء فاشفنى»، فيكون هذا التوسل الذى علمه اياه من النوع الاول المشروع، لا النوع الثانى الممنوع. والجواب هنا من جهتين: الاولى: ان الثابت فى الحديث هو لفظ النوع الثانى، و هو لا يحتمل النوع الاول، فالتماس الادلة على معنى لا يحتمله اللفظ ليس له فائدة.

والثانية: هى ان الذين يميزون التوسل بذاته لا يحتاجون الى تقدير مضاف؛ لأن لفظ «نبيك» يدل على الذات بنفسه صراحة، دون حاجة الى تقدير، و لا داعى لدليل يقويه، بينما التقدير الاول فيه زيادة على النص، و النص لا يحتملها فهو تأويل مجرد فيسقط.

(٣) زعموا ان قوله فى الحديث «اللهم فشفعه فى» يوجب حمله على النوع الاول؛ لأن الشفاعة لا تحجى الا بمعنى «طلب المرء من المسؤول حاجة لآخر». والجواب عن هذا الاشكال من ثلاث جهات:

اولاها: ان اللفظ صريح فى النوع الثانى لا يحتمل المعنى الاول، فهذا الاستدلال ليس له فائدة.

ثانيها: ان معاجم اللغة ذكرت استعمال الشفاعة بما يشمل السؤال به ايضا ففى المصباح المنير: «الشفاعة هى الطلب بوسيلة او ذمام» و الذمام: الحق،

فقولك: «أأسالك بحق فلان» يسمى شفاعاة - بناء على تعريف الشفاعاة في مصباح المنير - .

ثالثها: لو سلمنا بانه دعا له، فلا يصح هذا التأويل، الذي لا يحتمله اللفظ، بل يجب تفسير ذلك حينئذ بانه دعا له، و علمه التوسل بذاته و مكانته - زيادة على ما طلبه - كما علمه ان يتوضأ و يصلى ركعتين، زيادة على الدعاء ليكون توسلا بالعمل الصالح مع رسول الله بنبيه ﷺ .

زيادتان في روايتين تبطلان التأويل:

و قد جاءت زيادتان في بعض روايات حديث الضرير توجبان بقاء الحديث دون تأويل، فضعفوها بأدلة واهية.

الزيادة الاولى: ذكر ابن تيمية في كتابه قاعدة جلييلة ص (٩٧): انه رواها ابن ابي خيثمة - في تاريخه - من طريق حماد بن سلمة، وفيها ان النبي ﷺ قال للضرير - بعد ما علمه ذلك الدعاء - : «وإن كانت حاجة فافعل مثل ذلك» و هذا اذن منه ﷺ للرجل ان يدعوا بهذا الدعاء كلها كانت له حاجة و ذلك يشمل حالة غياب النبي و بدو ان يطلب منه الدعاء.

اما الذين يجرمون هذا التوسل فزعموا ان هذه الزيادة ضعيفة؛ لأنها خالفت رواية شعبه الخالية منها، و هو اوثق من حماد، فتكون زيادة حماد شاذة.

و هذه دعوى لا تثبت، بل هي معاكسة للقواعد الحديثية؛ لأن هذه الزيادة تتفق مع ظاهر الحديث في المعنى، و لا تخالفه الا بعد تأويلهم، فايها احق بالرد: تأويلهم، ام زيادة الثقة المروية عن النبي ﷺ؟! و الزيادة لا ترد بمجرد كونها زيادة، بل بمخالفة معناها لاصل الحديث؛ لأنه ليس الشذوذ ان يروى الثقة ما لا يرويه الاوثق، بل الشذوذ ان يروى ما ينافى رواية الاوثق، بحيث لا يمكن

العمل بها معاً^١. وقالوا: لو ثبت فالإشارة في قوله: «افعل مثل ذلك» راجعة الى مجموع القصة اي «اتنى واطلب الدعاء وادعوك واعملك» وهذا تأويل لا يصح؛ لأن حكاية مجيئه وطلبه - في الرواية - ليست من كلام النبي ﷺ ولا من كلام الضريح، حتى تعود الإشارة اليها، بل من كلام عثمان راوي القصة حين روايتها، فلا يصح ان تعود اشارته ﷺ اليها اصلاً، ولأنه مبني على تأويل «أسألك بنبيك» على معنى اتوسل إليك بنبيك، وهو لا يحتمله، كما تقدم، و هذا التأويل أدى الى اختلاف الروايين، والتأويل يقبل إذا أدى الى اتفاق الروايين^٢، ويسقط إذا أدى الى اختلافها.

الزيادة الثانية: رواية الطبراني في معجميه الصغير والكبير^٣ ان راوي الحديث عثمان بن حنيف علم هذا الدعاء رجلاً كانت له حاجة عند عثمان بن عفان فدعا بهذا الدعاء فقضاها له، وذلك يدل على ان قوله: «أسألك بنبيك» ليس توسلاً بدعائه ﷺ؛ لأن الفتوى بعد وفاته، و طلب الدعاء عند هؤلاء ممنوع بعد الموت، فيبقى الحديث على ظاهره دون تأويل، والصحابي افقه في السنة منا.

لكن زعم مانعو السؤال به ﷺ ان هذه الرواية ضعيفة لاربعة الاسباب: اولها: انه تفرد بها شبيب بن سعيد وفي حفظه ضعف. ثانيها: انه خالف رواية شعبة الذي لم يذكرها، فهي زيادة شاذة؛ لأن شعبة اوثق منه.

الثالثة: انها مضطربة؛ لأن بعض الرواة عن شبيب ذكرها، وتركها بعضهم.

١ . انظر مقدمه ابن الصلاح، ص (٢٣٧) وما بعدها، وانظر الرسالة للشافعي، ص (٣٤٢).

٢ . انظر المسوده لابن تيميه ص (١٤٢).

٣ . المعجم الصغير (١٨/١) والمعجم الكبير (٣٠/٩) برقم (٨١١).

الرابعة: انها تطعن في عدالة عثمان بكونه لا يقضى حوائج الناس الا

بواسطة.

اما زعمهم في شبيب: ان في حفظه ضعفا فهذا لا يضره؛ لأنه يسير عبر عنه ابن عدى بقوله: «لعله يخطئ و بهم إذا حدث من حفظه، و ارجو انه لا يعتمد، فإذا حدث عنه ابنه احمد بأحدث يونس فكانه يونس اخر، يعنى يجود» و هذا كلام صريح في انه إذا حدث من حفظه كان ضعفه يسيرا، و انه يكون تام الضبط كيونس إذا حدث عنه ابنه احمد بأحدث يونس، و بهذا الطريق روى عنه البخارى. و قال الذهبي: «صدوق يغرب» لذلك لم يضعفه احد من الائمة. بل وصفوا حاله بقولهم: ثقة، او لا بأس به، كما في تهذيب التهذيب لابن حجر، و قد وثقه الطبراني عند رواية الحديث و القصة عنه، و قال: «الحديث صحيح» فزعموا انه لم يصحح القصة، و هذا باطل؛ لأنه بنى التصحيح على توثيق شبيب، و سندهما واحد، و هم ضعفوا القصة بناء على تضعيفه، فالسبب الذى اعتمدوه منفى عن كلامه. و اما زعمهم انه خالف رواية شعبة فهذه قصة ليست من اصل الحديث حتى يجب ان يرويا كل من رواه، فلا تكون روايتها شاذة و لا مضطربة، ثم هى لا تخالف الا تأويلهم، و هى توافق ظاهر الحديث، فايها هو الشاذ زيادة الثقة ام تأويلهم. و ليس الشذوذ ان يروى الثقة ما لم يرويه غيره، انما الشذوذ ان يروى ما ينافى روايتهم، اى ان يتناقض معها كما مر.

و اما طعنها في عداله عثمان فمردود؛ لأنه كان ناسيا، و صرحت الرواية بقوله: «ما ذكرت حاجتك حتى كان الساعة». و من الاساليب التى حاول مانعوا هذا التوسل تقوية تأويلهم بها ان هذا الحديث رواه العلماء فى معجزات النبى ﷺ و دعائه المستجاب؛ و لذلك رواه المصنفون فى دلائل النبوة كالبيهقى، و هذا الكلام منقوض، فالعنوان الذى وضعه البيهقى لهذا الحديث

يدل على ان شفاءه كان بما علمه النبي ﷺ، ولم يذكر دعاءه ففى دلائل النبوه (١٦٦/٦): (باب ما فى تعليمه الضرير ما فيه شفاؤه) والذى علمه إتياء قوله فى دعائه: «اللهم انى أسألك وأتوجه إليك بنبيك»، يؤيد ذلك ان العلماء ذكروا هذا الحديث فى كتاب الدعاء كالترمذى والحاكم والطبرانى، وفى عمل اليوم والليلة كالنسائى وابن السنى، ورواه بعضهم فى الصلاة كابن ماجه والحاكم - فى موضع مكرر - والعلماء قد وضعوا هذه الكتب ليعلموا الناس العمل بما فيها.

ومن غرائب التأويل ان مانعى هذا التوسل منهم من قال: لو كان جائزاً لاستجاب الله لمن يدعوه، وهذا ما لم يحصل، ولا نظنه سيحصل. وقصة الصحابى الضرير - بعد دفع التأويلات الوهميه - قد وقعت فهى تنقض هذا الادعاء، وكذلك قصه التابعى الذى علمه عثمان بن حنيف ان يدعوه بهذا الدعاء، ثم ليرجع هؤلاء الى ما رواه العلماء من ادعيه المتوسلين برسول الله ﷺ ففيها الكفايه.

ومن تأمل ما سبق من الأدلة والمناقشات - التى دفعت عنها شبهات التضعيف والتأويل - ظهر له ان قول الانسان فى دعائه: «اللهم انى أسألك بنبيك» دل على مشروعيته قول النبي ﷺ، وعمل احد الصحابة ولا يخالف له، فقد سبقونا الى هذا فهو خير بلا ريب، ولم يكن من مذهبهم تأويل السنة وتضعيفها بالشبهات.

واقوى ما يظنه مانعو السؤال بالنبي ﷺ دليلاً هو قولهم: ان الصحابة حين القحط توسلوا بدعاء العباس، ولو كان التوسل بالنبي ﷺ جائزاً لما تركوه؛ لأنه افضل العباد ودعاؤه اقرب الى الإجابة، ويؤكد المانعون هذا الادعاء بأن الصحابة حين كانوا مقتدين بأبي بكر وحضر النبي و صلى بجانبه ترك الناس

الاقتداء بأبي بكر واقتدوا به، كما رواه البخاري ومسلم. وهذا مردود من وجوه:

اولها: ان حديث البخاري ومسلم نفسه يرد عليهم، فالصحابه لم يستمروا على الاقتداء بأبي بكر، لكن النبي ﷺ صرح بجواز ذلك، حيث قال لأبي بكر في الرواية نفسها: «يا ابا بكر! ما منعك ان تثبت اذ امرتك» وما كان ليامره بعمل منهي عنه.

ثانيها: ان الترك ليس مرويا، اي لم يقل احد من الرواة ان الصحابة لم يطلبوا الدعاء من النبي ﷺ، بل هذا عدم رواية، اي لم يتعرض الرواة لذكره بنفي ولا اثبات - لو صحت دعوى الترك، ولم تصح كما ياتي بيانه ان شاء الله - وهذا امر اخر، وهو يسمى الاستصحاب، وهو اضعف الأدلة، ولا يعمل به الا عند انتفاء جميع الأدلة، فكيف يقدم عدم الرواية على الرواية الثابتة عن رسول الله ﷺ وعن عثمان بن حنيف، فهذا يدل على خطأ هذا الادعاء.

ثالثها: ان فعل الصحابة نوعا من التوسل ليس منعا من الانواع الأخرى الثابتة، ولو صحت هذه الدعوى لكان تركهم التوسل بأسماء الله - في هذه الحادثة - دليلا على المنع، ولا احد يقول ذلك، بل المدار على ثبوت الدليل، وقد ثبت حديث الضرير وبطل تأويلهم له.

رابعها: ان العدول عن الافضل الى الفاضل ليس دليلا على منع التوسل بالافضل، فقد تركوا التوسل بال عشرة المبشرين، وهم افضل من العباس، فهل يدل على منع التوسل بهم.

خامسها: انه لو افترضنا ان قد صحت دعوى الترك، وصح الاستدلال بها لكانت دليلا على منع طلب الدعاء منه بعد وفاته ﷺ؛ لأن هذا هو المقابل لذلك الذي طلبوه من العباس، لا على منع سؤال الله به ﷺ، ولكن لم تصح.

فقد جاء رجل الى قبر النبي ﷺ فطلب منه الدعاء و اخبر عمر فأقره، كما سيأتي اثبات الرواية، و دفع الشبهات عنها فى بيان هذا النوع من التوسل.

و انها لجأ الصحابة الى التوسل بالعباس لأن من السنة عند انقطاع المطر صلاة الاستسقاء، وصلاة الاستسقاء سُنَّها ان يدعوا احد المصلين، فهذا هو سبب الطلب من العباس، فلا يدل على أنه لا يجوز الطلب من النبي ﷺ، و على كل حال فالعلماء متفقون على ان فعل احد الامرين المشروعين الثابتين لا يمنع من الآخر، و هذا بدهى. من جملة العلل التى اعتمدوا عليها فى منع التوسل بذات النبي ﷺ و جاهه كما فى قوله: «اللهم انى أسألك و اتوجه إليك بنبيك» انهم قالوا: إذا طلبت من النبي ﷺ او غيره دعاء يكون ذلك الطلب سببا معقولا فى قضاء حاجتى؛ لأنه عملى انا، كما لو قلت: اللهم انى أسألك بصلاتى، او بمحبتى لنبيك ﷺ اما عمله هو او مكانته عند ربه، او ذاته فليس لى بها تسبب حتى تكون سببا معقولا فى قضاء حاجتى عند الله. و هذا تعليل معارض للسنة، اما ذاته الشريفه فقد ثبت الاستشفاء بمس اثارها، و ذلك قضاء حاجة بسبب ذاته، فأى تسبب للمتمبرك يقتضى شفاء بها سوى المس؟! و هل هو اقوى من قوله: «أسألك بنبيك»؟! و اما كون عمله الصالح ﷺ او عمل غيره من الصالحين هو الوسيلة لقضاء حوائج الناس فقد دل عليه قوله فى رواية النسائى برقم (٣١٧٨): «انما ينصر الله هذه الامة بضعيفها بدعوتهم و صلاتهم و اخلاصهم» حيث ذكر اسباب النصر فعّد مع «دعائهم و صلاتهم و اخلاصهم» و هذا نص فى كون صلاتهم وسيلة كدعائهم. و الرواية التى بعدها «انما ترزقون و تنصرون بضعيفكم»، و كلاهما سند صحيح، و قد جعل النسائى عنوانها: «الاستنصار بالضعيف» و هما يوضحان ان عمل الغير - حين يدعونا - هو الوسيلة فى الحقيقة.

و اصل القاعدة التي بنوا عليها منع هذا التوسل هو انه توسل بمخلوق، و هي قاعدة تنفضها الأدلة، فالتوسل بالعمل الصالح مشروع و هو مخلوق، و التوسل بدعاء النبي ﷺ مشروع و هو مخلوق ايضا، و التبرك نوع من التوسل، و هو توسل بمخلوق، ينطبق عليه تعريف العلماء للتوسل تماما، كما يأتي بيانه ان شاء الله. بل حقيقة التوسل بدعائه ﷺ هي انه توسل بذاته؛ اذ ليس الفرق بين دعائه و دعاء غيره الا صدوره من ذاته الشريفة ﷺ، التي والوجه في اللغة هو هذا الجزء المعروف من الانسان، او الجاه اى الوجهة فيكون معنى «يستسقى بوجهه» تطلب السقيا من الله بوجهه، فالوجه هو الوسيلة، و هذه هي حقيقة التوسل بالذات او بالجاه. و من غريب العلل التي يتكثون عليها فى منع التوسل - بذات النبي ﷺ او جاهه و جاه غيره - ان فيه قياس الخالق على المخلوق، و تشبيه به؛ لأن المتوسلين يقولون: اننا إذا كانت لنا حاجة عند مخلوق كبير نتوسط إليه بمن له مكانة عنده، فكذلك حين تكون لنا حاجة عند الله. و هذا تشبيه لله تعالى بالحكام الظلمة، و لو شبهوه باعدلهم لكفروا و اشركوا، فكيف إذا شبهوه بالظلمة الذين لا يقضون حوائج الرعية الا بالوساطات؟!

و الجواب: ان هذا التشبيه - لو وجد - فهو غير مختص بهذا التوسل بل هو موجود فى طلب الدعاء من المخلوق يحبها الله - سبحانه و تعالى - فذاته ﷺ هي الوسيلة، و كذا يقال فى دعاء غيره من ذوى الصلاح: ان الوسيلة هي صدور الدعاء من ذات لها عمل صالح يحبه الله تعالى، فكل محبوب عند الله له مكانة و جاه عند الله تعالى، و قد دل على ذلك ما رواه البخارى برقم (٩٦٣) من حديث عبد الله بن عمر: «ربما ذكرت قول الشاعر و انا انظر الى وجه النبي ﷺ يستسقى فما ينزل حتى يجيش كل ميزاب:

وابيض يستسقى الغمام بوجهه شمال اليتامى عصمة للامل

و هو قول ابي طالب يضا، و هو وساطة بلا شك، و الفارق بين الخالق و المخلوق ليس بنفى الوساطة اصلا، انها الفارق ان الظلمة يستجيبون لخواصهم، و ان كانوا فاسدين، و ربنا سبحانه يستجيب لخواصه من خلقه لتقواهم و طاعتهم و محبته لهم، و الظلمة يمنعون الضعفاء من لقائهم و سؤالهم، و ان كانوا ذوى حق، فيحتاجون الى طلب الوساطة، و ربنا سبحانه يؤخر إجابة المقصرين فيحتاجون إلى طلب الدعاء من الصالحين المقربين، او الى سؤال الله تعالى بهم، و الفارق بين هذين النوعين من التوسل هو ان طلب الدعاء مشروع باتفاق، و ان سؤال الله بالانبياء و الصالحين قامت عليه الأدلة فضعفتوها و اولتموها، و الغريب ان بعض الذين يعدون التوسل بالذات و الجاه تشبيها للمخلوق بالخالق قد ذكروا فى شرح لفظ التوسل ما يكون من توسل المخلوق إلى المخلوق، ثم شنعوا على مخالفهم حين ذكرو ذلك.

طلب الدعاء من النبي ﷺ بعد وفاته:

والنوع الثانى من التوسل الذى يحتمله كلام الامام احمد ان يقول المتوسل: «يا رسول الله ادع الله لى ان يقضى حاجتى» قال موفق الدين بن قدامة الحنبلى فى كتابه المغنى (٣/ ٥٩٠): «ثم تاتى القبر فتولى ظهرك للقبلة، و تستقبل وسطه، و تقول: السلام عليك ايها النبي و رحمة الله و بركاته» الى ان يقول: «... اللهم انك قلت و قولك الحق: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النساء/ ٦٤] و قد اتيتك مستغفرا من ذنوبى، مستشفعا بك الى ربى، فأسألك يا رب ان توجب لى المغفرة، كمن اتاه فى حياته، اللهم اجعله اول الشافعين، و انجح السائلين، و اكرم الاولين و لاخرين، برحمتك يا ارحم الراحمين» و اظهر معانى الاستشفاع به:

ان يطلب منه الشفاعة الى الله فى قضاء حوائجه. و يمكن ان يكون بمعنى سؤال الله به - كما تقدم -.

وكذلك قال الامام النووى فى المجموع (٨ / ٢٧٤): «و يتوسل به فى حق نفسه، و يستشفع به الى ربه سبحانه و تعالى، و من احسن ما يقوله ما حكاه الماوردى، و القاضى ابو الطيب، و سائر اصحابنا عن العتبى - مستحسنين له - قال: كنت جالسا عند قبر النبي ﷺ فجاء اعرابى، فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النساء / ٦٤] و قد جئتكم مستغفرا من ذنبى مستشفعا بك الى ربى، ثم انشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع اعظمه فطاب من طيبن القاع و الاكم

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف و فيه الجود و الكرم

ثم انصرف فحملتنى عيناى، فرايت النبي ﷺ فى النوم فقال: يا عتبى ألحق الاعرابى فبشره بأن الله قد غفر له». و الامام النووى وغيره ممن ذكر هذه الحكاية ما ارادوا ان يستدلوا بها على مشروعية طلب الشفاعة و الدعاء من النبي ﷺ بعد وفاته، لكن ارادوا أنّ المشروعية ثابتة، و هذه الحكاية تعبير حسن عن ذلك المشروع، و بيان ادلته يحتاج الى بحث خاص يزيل الشبهات، و يدفع مستنكر التأويلات و ههنا موجز بذلك، و حسب الذين يريدون الاقتداء بائمة الهدى من السلف الصالح - فى هذا الامر - ان ينظروا الى اقرار امير المؤمنين عمر بن الخطاب مع عدم وجود دليل شرعى يعارضه، و ذلك فيما راه ابن ابي شيبه^١ و البيهقى عن مالك الدار قال: «اصاب الناس قحط فى زمن عمر بن الخطاب فجاء رجل الى قبر النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ﷺ استسق لأمتك

فانهم قد هلكوا فاتاه رسول الله ﷺ فى المنام فقال: «إيت عمر فأقره مني السلام، و اخبرهم انهم مسقون، و قل له عليك بالكيس الكيس» فاتى الرجل فاخبر عمر، فقال: يا رب لا آلو ما عجزت عنه» قال ابن كثير فى البدايه و النهايه (٩٤ / ٤) عن رواية البيهقى: هذا اسناد صحيح و قال ابن حجر فى فتح البارى (٥٨٢ / ٣): روى ابن ابى شيبه باسناد صحيح من رواية ابى صالح السلطان عن مالك الدار، و كان خازن عمر.....الى اخر الرواية، فهذا اقرار من امرنا رسول الله ﷺ ان نلزم سنته، احد الخلفاء الراشدين المهديين. فقال: «عليكم بسنتى و سنة الخلفاء الراشدين المهديين»^١ و من المستحيل ان يكون فعلهم بدعة - و لو خطأ اجتهاديا - ثم يأمرنا باتباعهم و الحديث بين ان اتباعهم عصمة من البدعة؛ لأنه جاء فى تمام الحديث نفسه «اياكم و محدثات الامور، فان كل محدثة بدعة، و كل بدعة ضلالة، و كل ضلالة فى النار»^٢.

و الذين منعوا طلب الدعاء من النبي ﷺ و غيره بعد الموت رفضوا العمل بهذا الاثر، معتمدين على تضعيف غير وجهه، و على تأويل محض.

(١) فقالوا: هذا الاثر ضعيف لاسباب:

أ - لأنه لم يذكر فيه اسم طالب الدعاء، بل قيل فيه: «ان رجلا اتى قبر النبي ﷺ» و هذا السبب لا يضر؛ لأن الرجل المهم ليس فى السند، بل هو فى المتن، و ابهام الاسماء فى متون الروايات لا يضر، و هو فى الاحاديث كثير، ثم ليس الاعتماد عليه وحده، بل على اقرار عمر.

١ . مسند احمد برقم (١٧١٤٢) طال رساله، و سنن الترمذى برقم (٢٦٧٦)، و قال: هذا حديث حسن صحيح، و ابن ماجه برقم (٤٢).

٢ . صحيح مسلم، فى الجمعة، باب الخطبة، برقم (٢٠٠٢)، بدون لفظ (وكل ضلاله فى النار)، و رواه النسائى فى الصغرى برقم (١٥٧٦).

ب - زعموا ان الراوي للقصة مالك الدار مجهول، وهذا السبب لا يصح؛ لأنه وثقه الخليلي في الارشاد^١، وابن حبان^٢ وذكر له الحافظ ابن حجر في الاصابة^٣ اربعة من الرواة، ولم يعرف العلماء له اخطاء في الرواية، فلا جرح في حفظه، واستعمال عمر له يدل على ثقته بدينه وتقواه.

ج - قالوا: «ان فيه الاعمش وهو مدلس» وهذا سبب غير كاف؛ لأن ابن حجر عده في المرتبة الثانية من الموصوفين بالتدليس^٤، وهو من احتمال الائمة تدليسه واخرجوا له في الصحيح لاماته وقلة تدليسه في جنب ما روى^٥.

(٢) وقالوا: ان الصحابة تركوا طلب الدعاء من النبي ﷺ وطلبوا من العباس فدل على انه لا يجوز؛ اذ لا يتركون الافضل الى المفضل، وهذا استدلال غير صحيح وذلك لعدة امور:

اولها - ان فعل الافضل ليس واجبا، حتى يكون تركه دالا على التحريم، وقد تركوا التوسل بال عشرة المبشرين بالجنة مع انهم افضل من العباس، وتركوا التوسل بالاسماء الحسنی مع انها افضل من النبي ﷺ.

ثانيها - هذا الترك دعوى لم تصح، فهذا الاثر ينقضها.

ثالثها - ان فعل احد الامرین المشروعين لا يدل على منع الاخر، كما ان التوسل بالاسماء الحسنی مشروع ولم يرد انهم فعلوه في هذه الحادثة. فلا يكون طلبهم الدعاء من العباس دليلا على رد عمل الذي طلب الدعاء من النبي ﷺ.

١ . الارشاد في معرفة علماء الحديث (٣١٣/١)

٢ . الثقات (٣٨٤/٥) ذكره باسم (مالك بن عياض).

٣ . الاصابة في معرفة الصحابة (٤٨٤/٣).

٤ . انظر تعريف اهل التقديس ص (١١٨).

٥ . انظر تعريف اهل التقديس ص (٦٢).

بعد وفاته، و اقره عمر على ذلك الطلب، و لم يعلم له مخالف من الصحابة، و كيف يتعارض هذان الامران و كلاهما ثابت عن عمر.

رابعها - و لو ورد الترك لكان نفيا، و اقرار عمر اثبات مقدم على النفي.

(٣) و قالوا: لو طلب من النبي ﷺ الدعاء فهو لا يسمعه؛ لأن الله تعالى قال: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ [النمل/ ٨٠] وهذا الاستدلال لا يصح، لأن المفسرين اتفقوا على ان المراد بالاية تشبيه الكافرين، و الكافرون يسمعون صوت النبي ﷺ حين كان يدعوهم الى الاسلام، لكن لا يؤمنون به عنادا، فلا يستجيبون له فهم يشبهون الموتى في عدم الإجابة.

و السماع المنفى هنا لا يحتمل الا معنى واحدا هو السماع الذى يراد به الرد على من يكلمهم كالرد المعهود بين الاحياء لا ادراك الاصوات، فالموتى كلهم حتى الكفار يدركون الاصوات، لكن لا يجيبون جوابا مسموعا للاحياء، كما صرح به النبي ﷺ فى حديث مسلم برقم (٢٨٧٤): حين خاطب قتلى المشركين فى بدر فسأله بعض اصحابه كيف يكلم اجسادا لا ارواح فيها؟! فقال: «و الذى نفسى بيده ما اتم باسمع لما اقول منهم، و لكنهم لا يقدر ان يجيبوا» و فى البخارى برقم (١٣٠٤): «ما اتم باسمع منهم و لكن لا يجيبون» فهذا الحديث يصرح بسماعهم كالاحياء و يبين الفرق بينهما، و قد ثبتت مخاطبة

١ . انظر فى تفسير الاية تفسير اضواء البيان، فقد جمع فيها أقوال العلماء و اقام الأدلة على سماع الموتى، و ازال عنها الشبهات، و اما قول قتاده: احياهم الله فاسمعهم خزيا و ندامه، فلا حجة فيه؛ لانه اجتهد، قال ابن تيمية فى كتابه الفتاوى (٢٩٨/٤) تعليقا على قول قتاده: «و قال ابن القيم: فى كتاب الروح ص (٢٤): «و قد شرع النبى... لامته ان يسلموا عليهم سلام من يخاطبه... و هذا خطاب لمن يسمع و يعقل... و السلف مجمعون على هذا، و قد تواترت الاثار عنهم: بان الميت يعرف زياره الحى له و يستبشر به».

الموتى فى قول صالح لقومه بعد الهلاك: ﴿يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحْسِنُونَ النَّاصِحِينَ﴾ [الاعراف / ٧٩]، وفى مخاطبة شعيب لقومه بعد الهلاك: ﴿يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [سورة الاعراف / ٩٣].

وفى توبيخ النبي ﷺ لقتلى المشركين فى بدر، كما سبق، ورواية عائشة فى نفى ذلك مخالفة لرواية من حضر الغزوة، وهم اكثر عددا، وليسوا اقل حفظا وعلما، فروايتهم مقدمة.

(٤) وقالوا: الموتى مشغولون بانفسهم لا يدعون للاحياء، واستدلوا على ذلك بقوله: «إذا مات ابن ادم انقطع عمله الا من ثلاث: صدقه جاريه، او علم ينتفع به، او ولد صالح يدعو له» ومن انقطع عمله انقطع دعاؤه؛ لأنه من جملة عمله. وهذا قول مناقض للأدلة؛ لأنه استدلال بالحديث فى غير موضعه؛ لأن الانقطاع عام، والأدلة المثبتة للدعاء بعد الموت خاصة، فهى مقدمة على العام خصصة له، عكس ما يريد هؤلاء.

جاء فى حديث المعراج قوله عند ذكر كل نبي «فرحب بى ودعالى بخير»^١ وبحديث الشهداء حيث قال رسول الله ﷺ لاصحابه: «ان اخوانكم قد قتلوا وانهم قالوا: ربنا بلغ عنا نبينا انا لقيناك فرضينا عنك ورضيت عنا» رواه مسلم برقم (١٥١١)، فنزل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ * فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [آل عمران / ١٦٩]، فهم مهتمون بامر من بعدهم ويدعون لهم بقولهم: «ربنا بلغ عنا اخواننا...» الى اخر الحديث. ولحديث انقطاع الاعمال وجه آخر: هو ان الراد

١ . صحيح مسلم برقم (١٦٢) ومسند احمد برقم (١٢٥٠٥).

انقطاع الاجر المبني على التكليف، فلما زال التكليف بقى الذكر والدعاء الذى يراد به التمتع بعمل الخير. وقد استدلل بعض الذين يحرمون طلب الدعاء من النبي ﷺ بعد وفاته بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْعٍ * إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ وَلَا يُنَبِّتُكُمْ مِثْلَ خَيْرٍ﴾ [فاطر/ ١٣ - ١٤]، وهذا وضع للآية فى غير موضعها؛ لأنها تتكلم عن من يدعون غير الله و يشركون به، والمسألة التى هى موضع البحث هنا هى طلب الدعاء، فكما لا يكون طلب الدعاء من الحى شركا لا يكون طلبه من الميت شركا، ودعاؤه للحياء ثبت فى حديث الاسراء و حديث الشهداء كما تقدم.

وفيه حديث خاص بالنبي ﷺ: «تعرض عليّ اعمالكم فما وجدت من خير حدثت الله، و ما وجدت من غير ذلك استغفرت لكم» قال الهيثمى: رواه البزار، و رجاله رجال الصحيح^١.

وقد ادعى المعارضون ان هذا الحديث ضعيف؛ لأنه روى مرسلا بسند اصح^٢؛ و هذا الادعاء مردود؛ لأن السند المرسل يقويه، و لا يضعفه؛ لأنها يتعاضدان و ان كان السند ضعيفا، لكن الذين تحاملوا على الرواية المرفوعة اختاروا فى الراوي المتكلم فيه اشد الاقوال حتى لا يصلح للتعزيد، و قد قال العلماء: لا تعارض بين الرفع و الارسال^٣. و المرسل وحده حجة عند مالك و احمد و ابى حنيفة، و على كل حال ففى الاحاديث التى قبله كفايه فى الاستدلال.

١ . مجمع الزوائد (٨/ ٥٩٥).

٢ . سلسله الاحاديث الضعيفه (٢/ ٤٠٤) برقم (٩٧٥)

٣ . انظر: مقدمه شرح النووى (١/ ٣٢) ط دار احياء التراث.

و ادعى المعارضون ايضا ان هذا الحديث - حديث عرض الاعمال عليه ﷺ و استغفاره لامته مردود بها هو اقوى منه، و هو حديث «انك لا تدري ما احدثوا بعدك... ان هؤلاء لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم»، و هذا الادعاء ساقط؛ لأن الذين يستغفر لهم هم امته، و هؤلاء هم المرتدون، كما صرحت الرواية، و ليسوا من امته، فلا تعارض بين الحديثين، بل التعارض متوهم.

و قد جاء في القرآن الكريم اهتمام الصالحين باقوامهم - بعد موتهم - و دعاؤهم لهم في قوله تعالى: ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ * بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ [يس/ ٢٦ و ٢٧].

والذين ينكرون طلب الدعاء من النبي ﷺ بعد وفاته يقولون: هذا ليس من عمل الصحابة، و لو كان خيرا لسبقنا اليه.

و الجواب على ذلك: هو انهم سبقونا اليه، و لكن المنكرين يضعفون رواية ذلك بأدلة واهية، و هذا النوع من الأدلة شبهات لا يعجز عنها احد، و حسبنا ان يصحح رواية ذلك عن الصحابة عدد من ائمة الحديث الذين تؤيدهم الأدلة القوية.

طلب الحاجة المختصة بالله من النبي ﷺ معناه طلب الدعاء:

ثم ان بعض الناس يعبرون عن طلب الدعاء منه ﷺ بطلب الحاجة نفسها منه، كما في رواية مسلم برقم (٤٨٩) عن ربيعة بن كعب الاسلمى انه قال للنبي ﷺ: «أسألك مرافقتك في الجنة» و ادخاله الجنة برفقته ﷺ هو بيد الله خصوصا، و كما في رواية البخارى ان عمر بن خطاب سمع النبي ﷺ يقول لبعض اصحابه: «رحمه الله» فعرف انه يستشهد فقال: «يا رسول الله ﷺ لولا

امتعتنا به^١، أى لو ابقيته لنا، و الابقاء بيد الله، لكن المراد ان يدعو له بالبقاء، و ان كان لفظه الطلب منه ﷺ، و مثله ما روى الامام احد عن عمرو بن العاص انه قال للنبي: «لا ابايحك يا رسول الله ﷺ حتى تغفر لى ما تقدم من ذنبى» (١)^٢ بصيغة المخاطب، و هو عند مسلم برقم (١٢١) بصيغة المبني للمجهول، و المغفره من خصائص الله تعالى.

و لا يقال ان هذا وان كان جائزا فالافضل تركه؛ لأنه يوهم الشرك. فالجواب: ان النبي ﷺ احرص منا على دفع هذا التوهم، و لم يطلب ترك هذا الاسلوب فى طلب الدعاء و ربما قال بعضهم: انه صار شركا لأنهم طلبوه من الميت. فالجواب: ان مسائل الشرك لا فرق فيها بين حى و ميت، و هل يجوز الشرك فى الطلب من الاحياء؟!

بل قد ثبت ان النبي ﷺ ذكر وقوع طلب الحاجة - المختصة بالله - من نبي الله موسى عليه الصلاه و السلام و اقره النبي ﷺ، بل حث على الاقتداء بمن فعله و قوله: «اعجزتم ان تكونوا مثل عجوز بنى اسرائيل؟!» و ذلك فيما رواه ابو موسى عليه السلام قال: «اتى النبي ﷺ اعرابيا فاكرمه، فقال له: «اثنتنا» فاتاه، فقال له رسول الله: «سل حاجتك» قال: ناقة نركبها، و أعنز يحلبها اهلى، فقال رسول الله: «اعجزتم ان تكونوا مثل عجوز بنى اسائيل؟!» قالوا يا رسول الله! و ما عجوز بنى اسرائيل؟! قال: «ان موسى عليه السلام لما سار ببني اسرائيل من مصر، ضلوا الطريق، فقال: ما هذا؟ فقال علماءهم: ان يوسف عليه السلام لما حضره الموت اخذ علينا موثقا من الله ان لا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا، قال: فمن

١ . صحيح البخارى برقم (٣٩٦٠) و مسلم برقم (١٨٠٢).

٢ . مسند الامام احمد برقم (١٧٨٢٧)، و برقم (١٧٨١٣)، و برقم (١٧٧٧٧)، و قال الهيثمى فى جمع الزوائد (٥٨٥/٩): رواه احمد والطبرانى و رجالهما ثقات.

يعلم موضع قبره؟ قال عجوز من بنى اسرائيل، فبعث اليها فأتته، فقال: دلينى على قبر يوسف، قالت: حتى تعطينى حكى، قال: و ما حكمك؟ قالت: اكون معك فى الجنة، فكره ان يعطيها ذلك، فاوحى الله اليه: ان اعطيها حكمها، فانطلقت بهم الى بحيره - موضع مستنقع ماء - فقالت: انضبوا هذا الماء فانضبوه، فقالت: احترفوا، فاحترفوا فاستخرجوا عظام يوسف، فلما اقلوها الى الارض، و إذا الطريق مثل ضوء النهار»^١.

و قد قال بعض الذين ينكرون هذه الصيغة من طلب الدعاء: مستحيل ان يسمح النبي ﷺ بدعاء غير الله، و قد قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ * اِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّتُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ [فاطر/ ١٣ - ١٤].

و جواب هذا الاعتراض واضح، فهذه الصيغة ثبتت عن النبي ﷺ، و معناها طلب الدعاء و الآية تندد بمن يدعو غير الله و بين الامرين فرق عظيم، و مخاطبه النبي ﷺ بهذه الصيغة - التى صورتها الطلب منه - هى مخاطبة تجرى على قواعد العربية الماخوذة من كتاب الله، و هى باب واسع فيه نسبة فعل الله الى المتسبب به.

بل جاء نسبة فعل الله اليه ﷺ فى رواية مسلم برقم (٢٠٩) فى حق عمه ابي طالب «وجدته فى غمرات من النار فاخرجته الى ضحاح» اى شفعت له فكان ذلك، و ان كان لفظه نسبة الاخراج اليه ﷺ، بل جاء هذا فى القرآن

١ . صحيح بن حبان بترتيب ابن بلبان (٢/ ٥٠٠) برقم (٧٢٣)، والمستدرك (٢/ ٥٧١) وقال: هذا حديث صحيح الاسناد، ووافقه الذهبي، وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد: (١٠/ ٢٦٧): رواه الطبرانى وابو يعلى..... ورجال ابى يعلى رجال الصحيح.

الكريم، كما قال الله تعالى فى حكاية قول جبريل لمريم: ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ [مريم/١٩] وفى قراءة أخرى (ليهب) والمعنى واحد.

و جاء فى القرآن نسبة الملائكة القدر الى انفسهم فى قصة قوم لوط فقالوا ﴿إِلَّا امْرَأَتُهُ قَدَرْنَا إِنَّمَا لَيْنَ الْغَابِرِينَ﴾ [النمل / ٥٧]، والقصة واحدة.

فهذا اسلوب عربى مشهور فى نسبة الفعل الى المتسبب به جاء فى القرآن و السنة، و ليست مخاطبه المخلوق به دعاء لغير الله و شركا اكبر يستحق صاحبه القتل؛ لأنه مرتد، كما يزعم المتسرعون فى التكفير لاجل استباحة الدماء، بل هو طلب دعاء و ان كانت صيغته و الفاظه فيها طلب الحاجة منه ﷺ و كيف يصح هذا الزعم فى اسلوب قرآنى، اقر رسول الله ﷺ قائله.

و اما قولهم: ان طلب الحاجة التى لا يقدر عليها الا الله من اى مخلوق هو استغاثه، والاستغاثه بغير الله شرك؛ لأنه قال ﷺ: «انه لا يُستغاث بى، انما يستغاث بالله»^١.

فالجواب على ذلك موجود فى السنة النبوية، فقد ثبت فى صحيح البخارى برقم (١٤٠٥) التعبير بالاستغاثه عن طلب العباد الشفاعة من الرسل عليهم الصلاة و السلام، فقال: «استغاثوا بآدم...» الحديث، فلا يجوز النهى عن الاستغاثه بعد ثبوتها فى السنة فى اعظم المواقف فى التوحيد، و لا يجوز ان يقال انها شرك بعدما جاءت فى السنة النبوية، و مثله حديث البخارى برقم (٢٩٠٨) و مسلم برقم (١٨٣١): «لا الفين احدكم يوم القيامة على رقبتة شاة لها ثغاء... يقول: يا رسول الله اغثنى» فلم ينهه النبي ﷺ عن الاستغاثه، و لكن

١ . ذكره افئشى فى مجمع الزوائد (١٠/٤٢٦): رواه الطبرانى، ورجاله رجال الصحيح غير ابن طهيه وهو حسن الحديث، قلت: ابن طهيه فيه خلاف كثيره ينظر، وقال: رواه احمد بغير هذا السياق.

قال: لا املك لك من الله شيئا، قد ابغتك اى امرتك ان لا تعصي، لأنّ الشفاعة يُهيى عنها إلا أن تكون باذن الله، وهذا محروم من الشفاعة، اى الاغاثة بها - حسب تعبير الحديث - لأنه عائد الإنذار.

و هذا يحتم ان يكون حديث «لا يُستغاث بى، انها يستغاث بالله» منكرا لمخالفته

هذا الحديث فى رواية البخارى، او ان يجمع بينهما - على افتراض انه صحيح - و ذلك بان تفسر الاستغاثه المنفيه عنه ﷺ المثبتة لله تعالى انها طلب فعل الاغاثة بأن يكون النبي ﷺ هو الذى يعطي السائل تلك الحاجة المختصة بالله، و ذلك لا يكون الا من الله تعالى، و لا يكون من نبيه ﷺ، اما الاستغاثه به ﷺ بمعنى طلب الدعاء منه بقضاء تلك الحاجة بفعل الله تعالى فهو ثابت له و لغيره من الانبياء كما سبق فى الحديث، فالاستغاثه الثابتة، و هذا كقوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الانفال/ ١٧] فاثبت الله تعالى له الرمى بقوله ﴿إِذْ رَمَيْتْ﴾ بعدما نفاه عنه، و مثله قوله سبحانه ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ [الانفال/ ١٧].

و تكون الاستغاثه الثابتة فى حديث البخارى على معنى ان يطلب الانبياء الاغاثة من الله تعالى، و نسبها النبي ﷺ اليهم «استغاثوا بآدم» بمعنى انهم سبب الاغاثة، و هذا صريح لا يحتمل التأويل. والله تعالى اعلم.

التوسل تبركا باثار رسول الله ﷺ في زيارة مشاهد المدينة المنورة

قال الامام النووى فى المجموع (٢٧٦/٨): «يستحب ان يزور المشاهد التى بالمدينة، وهى نحو ثلاثين موضعا يعرفها اهل المدينة، فيقصد ما قدر عليه

منها، وكذلك يأتي الآبار التي كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها، او يغتسل، و هي سبع آبار، فيتوضأ منها ويشرب».

وقال الامام عز الدين بن جماعة: «و يستحب كما قال جماعه من الشافعية وغيرهم ان ياتي الآبار التي شرب منها وتوضأ سيدنا رسول الله ﷺ، فيتبرك بها، وان يتبرك بسائر المشاهد التي بالمدينة»^١.

وفي كلام النووي وابن جماعة تنبيه على امرين:
احدهما: التبرك بالصلاة في مواضع صلاة النبي ﷺ.
والثاني: التبرك بلمس اثاره.

اما الصلاة في المواضع التي صلى فيها رسول الله ﷺ فقد جاء عن الامام مالك في العتبية و شرحها المسمى (البيان والتحصيل): انه «سئل مالك عن الصلاة في مسجد النبي ﷺ اى المواضع أحب إليك؟ قال: اما النافلة فمصلى النبي ﷺ. قال محمد بن رشد: استحب مالك صلاة النافلة فى مصلى النبي ﷺ للتبرك بموضع صلاته... ومن الدليل على ذلك ان عتيان قال للرسول ﷺ... فصل يا رسول الله فى بيتى مكانا اتخذه مصلى...»^٢ وبهذا يعلم ان قول مالك هو اتباع للصحابة، فان الصحابة كانوا يعتنون بذلك، وكان النبي ﷺ يساعدهم عليه، كما روى الامام البخارى برقم (٤١٥) و مسلم برقم (٥٤) واللفظ للبخارى عن عتيان بن مالك:

«... وددت يا رسول الله أنك تأتيني فتصلى فى بيتى، فاتخذ مصلى، قال: فقال له رسول الله ﷺ: سأفعل إن شاء الله قال عتيان: فغدا رسول الله وأبو بكر حين ارتفع النهار... ثم قال: أين تحب أن أصلى من بيتك؟ قال: فأشرت إلى

١ . هداية السالك (٣/ ١٣٩٧).

٢ . البيان والتحصيل (١٧/ ١٣٣).

ناحية من البيت، فقام رسول الله ﷺ فقمنا فصففنا، فصلى ركعتين ثم سلم»، وروى مثله النسائي بسند صحيح برقم (٧٣٧) عن أنس «أن أم سليم سألت رسول الله ﷺ أن يأتيها فيصلى في بيتها، فتتخذ مصلى، فأتاها...». الحديث. وكذلك جاء عن الإمام أحمد في قصد المشاهد، والصلاة في مواضع النبي ﷺ في اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٦٣٦): «قال سندی الخواتيمي: سألتنا أبا عبد الله عن الرجل يأتي هذه المشاهد ويذهب إليها، ترى ذلك؟ قال: أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي ﷺ أن يصلى في بيته، حتى يتخذ ذلك مصلى، وعلى ما كان يفعل ابن عمر يتبع مواضع النبي ﷺ وأثره، فليس بذلك بأس أن يأتي الرجل المشاهد، إلا أن الناس قد أفرطوا في هذا جدا وأكثروا فيه.

والإفراط الذي عناه الإمام أحمد ليس في التكرار والملازمة؛ لأن ابن أم مكتوم كان اتخذ مصلى، ولا تكرر ولا ملازمة أكثر من ذلك، ولا في تتبع جميع مشاهدته ﷺ؛ لأن ابن عمر كان يفعل ذلك، ولكن عنى الإمام أحمد الخروج عن التبرك المشروع، وهذا ما يظهر مما نقله عنه أحمد بن القاسم في المسألة نفسها، كما نقل ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم مثل الكلام السابق، ثم قال: «ولكن قد أفرط الناس جدا، وأكثروا في هذا المعنى، فذكر قبر الحسين وما يفعل الناس عنده».

وأما ما نقله الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٩/٤٥٧) عن ابن سعد بإسناد صحيح «أن عمر بلغه أن قوما يأتون الشجرة فيصلون عندها، فتوعدهم ثم أمر بقطعها فقطعت»، فهذا مخالف لما رواه البخاري برقم (٢٧٩٨) عن عبد الله بن عمر: «رجعنا من العام المقبل فما اجتمع منا اثنان على الشجرة، التي بايعنا تحتها، كانت رحمة من الله»، وروى البخاري برقم (٣٩٣٠) عن طارق بن

عبد الله قال: «انطلقت حاجا فمررت بقوم يصلون، قلت: ما هذا المسجد؟ قالوا: هذه الشجرة حيث بايع رسول الله ﷺ بيعة الرضوان، فأتيته سعيد بن المسيب فأخبرته، فقال: حدثني أبي أنه كان فيمن بايع رسول الله ﷺ تحت الشجرة، قال: فلما خرجنا من العام المقبل أنسيناها، فلم نقدر عليها. فقال سعيد: إن أصحاب محمد ﷺ لم يعلموها، وعلمتوها أنتم، فأنتم أعلم».

و إذا لم تكن معروفة فكيف تقطع؟! نعم يمكن أن يكون أمر بقطعها؛ لأنها شجرة مزعومة كما ذكر سعيد، ولو افترض أنه قطعها لصلاة الناس عندها فلا يمكن أن يكون ذلك لمنع التبرك بالصلاة في ذلك المكان؛ لأنهم يمكن أن يصلوا في المكان بعد قطعها، ويجعلوا له علامة أخرى، فالقطع ليس مانعا، لكن يمكن أن يكون ظهر منهم أمر كأنه تعظيم لها، كأن يجعلها بعضهم بين يديه، فتكون شبيهة بالصلاة بين يدي الإنسان، أو غيره مما تكره الصلاة إليه، وقد كررها أهل العلم للشبه بحال المشركين، لا لأن ذلك شرك، وهذا امر لا يوجد في المكان الذي صلى فيه رسول الله ﷺ، ولا في الماء الذي توضأ به، والشوب والمكان الذي يتمسح المتبركون به، وعلى ذلك الاحتمال يمكن أن يحمل قول عبد الله بن عمر «كانت رحمة» لو فسر بأنه يعنى «كان نسيانها رحمة»، ولا يمكن أن يفسر هذا بكرهية الصلاة في موضع النبي ﷺ؛ لأنه هو نفسه كان يتحرى الصلاة في الأماكن التي صلى فيها النبي ﷺ فقد روى البخارى برقم (٤٦٩) عن موسى بن عقبة قال: «رأيت سالم بن عبد الله يتحرى أماكن من الطريق فيصلى فيها، ويحدث أن أباه كان يصلى فيها، وأنه رأى النبي ﷺ يصلى فى تلك الأمكنة» و روى البخارى برقم (٤٨٠) أنه قيل لسلمة بن الأكوع: «تتحرى الصلاة عنده هذه الأسطوانة! قال: فإني رأيت النبي ﷺ يتحرى الصلاة عندها».

أما إذا فسر بأن الشجرة نفسها كانت موضع رحمة، حيث تنزل رضوان الله على رسول الله ﷺ وأصحابه عند البيعة، فلا يدل على المنع، بل يؤكد أن التبرك بالموضع بالصلاة فيه مستحب إذا صح أن النبي ﷺ صلى فيه، وقد دلت الأحاديث السابقة على إقرار النبي ﷺ لذلك، ولا شيء أدل عليه من أن النبي ﷺ استحباب لطلب من قال له صراحة: «فأتخذه مصلى».

وبذلك يفسر أيضاً ما روى عبد الرزاق^١ وابن أبي شيبة^٢ عن عمر أنه «رأى أقواماً ينزلون فيصلون في مسجد فسأل عنهم، فقالوا: مسجد صلى فيه النبي ﷺ فقال: إنما هلك من كان قبلكم أنهم اتخذوا آثار أنبيائهم بيعاً، من مر بشيء من المساجد فحضرت الصلاة فيه فليصل وإلا فليمض».

وهذا صريح في أنه لا مانع من الصلاة في تلك المساجد؛ لأنه قال: من حضرته الصلاة فيه فليصل، ولو كان عمر يرى لزوم منع الصلاة فيها، لمنع الصلاة فيها أصلاً، سواء حضرت أو لم تحضر، بل لا يمكن أن يكون مراده المنع من قصد الصلاة في مواضع صلاة النبي ﷺ لأجل التبرك؛ إذ يستبعد أن يغيب عنه إذن النبي ﷺ بذلك وإعانة قاصديه عليه، كما يستبعد أن يخفى قول عمر و دليله على ابنه عبد الله لو كان عمر يحرم الصلاة في موضع صلاة النبي ﷺ، فيخالفه ويتحرى الصلاة فيها، فأقل ما يقوله عبد الله - لو صح ذلك - إنه خالف أباه اتباعاً للدليل الذي بلغه عن النبي ﷺ.

والصلاة في المواضع التي صلى فيها النبي ﷺ قد أذن بها الله تعالى على لسان رسوله ﷺ كما تقدم، وبفعله ﷺ، كما تقدم، فلا تدخل فيما نهى عنه عمر، وعلى افتراض أن عمر لم يبلغه إذن النبي ﷺ، وأنه كان لذلك يرى المنع

١. المصنف لعبد الرزاق الصنعاني برقم (٢٧٣٤).

٢. المصنف لابن أبي شيبة برقم (٧٥٥٠) ورجاله رجال البخاري ومسلم.

من تحرى تلك المساجد، لابد أن يقال حينئذ: إن قول النبي ﷺ مقدم على قول عمر، وهو ﷺ أحرص على التوحيد من كل حريص، فالتوحيد روح رسالته ومقصودها الأول.

ومن استدل بقول عمر على نسخ أحاديث رسول الله ﷺ في التبرك، فقد قدم الدليل المرجوح وهو قول الصحابي - عند من يجعله حجة - على الدليل الراجح وهو قول النبي ﷺ وفعله، ويكون أيضاً قد استدل بقول الصحابي حيث لا يجوز الاستدلال به؛ لأن المحتجين به إنما يستدلون به «إذا لم يخالفه غيره»^١ وقالوا: «إذا اختلف الصحابة ينظر إلى أقرب القولين إلى الكتاب والسنة»^٢، وحديث عتبان وسلمة صريحان في موافقة عبد الله بن عمر، لو افترضنا أن بينهما اختلافاً.

التوسل بطريقة التبرك بأثار النبي ﷺ:

و الثاني - من الأمرين اللذين نبه عليهما الإمام النووي وابن جماعة هو: التبرك بالماء الذي شرب منه، أو توضأ منه، أو مج فيه ﷺ، والتبرك بكل ما مسه النبي ﷺ، فهذا أمر كان الإمام أحمد بن حنبل يذكره بشأن منبر النبي ﷺ كما نقل عنه ابنه صالح في مسائله برقم (١٣٤٠): «ويضع يده على الرمانة و موضع الذي جلس فيه النبي ﷺ، ولا يقبل الحائط، وكان ابن عمر يمسح [مقعد] النبي ﷺ، وكان يتبع آثار النبي ﷺ، ولا يمر بموضع صلى فيه النبي ﷺ [إلا صلى]».

١ . انظر: المسودة في أصول الفقه ص (٣٣٦).

٢ . انظر: المسودة ص (٣٢٥).

٣ . زيادتان من محقق مسائل صالح لا استقامة الكلام.

فالإمام أحمد يقول هذا اتباعاً لأصحاب رسول الله، وهذا التبرك أمر كان الصحابة يكثرُونَ منه في حياته ﷺ، وبعد وفاته، وكان هو ﷺ يساعدهم عليه، ويأمرهم به حتى آخر حياته ﷺ، فقد روى البخاري برقم (٤٠٧٣) باب غزوة الطائف «أن النبي ﷺ دعا بقدر فيه ماء فغسل يديه ووجهه ومج فيه ثم قال لبلال وأبي موسى: «اشربا منه وأفرغا على وجوهكما ونحوركما وأبشرا» «وأقل ما يقال في الأمر هنا إنه للإستحباب، وروى البخاري برقم (٣٣٨٦) عن ابن مسعود: «كنا مع رسول الله ﷺ في سفر... فجأؤوا بإناء فيه ماء قليل، فأدخل يده في الأناء ثم قال: «حى على الطهور المبارك، والبركة من الله» فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله ﷺ، وهذا أمر صريح وترغيب واضح، وروى مسلم برقم (١٣٠٥) عن أنس قال: (لما رمى رسول الله ﷺ الجمرة ونحر نسكه وحلق ناول الحالق شقه الأيمن فحلقه، ثم دعا أبا طلحة الأنصاري فأعطاه إياه، ثم ناوله الشق الأيسر فقال: «احلق فحلقه، فأعطاه أبا طلحة، فقال: اقسمه بين الناس»)، وهذا أمر وفيه إرسال شعره ﷺ إلى من لم يطلبه، وحجة الوداع كانت في آخر عمره ﷺ، قبل وفاته بنحو ثلاثة أشهر، وهذا يرد احتمال النسخ.

و يتقوى ثبوت استحباب التبرك بعمل الصحابة بعده ﷺ، كما روى مسلم برقم (٢٠٦٩) عن أسماء بنت أبي بكر: «هذه جبة رسول الله ﷺ... كانت عنده عائشة حتى قبضت، وكان النبي ﷺ يلبسها، فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها» والاستشفاء طلب الشفاء من الله تعالى، وليس الأثر سبب، أي وسيلة إليه ثابتة شرعا.

التبرك لمنافع الآخرة:

و جاء فى التبرك لمنافع الآخرة ما روى البخارى برقم (١١٩٩) عن أم عطية قالت: (توفيت بنت النبى ﷺ فقال لنا: «اغسلنها... فإذا فرغتن فأذنى» فلما فرغنا آذناه، فنزع من حقوه إزاره، و قال: «أشعرنها إياه» (و الشعر ما يباشر الجسد، و هذا أمر يجعله على جسدها، و روى البخارى برقم (١٢١١) عن جابر قال: «أتى النبى ﷺ عبد الله بن أبى بعد ما دفن، فأخرجه فنفت فيه من ريقه، و ألبسه قميصه» و النفت فى فمه تبرك عليه، و لا فائدة بعد الموت إلا الآخروية، ولكنه لم ينتفع بذلك لنفاقه، كما لم ينتفع بصلاته ﷺ عليه، لكن دل فعل النبى ﷺ على أنه ينفع عند عدم المانع.

و قد اقتدى الصحابة فى ذلك به ﷺ، فقد روى البخارى برقم (١٢١٨) عن سهل «أن امرأة جاءت النبى ﷺ ببردة منسوجة... فأخذها النبى ﷺ محتاجا إليها، فخرج إلينا، و إنها إزاره، فحسناها فلان، فقال: أكرسها ما أحسنها! قال القوم: ما أحسنست... قال: إني والله ما سألتها لألبسها، إنما سألتها لتكون كفى، قال سهل: فكانت كفته».

حقيقة التبرك:

و التبرك «سبب يوصل إلى المقصود عن طريق ما شرعه الله تعالى فى كتابه و سنة نبيه ﷺ» فهو وسيلة شرعية، قال ابن كثير فى تفسيره (٥٦٣/٢): (الوسيلة: هى التى يتوصل بها إلى تحصيل المقصود) فمن يستشفى بالأثر يرغب إلى الله فى الشفاء بسبب الأثر، وإن لم يتلفظ بذلك.

و فى أمره ﷺ لأبى طلحة بقسمه شعره، و فى أمره بلالا و أبى موسى أن يفرغا عليهما و يشربا، و فى أمره النسوة أن يجعلن إزاره على جسد ابنته، و فى قوله للناس «حى على الطهور المبارك» دلالة صريحة على الترغيب فى التبرك

لتحصيل الخير بسببه، لا في الترغيب عنه.

أما حديث أبي قراد السلمى فى مجمع الزوائد (١/١٤٥) و برقم (٦٧٠٥) قال: (كنا عند رسول الله ﷺ فدعا بطهور فغمس يده فيه ثم توضأ، فتبعناه فحسونا، فقال رسول الله ﷺ: «ما حملكم على ما صنعتم؟» قلنا: حب الله ورسوله، قال: «فإن أحببتهم أن يحبكم الله ورسوله فأدوا إذا ائتمنتم، واصلقوا إذا حدثتم، وأحسنوا جوار من جاوركم») قال الهيثمى: رواه الطبرانى فى الأوسط، وفيه عبيد بن واقد القيسى وهو ضعيف. فهذا لا يدل على الترغيب عن التبرك، ولو فسر الحديث بذلك لكان هذا التفسير معارضا للترغيب الصريح فى الأحاديث السابقة وهى أصح وأكثر، وكل تفسير للأحاديث يؤدى إلى تعارضها مردود كما هو معلوم من قواعد أصول الفقه.

وإنما يدل - إذا ثبت - على الترغيب فى الجمع بين التبرك وحسن الخلق، ولا يدل على الاستغناء عن التبرك بحسن الخلق، لا سيما أن الحامل عليه حب الله ورسوله ﷺ، وذلك من أعظم القربات، كما روى البخارى برقم (١٦) و مسلم برقم (٦٧): «ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان فى قلبه: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما...» الحديث.

حرص السلف على الآثار النبوية:

ولذلك حرص السلف على الآثار النبوية، كما روى البخارى برقم (١٦٨) عن ابن سيرين قال: «قلت لعبيدة: عندنا من شعر النبى ﷺ... فقال: لأن تكون عندى شعرة منه أحب إليّ من الدنيا وما فيها».

والآثار النبوية فى المدينة المنورة ومكة المكرمة منها ما هو معروف على وجه اليقين، كمحاربه و كالممشى بين حجرة عائشة - أى مكان القبر الشريف - وبين محرابه ﷺ من داخل المسجد، ومخرجه من هذه الحجرة الشريفة نحو

البيع، و مكان الحجرات الشريفة، و قد أصبحت داخل المسجد، و كذا الممرات أمامها من داخل و خارج، و كل هذا ثابت بالتواتر، وهناك أمور ثابتة بالأسانيد الصحيحة وقوفه فيها، و بتناقل الأجيال معروف مكانها لدى أهل المدينة المنورة، و من طلب إسنادا معيناً لكل منها، فليأت بإسناد معين لكون المسجد النبوي، و ميقات ذى الحليفة، و كون مسجد قباء فى هذا المكان المعين، و إذا لم يجد هذا الإسناد فيقال بناء عليه: إن مضاعفة الأجر فى المسجد النبوي، و مسجد قباء، لا يمكن أحداً فى زماننا أن يحصل عليهما، أما إذا اكتفى بتناقل الأجيال هنا، فلا بد من الاكتفاء هناك، و إن كان بينهما فرق فى اهتمام الناس بالتناقل، ولكن الاهتمام حاصل بالتناقل فيها، كالفرق بين مسجد قباء و المسجد النبوي الشريف، و كذلك ثبت تعيين بعض الأشياء التى لامسها ﷺ - فى مكة المكرمة: الحجر الأسود، و الركن اليماني، و مكان زمزم - ثبوتاً يقينياً، و قد مرّج النبى ﷺ فى بئر زمزم، كما رواه الإمام أحمد فى مسنده (١/٣٧٢) برقم (٣٥٢٧)^٢، فيحصل لمن يلامسها مع بركته ﷺ بركتها الخاصة، و من الأماكن اليقينية الثبوت: غار حراء و غار ثور، و موقفه ﷺ فى عرفات.

و من زعم أن الصحابة لم يتركوا بهذه الأماكن فلا يجوز التبرك بها، و هو بدعة، فقد زعم أن كل شئ من آثاره ﷺ يحتاج إلى دليل خاص للتبرك به، و لم يقل هذا أحد من السلف، و كل من تكلم فى المسألة على حديث من أحاديث التبرك لا يقول عنه: يتبرك مثلاً بريقه، و إنما يعبرون عنها بآثاره، و هى عبارة تشمل كل آثاره الشريفة، و هذا ملاحظ فى عبارات السلف عن روايات التبرك.

١ . قال ابن كثير فى البداية و النهاية (١٤٨/٥): إسناده على شرط مسلم.

٢ . فى الطبعة الجديدة المرقمة.

ثم قوله: «لم يفعله الصحابة» لا يصح، بل التعبير الصحيح - لو افترضنا التسليم بعد الرواية - أن يقال: «لم تأت رواية بذلك» أى هم ساكتون، والآثار والأحاديث الواردة تدل على جواز التبرك بكل آثاره ﷺ، وهى مقدمة - إجماعاً - على عدم الرواية، وهو يسمى الاستصحاب، وهو آخر الأدلة رتبة.

ولو ثبت حقيقة أنهم لم يفعلوا لكان نفيًا، وتلك الأحاديث والآثار مثبتة، والإثبات مقدم على النفي، كما هو معلوم.

والحرص على التبرك بالآثار النبوية كان شأن أئمة الهدى من السلف الصالح، كما سبق عن ابن سيرين وعبدة، وكما جاء عن الإمام أحمد فى آخر مسائل ابنه عبد الله برقم (١٨٦٥): «رأيت أبى يأخذ شعرة من شعر النبى ﷺ، فيضعها على فيه يقبلها، وأحسب أنى قد رأيته يضعها على رأسه، أو عينيه، فغمسها فى الماء ثم شربه يستشفى به، ورأيت قد أخذ قصعة النبى ﷺ... ففسلها فى حب الماء ثم شرب فيها، ورأيت غير مرة يشرب من ماء زمزم، يستشفى به، ويمسح به يديه ووجهه».

وهذا ليس تبركا مجرداً، بل معه تعظيم؛ لأنه قبل أن يتبرك بالماء وضع الشعرة على فمه قبلها، وعلى رأسه وعينه، وهذا التعظيم لأنار النبى ﷺ معهود عند أئمة الهدى، كما ذكر القاضى عياض فى ترتيب المدارك (١/ ٩٣): أن الإمام مالكا أهدى أفراسا وبغالا للشافعى، فقال الشافعى: «دع لنفسك دابة تركبها، فقال: أنا أستحي أن أطأ تربة نبى الله ﷺ بحافر دابة».

و تعظيم المخلوق - المعظم شرعاً - بغير العبادة قد حث الله عليه فى القرآن الكريم بقوله: ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرُ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج/ ٣٢] وقال: ﴿وَالْبُذُنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ [الحج/ ٣٦]، فهذه مخلوقات من شعائر الله المأمور بتعظيمها.

و التبرك كان من شأن سيد الأنبياء والمرسلين ﷺ، فقد روى الطبرانى فى

الأوسط، برقم (٧٩٤): أنه ﷺ «كان يبعث إلى المطاهر فيؤتى بالماء فيشربه يرجو بركة أيدي المسلمين» قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/ ٢١٤): رجاله موثقون، ورواه أبو نعيم في الحلية، وهو في الجامع الصغير، وهذا يدل على مشروعية التبرك بالصالحين غير الأنبياء، فليس التبرك خصوصية لسيدنا محمد ﷺ.

وهذا كما كان يقول لبعض أصحابه: «لا تنسنا يا أخى من دعائك»^٢ وقد قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب/ ٥٦]، والصلاة والسلام عليه دعاء له. مع أنه أقرب الخلق إلى الله، ودعاؤه أقرب إلى الإجابة من جميعهم.

ولا ينسى المسلم - ما دام يقرأ كتاب الله الكريم - تبرك خيار المرسلين ببعضهم، كما أخبر الله تعالى عن يوسف ويعقوب ﷺ: ﴿اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا﴾ [يوسف/ ٩٣].. ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [يوسف/ ٩٦]، فهذا هو ما نطق به كتاب الله، ورسول الله ﷺ، وإن أحسن الحديث كتاب الله، وخير الهدى هدى محمد سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وورثته أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

١ . حلية الأولياء (٨/ ٢٠٣).

٢ . رواه الترمذى فى السنن برقم (٣٥٦٢) وقال: «حديث حسن صحيح» وفيه عاصم بن عبيد الله، الأكثر على تضعيف حفظه، وقال يعقوب بن شيبة: قد حمل الناس عنه وفي أحاديثه ضعف وله مناكير، وقال المعلى: لأبأس به، وقال البزار: «فى حديثه لين» وقد روى عنه مالك وشعبة وابن عيينة، وهم لا يروون إلا عن ثقة، ولعل الترمذى صحح له من أجل ذلك، والتصحيح فرع يترتب على التوثيق.

المصادر

- الإرشاد في معرفة علماء الحديث، لأبي يعلى الخليل القزويني، ت/ محمد سعيد إدريس، ط مكتبة الرشد بالرياض، الأولى/ ١٤٠٩هـ/ ١٩٨٩م.
- استجاب زيارة خير البرية الزيارة الشرعية (الرد على الإخواني)، لابن تيمية، ت/ شهاب الله بهادر، ط دار الفتح بالشارقة، الأولى/ ١٤١٩هـ/ ١٩٨٩م.
- الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني، ط دار إحياء التراث العربي بيروت، الأولى/ ١٤٠٩هـ/ ١٩٨٩م.
- أضواء البيان، لمحمد الأمين الشنقيطي، ط عالم الكتب بيروت.
- البدية والنهاية، لابن كثير، ط دار الكتب العلمية بيروت، الأولى/ ١٤١٥هـ/ ١٩٩٤م.
- البيان والتحصيل، لابن رشد القرطبي، ت/ محمد حجي، ط دار الغرب الإسلامي بيروت، الأولى/ ١٤٠٤هـ/ ١٩٨٤م.
- تعريف أهل التقديس، لابن حجر العسقلاني، ت/ أحمد ابن علي المبارك، ط/ الرياض، الأولى/ ١٤١٣هـ/ ١٩٩٣.
- النقات، لابن حبان، ط/ دائرة المعارف الهندية بحيدر آباد ١٣٩٣هـ/ ١٩٧٣م.
- حلية الأولياء لابي نعيم، ط/ دار الفكر بيروت.
- دلائل النبوة، للإمام البيهقي، ط/ دار الكتب العلمية بيروت.
- الرسالة، للإمام الشافعي، ت/ أحمد شاكر.
- الروح، لابن قيم الجوزية، ت/ السيد الجميلي، ط دار الكتاب العربي بيروت، الخامسة/ ١٤١٢هـ/ ١٩٩١م.
- سلسلة الأحاديث الضعيفة، للألباني، ط مكتبة المعارف بالرياض، الثانية/ ١٤٢٠هـ/ ٢٠٠٠م.
- سنن ابن ماجة، للإمام ابن ماجة، ط موسوعة السنة، دار الدعوة و سحنون، الثانية/ ١٤١٣هـ/ ١٩٩٢م.
- سنن الترمذی، للإمام الترمذی، ط موسوعة السنة، دار الدعوة و سحنون، الثانية/ ١٤١٣هـ/ ١٩٩٢م.
- سنن النسائي، للإمام النسائي، ط موسوعة السنة، دار الدعوة و سحنون، الثانية/ ١٤١٣هـ/ ١٩٩٢م.

- شرح النووي على صحيح مسلم، للنووي، ت/ خليل شيحا، ط دار المعرفة بيروت، الثانية/ ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م.
- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، للإمام ابن حبان، ط مؤسسة الرسالة بيروت، الثانية ١٤١٤ هـ / ١٩٩٣ م.
- صحيح البخاري، للإمام البخاري، ت/ مصطفى البغا، ط دار ابن كثير واليامة، الخامسة/ ١٤١٤ هـ / ١٩٩٣ م.
- صحيح مسلم، للإمام مسلم، ت/ محمد فؤاد عبد الباقي ط دار الكتب العلمية بيروت / ١٤١٣ هـ / ١٩٩٢ م.
- مجمع الزوائد، للهيثمى، ت/ عبد الله الدرويش، ط دار الفكر بيروت/ ١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م.
- مجموع الفتاوى، لابن تيمية، جمع عبدالرحمن العاصمي.
- مسائل الإمام أحمد بن حنبل، برواية صالح، ت/ فضل الرحمن، ط الدار العالمية بدمشق، الأولى/ ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٤ م.
- المستدرک، لأبي عبد الله الحاكم، ط دار الفكر بيروت / ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م.
- المستند، للإمام أحمد، ط مؤسسة الرسالة بيروت، الأولى/ ١٤١٣ هـ / ١٩٩٣ م.
- السودة لآل تيمية، ت/ محمد محي الدين عبد الحميد، ط دار الكتاب العربي.
- المصنف، لابن أبي شيبة، ت/ كمال يوسف الحوت، ط دار التاج بيروت، الأولى/ ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م.
- المصنف، لعبد الرزاق الصنعاني، ت/ حبيب الرحمن الأعظمي، ط المكتب الإسلامي بيروت، الثانية / ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م.
- المعجم الصغير، للإمام الطبراني، ت/ محمد شكور، ط المكتب الإسلامي بيروت، الأولى/ ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.
- المعجم الكبير، للإمام الطبراني، ت/ حمدي السلفي.
- مقدمة ابن الصلاح، لابن الصلاح، ط/ دار المعارف.
- هداية السالك إلى المذاهب الأربعة في المناسك، لعز الدين بن جماعة، ت/ نور الدين عتر، ط دار البشائر بيروت، الأولى/ ١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م.

البيان النبوي
عن فضل
الاعتقال بمولد النبي

الدكتور محمود أحمد الزين

تحقيق: علي ملاموسى ميدي



مقدمة

هل يمكن أن يكون النبي ﷺ قد بين حكم الاحتفال بمولده، ثم يقع حوله هذا الخلاف الكبير بين أن يكون سنة مستحبة وأن يكون بدعة ضلالة، مع أن كل ضلالة في النار؟!

لا، هذا غير ممكن إلا إذا تركنا قواعد ديننا في النظر إلى المسائل الاجتهادية وفي حكم الاختلاف فيها، وهو قول رسول الله ﷺ: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتِهَدْ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتِهَدْ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ».

وهذا صريح في أن المخطئ غير مبتدع، ولا ضال؛ لأن الله لا يأجر على البدعة، بل «كل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار».

فالذي يضلل مخالفه إما أنه يغفل عن هذا الميزان، وإما أنه يتجاهله لغاية في نفسه ضد مخالفه، وإما أنه يزعم أن هذه المسألة وأمثالها ليست مسائل اجتهادية، بل هي من البيانات التي يضل الناس بالإعراض عنها أو يعاندونها.

وأياً ما كان الأمر فالمولد لا يمكن أن يدعي أحد على مستحبيه أنهم عاندوا البيانات؛ لأنهم أئمة ثقات، كالحافظ ابن حجر والسيوطي، ولكن يزعم منكر الاستحباب أنهم أخطؤوا، فلا يجوز اتباعهم، فيقال له حينئذٍ: أأخطؤوا في البيانات التي لا تحتمل الخطأ أم في الاجتهاديات؟ إن كانت الأولى فهو عناد وقد

قال الله تعالى عمن يفعل ذلك: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^١، فهل يليق بهم هذا؟ وإن كانت الثانية فقد قال رسول الله ﷺ: «فله أجر» والله لا يأجر على البدعة، ولا يحل لك أن تبذعه وتضلله، وإن كنت تراه مخطئاً، بل يمكن أن تكون أنت المخطئ، وقولك إن المولد بدعة لا يصح، إلا إذا عנית أنه كذلك من حيث وجهة نظرك، أو وجهة نظر العلماء الذين تتبعهم، فأنت لو عملت مولداً تكون مبتدعاً ضالاً؛ لأنك عملت أمراً تراه - حسب فهمك للأدلة - بدعة ضلالة، أما مخالفك فلا، كما لو أن الإمام أحمد بن حنبل أو من يتبعه قال: «اللهم إني أسألك بنبيك أن تغفر لي» فإنه يكون عاملاً بأمر يراه مستحباً، فهو مأجور أجري إن أصاب، مأجور أجراً واحداً - لو افترضناه مخطئاً - بخلاف ما لو قال ذلك ابن تيمية أو من يتبعه، فإنه يكون عاملاً بأمر يراه هو بدعة ضلالة، فيكون عليه إثم ذلك وعقابه، ومثل هذا يقال في كل المسائل الاجتهادية، التي الخلاف فيها دائر بين الاستحباب والتحريم، وليس ضرورياً في مسائل الاجتهاد أن يقتنع المجتهد بأدلة مخالفه، ولكن من الضروري أن يقتنع الفريقان بأن كل منهما يمكن أن يخطئ كما قال رسول الله ﷺ في وصيته لبعض قادة جيوشه: «فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي أَتُصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا»^٢ وهذا تصريح بأن المجتهد لا يمكن أن يقطع بأنه على صواب وأن مخالفه على خطأ.

والاحتفال بالمولد يرى المحافظ ابن حجر وموافقه: أن النبي ﷺ نبه على فضيلته بطريق الاستدلال الأولوي في حديث صوم عاشوراء، حيث ثبتت به مشروعية صوم الذكرى السنوية شكراً لله على نعمة نجاه موسى عليه الصلاة والسلام، قال ابن حجر: فالأولى من ذلك بالمشروعية صيام يوم المولد شكراً لله

١. آل عمران: ١٠٥.

٢. صحيح مسلم، ج ٣، ص ١٣٥٧.

على إنعامه بإيجاد نبي الرحمة ﷺ، ثم يقول: إن الحديث فيه بيان أن المقصود من الصوم الشكر، فكل عمل يحصل به الشكر فهو مشروع؛ لأن الشكر هو علة الحكم وسببه، فكل عبادة في ذلك مثل الصوم في الحكم باتفاق العلماء، كأنه منصوص عليها عند بعضهم، أو هي مقيسة عليه عند الآخرين، أما غير العبادة من المباحات، التي تعبر عن الفرح فالأصل فيها الإباحة، ولا دليل على منعها.

ويرى ابن تيمية: أن السلف لم يعملوا الاحتفال بالمولد، ولو كان خيراً لسبقونا إليه، فهو بدعة، ويجب الإمام السيوطي: بأن السلف لم ينقل عنهم فيه قول بمنع ولا مشروعية، فهم ساكتون، والحديث دليل إثبات، وهو مقدم إجماعاً على السكوت وعدم النقل المسمى بالاستصحاب.

والكلام في المسألة ليس بهذا الإيجاز الشديد، إنما هذا إجمال يأتي تفصيله في هذه الرسالة - إن شاء الله تعالى - بنقل كلام الفريقين وحججهما، ومناقشتها دون تطويل، وقد جعلت المسألة في فصلين: أحدهما: في بيان معنى البدعة، وتعلقه بالمسألة، وثانيهما: في بيان مسألة المولد، والحوار فيها، وما توفيقي إلا بالله، ولكل امرئ ما نوى. ﴿فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين.

١. يونس: ١٠٨.

٢. الزلزلة: ٧-٨.



الفصل الأول: في بيان معنى البدعة

الاحتفال بالمولد النبوي سنة أم بدعة؟

إن الإجابة السديدة عن هذا تفرض علينا البدء ببيان معنى البدعة، ثم النظر في انطباق التعريف على الاحتفال بالمولد النبوي الشريف، وأحب أن أذكر بأنه ليس في تعريف البدعة خلاف حقيقي، كما يأتي في عرض الأقوال.

نوعا البدعة عند الإمام الشافعي:

ومن أقدم ما جاء في تعريفها قول الشافعي - رحمته الله - فيما رواه البيهقي في مناقب الشافعي (١/ ٤٦٩): «المحدثات من الأمور ضربان: أحدهما: ما أحدث يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً، فهذه البدعة الضلالة. والثاني: ما أحدث من الخير، لاخلاف فيه لواحد من هذا، وهذه محدثة غير مذمومة، وقد قال عمر رضي الله عنه في قيام رمضان: «نِعِمَّتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ»^١ يعني أنها محدثة لم تكن، وإذا كانت فليس فيها رد لما مضى».

فالشافعي رحمته الله يبين ما يعنيه سيدنا عمر بهذه الكلمة، فيشرح أولاً ما يعنيه بلفظ البدعة وهو: «أنها محدثة لم تكن» وهذا معنى عام للبدعة، يشمل كل شيء لم يكن في عهد النبي ﷺ وحدث بعده، سواء كان له دليل من الكتاب والسنة،

أو لم يكن - وهذا أقرب إلى المعنى اللغوي للبدعة - فلا بد من تقسيمه إلى قسمين:

أحدهما: ما أحدث وهو يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً، فهذه البدعة الضلالة، بسبب مخالفتها لتلك الأدلة الشرعية.

وثانيهما: ما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من هذا، وهذه محدثة غير مذمومة؛ لأنها خير في ميزان الشرع، وإذا كانت خيراً في ميزان الشرع فهي حسنة، ولأنها لم تخالف أدلته.

ثم يشرح الشافعي سبب مدح سيدنا عمر واستحسانه لهذا العمل مع أنه سباه بدعة، فقال: «وإذا كانت فليس فيها رد لما مضى» من الكتاب والسنة والأثر والإجماع، أي لا مخالفة فيها لشيء من ذلك. وقول الشافعي رحمه الله: «ما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من هذا، وهذه محدثة غير مذمومة» مبني على قول عمر رضي الله عنه وموافقة أبي بكر وزيد بن ثابت رضي الله عنهم له في أن جمع القرآن - وإن لم يفعله رسول الله ﷺ - مشروع؛ لأنه خير، حيث قال عمر فيما رواه البخاري عن زيد بن ثابت برقم (٤٤٠٢): «إني لأرى أن تجمع القرآن، قال أبو بكر: قلت لعمر: كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟! فقال عمر: هو والله خير، فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري» فأبو بكر رضي الله عنه في بادئ الأمر يحتج بعدم فعل رسول الله ﷺ، وعمر يحتج بأنه وإن كان كذلك فكونه (خيراً) يقتضي أن يكون مشروعاً، ثم وافق أبو بكر على أنه مشروع بدليل أنه خير، وكرر أبو بكر رضي الله عنه جواب عمر حين قال له زيد - في هذه الرواية نفسها -: «كيف تفعّلان شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟! فقال أبو بكر: هو والله

خير»، فهذا الجواب من الخليفتين الراشدين هو الجواب لكل من يستنكر اليوم ما أحدث من الخيرات بقوله: «لم يفعل رسول الله ﷺ ولا الصحابة»؛ لأن الخير مأمور به في نص كتاب الله، موعود عليه بالفلاح: ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^١، ومأمور بالدعوة إليه ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾^٢، فالبدعة غير المذمومة - كما يظهر من كلام الشافعي رحمه الله - هي «كل خير لا يخالف أدلة الشرع».

بيان أنه لا خلاف في الحقيقة على تعريف البدعة:

وهذا لا يختلف مع قول الذين يقولون: لا يوجد في الشرع بدعة حسنة؛ إذ المقصود بذلك عندهم: أن العمل الذي يخالف أدلة الشرع لا يمكن أن يستحسن شرعاً؛ لأن ذلك تناقض، وهذا ما صرح به ابن تيمية وليس المراد من النقل عنه تقديمه على غيره، إنما المراد بنقل كلامه - وهو ممن يميل إلى أن عمل المولد بدعة - بيان أن كلامه يقتضي ألا يكون الذين خالفوه في المولد مبتدعين حسب القواعد التي ذكرها هو إذ قال في الفتاوى (١٠ / ٣٧٠): «المحافظة على عموم قول النبي ﷺ «كل بدعة ضلالة» متعين، وما سمي بدعة وثبت حسنه بأدلة الشرع فأحد الأمرين فيه لازم: إما أن يقال: ليس ببدعة في الدين، وإن كان يسمى بدعة من حيث اللغة، كما قال عمر رحمه الله: «نعمت البدعة هذه» وإما أن يقال: هذا عام خصت منه هذه الصورة لمعارض راجح، كما يبقى فيها عداها على مقتضى العموم، كسائر عمومات الكتاب والسنة».

١. الحج: ٧٧.

٢. آل عمران: ١٠٤.

وهذا صريح في أن المعارض الراجح خصص عموم «كل بدعة ضلالة» وجعل الصورة المستثناة ليست ضلالة، ولا داخلية في هذا العموم، فالمراد بالمحافظة على العموم هنا ما صرح به في قوله: «يبقى فيها عداها على مقتضى العموم» أي ما عدا المسائل التي قام على تخصيصها دليل شرعي خاص راجح على هذا العموم، أي صار الحديث مخصوصاً؛ ولهذا قال: إن من جعل الحديث باقياً على عموميه، ومن جعله مخصوصاً يرجعان إلى مآل واحد، وذلك في الفتاوى (١٥٢/٢٧): «البدعة الحسنة - عند من يقسم البدع إلى حسنة وسيئة - لا بد أن يستحبها أحد من أهل العلم الذين يقتدى بهم، ويقوم دليل شرعي على استحبابها، وكذلك من يقول: البدعة الشرعية كلها مذمومة... فالبدعة عند هؤلاء: ما لم يقم دليل شرعي على استحبابه، ومآل القولين واحد؛ لأن الأول يجعل البدعة هي ما أحدث بعد النبي ﷺ، وحينئذ لا بد أن يقسم إلى ما وافق الدليل وما خالفه، والثاني يجعل البدعة هي ما لا يوافق الدليل، وهذا لا ينقسم إلى قسمين، بل هو الثاني نفسه. أما من يزعم أن كل ما حدث بعد النبي ﷺ وعهد السلف بدعة دون تقسيم، فهذا يخالف القولين معاً.

الأدلة التي تنفي الابتداع عما يستثنى:

والدليل الشرعي الذي ثبت به حسن ما يسمى في اللغة بدعة، أو يخص به عموم قوله ﷺ: «كل بدعة ضلالة» قد يكون نصاً، وقد يكون استنباطاً، كما بين ذلك ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم (٥٨٧/١) فقال: «إما أن يقال: ما ثبت حسنه فليس من البدع... وإما أن يقال: ما ثبت حسنه فهو مخصوص من العموم... ثم المخصص هو الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة والإجماع نصاً واستنباطاً».

ومن الاستنباط أنه قد زاد سيدنا عثمان رضي الله عنه الأذان الأول يوم الجمعة، كما رواه البخاري برقم (٨٧٠): عن السائب بن يزيد قال: «كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهم، فلما كان عثمان رضي الله عنه، وكثر الناس، زاد النداء الثالث على الزوراء^١، وهو يعني أن الصحابة استنبطوا مشروعيته من القرآن أو السنة استنباطاً - إذ لا يعلم فيه نص خاص به، لكن لا بد من أن يكونوا قد اعتمدوا على نص، وإن لم يذكروا لنا النص الذي استنبطوا منه؛ لأن الإجماع لا بد له من مستند ثم أجمعوا على ذلك واستقر العمل عليه، «وما علم بالأدلة الشرعية» - المذكورة وهي الكتاب والسنة والإجماع نصاً واستنباطاً - «فهو من الدين الذي شرعه الله حتى لو تنازع أولو الأمر في بعض ذلك» كما يصرح به ابن تيمية في الفتاوى (١٠٧/٤).

الأدلة وأقوال الأئمة في أن خطأ الاجتهاد ليس بدعة:

وذلك أن اختلاف أهل العلم في الاجتهاد لا يجعل أحد الفريقين مبتدعاً - حتى المخطئ منهم - لأن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ»^٢. والله لا يأجر على البدعة، بل البدعة تجعل صاحبها ضالاً وتجعله في النار «كل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار»^٣. وفي مسودة آل تيمية عن الإمام أحمد: قال: الحق عند الله واحد، وعلى الرجل أن يجتهد، ولا يقول لمخالفه: إنه مخطئ». وفي حلية الأولياء عن الإمام مالك: «شاورني الرشيد أن يعلق الموطأ في الكعبة، ويحمل الناس على

١. صحيح البخاري، ج ٢، ص ٨.

٢. نفس المصدر، ج ٩، ص ١٠٨.

٣. سنن النسائي، ج ٣، ص ١٨٨.

ما فيه؟ فقلت: لا تفعل، فإن أصحاب رسول الله اختلفوا في الفروع، وتفرقوا في البلدان، وكل مصيب^١.

وقد بين رسول الله ﷺ أن المجتهد لا يستطيع أن يجزم بأنه على صواب في معرفة مراد الله تعالى، فقال فيما رواه مسلم برقم (١٧٣١)، وهو من وصاياه لبعض قادة الجيوش، فقال ﷺ: «وإذا حاصرت أهل حصن، فأرادوك أن تنزلم على حكم الله فلا تنزلم على حكم الله، ولكن أنزلم على حكمك، فإنك لا تدري أنصيب حكم الله فيهم أم لا؟» ومن لم يستطيع أن يجزم بأنه على الصواب كيف يجزم بأن مخالفه على الخطأ؟!

وجاء في رسالة الإمام الشافعي عند التعليق على حديث الاجتهاد الذي سبق ذكره أنه سئل فأجاب: «ما معنى صواب وخطأ؟ قلت: مثل معنى استقبال الكعبة... يتحراها من غابت عنه... فنفس التوجه يحتل صواباً وخطأ... فقال: [يعني السائل]: أفرأيت الاجتهاد أيقال له: صواب على غير هذا المعنى؟ قلت: نعم على أنه إنما كلف فيما غاب عنه الاجتهاد، فإذا فعل فقد أصاب بالإتيان بما كلف، وهو صواب عنده على الظاهر، ولا يعلم الباطن إلا الله تعالى».

ولذلك قال ابن تيمية: «فهذه المسائل التي تنازع فيها السلف والأئمة، فكل واحد منهم أقر الآخر على اجتهاده... فمن ترجع عنده تقليد الشافعي لم ينكر على من ترجع عنده تقليد مالك، ومن ترجع عنده تقليد أحمد لم ينكر على من ترجع عنده تقليد الشافعي، ونحو ذلك». وإذا كان الأمر كذلك، فإن المنكر على مخالفيه - إذا كانوا قد اعتمدوا على أدلة قال بها بعض الأئمة - فهو مخالف لهذا النهج متعدد على مخالفيه.

١. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، ج ٦، ص ٣٣٢.

الفصل الثاني: الاحتفال بالمولد سنة أم بدعة؟

وللإجابة عن المولد: أهو سنة أم بدعة؟ ينبغي أن يتحول السؤال إلى صياغة أخرى: هل قام دليل شرعي على استحبابه فيكون سنة؟ أو لم يقم عليه دليل فيكون بدعة؟

وأدلة الشرع هي الكتاب والسنة القولية والعملية والإقرارية وما يستنبط منها، كما صرح به كل الأئمة، وسبق نقله عن ابن تيمية، وليس الدليل محصوراً في السنة الفعلية، كما يقول كثير من المتسرعين في التبديع: هذا لم يفعله رسول الله ﷺ فهو بدعة، أو يقولون: لم يفعله السلف فهو بدعة.

وقد ذكر الإمام السيوطي في رسالته «حسن المقصد في الاحتفال بالمولد» جماعة من العلماء استحباوا الاحتفال بالمولد منهم: ابن دحية، وابن الجزري، وابن ناصر الدمشقي، ومنهم: الحافظ ابن حجر، وكتبوا في ذلك فتاوى، وأقاموا عليها الأدلة، وأيدهم هو على ذلك، وهم أئمة مقتدى بهم، فلا يكون من وافقهم اقتناعاً بأدلتهم مبتدعاً؛ لأنه قصد اتباع الدليل، وكذلك لا يكون مبتدعاً من اتبع فهمهم للدليل ممن لا قدرة علمية له على النظر في الأدلة؛ لأنه بأمر الله اتباعهم، إذ قال تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^١.

وفي كثرة هؤلاء الأئمة وجه من الترجيح للمقلد، فقد عقد ابن تيمية في المسودة فصلاً في ترجيح المقلد أحد الأقوال لكثرة عدد قائله من المفتين حالة الفتوى نقل فيه عن ابن هبيرة كلاماً طويلاً، ولم يعارضه، ومنه قوله: «إذا قصد في مواطن الخلاف توخي ما عليه الأكثر منهم، والعمل بما قاله الجمهور دون

الواحد منهم، فإنه قد أخذ بالحزم والأحوط والأولى، مع جواز أن يعمل بقول الواحد، ثم ذكر أن الأخذ بقول هذا الواحد ينبغي ألا يكون عن هوى وعصية.

القائل بأن المولد بدعة:

وابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٦١٩) قال عن المحتفلين بالمولد: «والله قد يشبههم على هذه المحبة والاجتهاد، لا على البدع من اتخاذ مولد النبي ﷺ عيداً مع اختلاف الناس في مولده، فإن هذا لم يفعله السلف مع قيام المقتضي له، وعدم المانع منه لو كان خيراً، ولو كان هذا خيراً محضاً أو راجحاً لكان السلف أحق به منا، فإنهم كانوا أشد محبة لرسول الله ﷺ منا».

وقد ذكر السيوطي في رسالته السابقة: أن الشيخ تاج الدين عمر بن علي اللخمي - المشهور بالفاكهاني - يرى الاحتفال بالمولد بدعة، وذكر أدلته تفصيلاً، وناقشه ورد عليه وأدلته المردود عليها لا تزيد على ما ذكر ابن تيمية عند التأمل الصحيح.

خلاصة الرد على مانع الاحتفال:

وخلاصة رد السيوطي: هي أن عدم فعل السلف إنما هو سكوت، ولم يرد عنهم المنع من الاحتفال، والسكوت يحتج به عند عدم الدليل، فإذا وجد دليل إثبات - لاسيما الدليل القولي كالذي يأتي ذكره عن ابن حجر - كان مقدماً على السكوت، فوجوده يدل على أن النبي ﷺ قد سبقنا إلى القول بمشروعيته بواسطة ذلك الدليل، وذلك أهم - عند الاستدلال - من أن يكون السلف سبقونا إليه. أم ينبغي أن يقدم السكوت منهم على دليل الإثبات المأخوذ من قوله ﷺ؟!

توضيح حول الاستدلال بعدم فعل السلف:

وقد ذكر ابن تيمية أن عدم فعل النبي ﷺ لا يحتاج به عند وجود دليل شرعي آخر، فقد قال عند كلامه عن دخول الحمام في الفتاوى (٣١٣/٢١): «ليس لأحد أن يحتاج على كراهة دخولها، أو عدم استحبابه بكون النبي ﷺ لم يدخلها... إذ عدم الفعل إنما هو عدم دليل واحد من الأدلة الشرعية، وهو أضعف من القول باتفاق العلماء، وسائر الأدلة - من أقواله كأمرة ونهيه وإذنه، ومن قول الله تعالى - هي أقوى وأكبر... فنفي الحكم بالاستحباب لانتفاء دليل معين من غير تأمل باقي الأدلة خطأ عظيم».

فيقال هنا لابن تيمية وموافقيه: لا يكفي عدم فعل النبي ﷺ للمولد في الاستدلال على عدم مشروعيته، بل لابد من تأمل باقي الأدلة، ولا سيما القولية نصاً واستنباطاً، وإذا كان انتفاء فعل النبي ﷺ مع وجود قوله لا ينفي المشروعية، فانتفاء فعل السلف - مع وجود قول النبي ﷺ - أولى بأن لا ينفي المشروعية؛ لأن قوله ﷺ حجة بنفسه لا يتوقف على غيره، وقد تأمل العلماء الآخرون باقي الأدلة، واستدلوا ببعضها، كما يأتي بيانه - إن شاء الله تعالى - قريباً.

وأما قول ابن تيمية: «إن السلف لم يفعلوه مع قيام المقتضي وعدم المانع» فإن هذا الاعتراض لا يصح إلا إذا كان القائلون بمشروعية المولد يجعلونه واجباً، أما الاستحباب فلا يصح الاعتراض عليه بهذا، فسيدنا عمر رضي الله عنه قال: إن الاجتماع في التراويح على قارئ واحد أمثل - أي أفضل - وترك ذلك ستين من خلافته، ولم يطلبه منه أحد من الصحابة، ولم يقولوا: تركه أبو بكر وهو أفضل منك؛ لأن الأفضلية تقتضي الفعل ولا توجه، وإلا لما كانت أفضلية، بل تكون إلزاماً، وكذلك استسقى عمر رضي الله عنه بالعباس مع وجود أكثر العشرة المبشرين بالجنة، وهم أفضل، ومثل ذلك أن أهل المدينة في ولاية أبان بن عثمان - بين

ستى (٧٦ و ٨٣) - قد صلوا التراويح ستاً وثلاثين، مع وجود صغار الصحابة وكبار التابعين، ولم ينكروا ذلك، ولم يقولوا لهم: إن الخلفاء الراشدين تركوا هذه الزيادة، مع وجود المقتضي وهو التقرب إلى الله، ومع عدم المانع؛ وذلك لأن الترك - إذا وجد دليل قولي للاستحباب - يدل على عدم الوجوب، ولا يدل على وجوب الترك، سواء كان الذي أحدثوه فاضلاً أو مفضولاً، فالمفضول مشروع، يقابله مشروع أفضل منه وكلاهما حق وهدي، ومثله أيضاً أن الصحابة لم يبنوا مثلاً مستشفى للفقراء وقفاً لله تعالى، مع قيام المقتضي وعدم المانع، وقد فعل ذلك الملوك المتأخرون عنهم، فأقرهم أهل العلم، وقالوا: إنه من أفضل العمل؛ لدخوله ضمن عموم الصدقة الجارية في أقواله عليه السلام، وإن لم يوجد مثله في أفعاله، فإن مقتضي وجود المستشفى للفقراء هو وجود المرضى والجرحى منهم، والمال المحتاج إليه كان موجوداً، لاسيما بعد الفتوحات العظيمة، وذوو الخبرة موجودون، وهم الذين كانوا يعالجون الجرحى قبل وجود المستشفيات، ولا مانع من إقامة المستشفى، وكذا يقال في كل المستحبات: إن عدم فعلهم لها يدل على عدم الوجوب فقط، ولا يدل على عدم المشروعية، فإذا وجد دليل الاستحباب من أقواله عليه السلام، أو أي دليل آخر، فيستحب العمل به، ومنع العمل به استناداً إلى عدم فعلهم مخالف للاستدلال الشرعي من جهتين:

الأولى: أن عدم فعل الصحابة هو انتفاء دليل معين، لا يجوز الاعتماد عليه مع وجود دليل آخر هو قوله عليه السلام، وهو دليل إثبات، وعدم الدليل هو المسمى في أصول الفقه دليل الاستصحاب، وهو كما قال ابن تيمية في الفتاوى (٢٣/ ١٥): «التمسك بمجرد استصحاب حال عدم أضعف الأدلة مطلقاً، وأدنى دليل يرجح عليه... فهذا باتفاق الناس أضعف الأدلة... وما دل على الإثبات من أنواع الأدلة فهو راجح على مجرد استصحاب الحال».

الثانية: إن قوله ﷺ دليل أصلي، أما فعل الصحابة - وكذا تركهم بالأولى - فهو ليس دليلاً أصلياً، وإنما يستدل به على تقدير أنه معتمد على دليل قوله أو فعله ﷺ، فترك قوله ﷺ للأخذ بقولهم معاكس لمنهج الاستدلال، كأنك تقول: أترك قول النبي ﷺ لأنه عارض قول الصحابة أو فعلهم أو تركهم، وحقيقة الأمر أنه لا تعارض أصلاً، فالتعارض لا يتصور بين دليل الإثبات ودليل العدم - فلا يقال مثلاً في مسألة ثبتت بالسنة دون القرآن: قد تعارض فيها القرآن والسنة، وكذا لا يقال تعارض الحديث الدال على فضيلة المولد مع عدم فعل الصحابة، بل يقال: وجد له دليل من السنة، ولم يوجد له دليل من فعل الصحابة، وهذا الدليل كاف في إثبات الفضيلة - وإنما يتصور التعارض بين إثباتين، كما لو فعل النبي ﷺ شيئاً وفعل الصحابة خلافاً، فيكون الترجيح من حيث الثبوت حينئذ لا بد منه، ولو كان عدم الفعل راجحاً لكان عدم فعله ﷺ دليلاً راجحاً على فعل الصحابة، ولم يكن فعلهم دليلاً حينئذ.

ولو كان عدم وجود قول للسلف في المسألة دليلاً على عدم المشروعية لكان لا يحق للتابعين أن يتكلموا في مسألة سكت عنها الصحابة، وكان لا يحق لأتباع التابعين أن يتكلموا في مسألة سكت عنها التابعون، وهذا مخالف لما نص عليه الإمام أحمد، ففي مسودة آل تيمية ص (٣٣٦): «قال أبو داود: قال أحمد بن حنبل: ... فإذا وجدت عن رسول الله ﷺ لم أعدل إلى غيره، فإذا لم أجد... فعن الخلفاء الأربعة... فإذا لم أجد فعن أصحابه الأكابر فالأكابر... فإذا لم أجد فعن التابعين وتابع التابعين»، ولو كان عدم الرواية حجة على عدم المشروعية لكان ينبغي للتابعين أن يقولوا لو كان خيراً لسبقنا إليه الصحابة، وكان ينبغي لأتباعهم أن يقولوا: لو كان خيراً لسبقنا إليه التابعون.

وما قاله الإمام أحمد مستند إلى ما رواه النسائي وجوّده عن ابن مسعود برقم (٥٣٩٧): «فإن جاء أمر ليس في كتاب الله، ولا قضى به نبيه ﷺ، ولا قضى به الصالحون، فليجتهد رأيهم...» ولو كان عدم الرواية دليلاً على عدم المشروعية لما صح أن يقول: (فليجتهد رأيهم)، بل يقول: لو كان خيراً لسبقه إليه الصالحون قبله، فلا يجوز له أن يجتهد.

ومن قال: لو كان فعل المولد خيراً لسبقونا إليه يقال له: قد سبقنا إليه رسول الله ﷺ بالدلالة على مشروعيته بطريق الأولى، وإنكار الاستدلال بهذا الطريق خروج عن منهج الكتاب والسنة والسلف الصالح، كما يأتي في كلام ابن تيمية قريباً - إن شاء الله تعالى - وليس واجباً على النبي ﷺ أن يبلغنا بطريق العمل في كل ما هو مشروع، بل السنة القولية دليل مستقل، لا يتوقف العمل به على ثبوت فعله ﷺ، ولا فعل غيره؛ لأن القول أقوى من الفعل باتفاق، كما تقدم عن ابن تيمية ص (٣٩) هنا.

دليل مُستَحَب عمل المولد:

وقد ذكر السيوطي: أن الحافظ ابن حجر استدل - على مشروعية عمل المولد، وتوقيت بعض الأعمال الصالحة وتخصيصها بيوم مولده ﷺ - من كل عام - بحديث قولي، هو حديث صوم عاشوراء في البخاري برقم (٣٢١٦) ومسلم برقم (١١٣٠) واللفظ له: «أن رسول الله ﷺ قدم المدينة، فوجد اليهود صياماً، يوم عاشوراء، فقال لهم رسول الله ﷺ: ما هذا اليوم الذي تصومونه؟ قالوا: هذا يوم عظيم، أنجى الله فيه موسى وقومه، وغرق فرعون وقومه، فصامه موسى شكراً، فنحن نصومه» وفي رواية لها «فنحن نصومه

تَعْظِيماً لَهُ» فقال رسول الله ﷺ: «فَنَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ» فقال - كما في الحاوي - (٣٠٢/١): «فِيستفاد منه فعل الشكر لله على ما مَنَّ به في يوم معين من إسداء نعمة، أو دفع نقمة، ويعاد ذلك في نظير ذلك اليوم من كل سنة، والشكر يحصل بأنواع العبادة... وأي نعمة أعظم من النعمة ببروز هذا النبي نبي الرحمة ﷺ».

توضيح استدلال ابن حجر:

وهذا استدلال منه رحمه بطريق الأولى، فإذا كانت نجاة موسى عليه السلام تستحق في مناسبتها السنوية شكرنا لله - عز وجل - فنجاة نبينا ﷺ يوم هجرته مثلاً أولى؛ لأن النعمة فيها أعظم، وكلما كانت النعمة أعظم كان شكرها أحق؛ ولذا قال الحافظ عن يوم المولد النبوي: «وأي نعمة أعظم من النعمة ببروز هذا النبي نبي الرحمة ﷺ»، فرسالته رحمة، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^١ وذاته رحمة، كما قال ﷺ: «إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُّهْدَاةٌ»^٢، وكما قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾^٣، فمع أنهم كانوا كافرين، يتحدثون نبي الله ﷺ كان وجود ذاته ﷺ بينهم دافعاً للعذاب عنهم.

قوة الاحتجاج بطريق الأولى:

والاحتجاج بطريق الأولى من أقوى الأدلة، وتركه مباحة لمنهج القرآن والسنة، قال عنه ابن تيمية في الفتاوى (٢٠٧/٢١): «ومن لم يلحظ المعاني من

١. صحيح مسلم، ج ٢، ص ٧٩٦.

٢. الأنبياء: ١٠٧.

٣. سنن الدارمي، ج ١، ص ١٦٦.

٤. الأنفال: ٣٣.

خطاب الله ورسوله ﷺ، ولا يفهم تنبيه الخطاب وفجواه من أهل الظاهر... بل وكذلك قياس الأولى - وإن لم يدل عليه الخطاب، لكن عرف أنه أولى بالحكم من المنطوق - فلإنكاره من بدع الظاهرية، التي لم يسبقهم بها أحد من السلف، فما زال السلف يحتجون بمثل هذا وهذا».

وفي الفتاوى (٣٤٩/١٢): «الطريقة النبوية السلفية أن يستعمل في العلوم الإلهية قياس الأولى».

شبهة موافقة أهل الكتاب:

وإذا ثبت بالدليل الشرعي استحباب إحياء ذكرى المولد سنوياً، أو ذكرى الهجرة سنوياً، لم يمنع من ذلك أن فيه موافقة لليهود أو النصارى، فإن موافقة اليهود في صوم عاشوراء أقوى، ومع ذلك لم يتركه النبي ﷺ، وموافقتهم إنما تمتع فيما ليس له دليل شرعي.

فإن قيل: إن النبي ﷺ أمر بصوم تاسع المحرم ليعالفهم، فالجواب من وجهين:

أولهما: أنه لم يأمر به أمر إلزام، حتى يكون المقتصر على يوم عاشوراء آثماً، إنما التاسع زيادة فضيلة، فالموافقة حاصلة.

ثانيهما: أن النبي ﷺ لم يخالفهم، بل وافقهم في اليوم، لكن أضاف إليه يوماً آخر، واكتفى بهذا القدر من مخالفتهم، واحتفال المسلمين بيوم مولده ﷺ فيه وجوه عدة من مخالفة اليهود في يوم عاشوراء بإضافة أعمال غير الصوم، مأخوذة من كلام النبي ﷺ، وكذا فيه وجوه عدة من مخالفة النصارى في ميلاد نبيهم عليه الصلاة والسلام، فمع اختلاف الكيفية هناك مخالفتهم فيما يعملون من الشعارات الشريكية، وشرب الخمر، وغير ذلك.

وخلاصة الأمر: أن أي عمل له دليل شرعي لا ينبغي تركه لأجل مخالفتهم، ومن تركه كان معترضاً على الأدلة.

أعمال المولد:

قال الحافظ ابن حجر في تمام كلامه السابق المنقول عن الحاوي (٣٠٢/١): «وأما ما يعمل فيه فينبغي أن يقتصر فيه على ما يفهم الشكر لله تعالى... من التلاوة، والإطعام، والصدقة، وإنشاد شيء من المدائح النبوية والزهدية... وأما ما يتبع ذلك من السماع واللهم وغير ذلك، فينبغي أن يقال: ما كان من ذلك مباحاً، بحيث يقتضي السرور بذلك اليوم لا بأس بإلحاقه، وما كان محرماً أو مكروهاً فيمنع». كذا قال الحافظ رحمه الله.

الدليل على أعمال الشكر الأخرى:

ولم يقيّد الحافظ الشكر بالصوم، وإن كان المذكور في هذا الحديث وفي حديث صوم كل يوم اثنين هو الصوم؛ وذلك لأن حديث ابن عباس رضي الله عنه كما قال في فتح الباري (٧٩٩/٥): «يدل على أن الباعث على صيامه موافقتهم على السبب، وهو شكر الله تعالى على نجاة موسى عليه السلام». وعلماء الأصول يقولون: إذا نص الشارع على حكم، ونص على علته - أي على السبب المقصود من مشروعيته - فكل عمل يحصل به ذلك المقصود فهو مراد الله بنص الشرع، وفي مسودة آل تيمية (٧٣٦/٢): «الحكم المتعدي إلى الفرع بعلّة منصوص عليها مراد بالنص». فكل ما يحصل به الشكر مشروع بدلالة الحديث كأنه مذكور في الحديث نصاً.

وقال الزركشي في (البحر المحيط ١٩٩/٤): «هل عم بالصيغة أو بالقياس؟ على قولين محكيين عن الشافعي، والصحيح أنه بالقياس» ونحوه في (تيسير التحرير ٢٥٩/١) ومؤلفه حنفي.

عمل المولد صورة من مجالس شكر الله تعالى:

والاجتماع لشكر الله على هدايته سنة من سنن رسول الله ﷺ، عمل بها أصحابه، فأتى عليهم أعظم الثناء، كما جاء في صحيح مسلم برقم (٢٧٠١) عن معاوية رضي الله عنه، وفيه قوله: «وإن رسول الله ﷺ خرج على حلقة من أصحابه، فقال: ما أجلسكم؟ قالوا: جلسنا نذكر الله، ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا. قال: الله ما أجلسكم إلا ذاك؟ قالوا: والله ما أجلسنا إلا ذاك، قال: أما إنني لم أستحلفكم همة لكم، ولكنه أتاني جبريل، فأخبرني أن الله يباهي بكم الملائكة^١، فالاجتماع على حمد الله تعالى على نعمة الإسلام والتفضل به سنة، والاجتماع لشكر الله تعالى على نعمة إحياد سيدنا محمد ﷺ من جملة ذلك؛ لأنه رضي الله عنه دعانا إليه، وهو الصورة العملية لكتاب الله تعالى، كما قالت السيدة عائشة رضي الله عنها لمن سأها عن خلقه رضي الله عنه: «ألست تقرأ القرآن؟ قلت: بلى، قالت: فإن خلق نبي الله ﷺ كان القرآن^٢»، كما رواه مسلم برقم (٧٤٦).

وقد ذكر الحافظ ابن حجر بعض تفصيلات العبادة التي تؤدي شكراً في كلامه السابق «من التلاوة والإطعام والصدقة وإنشاد شيء من المدائح النبوية والزهدية».

أما التلاوة شكراً فمأخوذة من قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا كَمَا هَدَاكُمْ^٣﴾، والقرآن أفضل الذكر، مع أن الذكر يحصل بالتهليل والتسبيح والدعاء، وكل ما يسمى في الشرع ذكراً كالتكبير، قال الله تعالى: ﴿وَاشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ^٤﴾.

١. صحيح مسلم، ج ٤، ص ٢٠٧٥.

٢. نفس المصدر، ج ١، ص ٥١٢.

٣. البقرة: ١٩٨.

٤. البقرة: ١٨٥.

والإطعام شكراً ذكر في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ * فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ^١، والنحر مراد منه أن يطعمه الفقراء، وإطعامهم صدقة، وباب الشكر بالصدقة واسع.

هل يحصل الشكر بعمل المباحات؟

وأما حصول الشكر بالمباحات - التي تعمل في المولد - فقد جاء ما يدل عليه في مسند الإمام أحمد برقم (٢٢٩٨٩) وبرقم (٢٣٠٠١١): (أن امرأة أتت النبي ﷺ فقالت: إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف، قال: «أوف بنذكرك»^٢. قال الخطابي في معالم السنن: «ضرب الدف ليس مما يعد في باب الطاعات التي تتعلق بها النذور، وأحسن حاله أن يكون من باب المباح، غير أنه لما اتصل بإظهار الفرح بسلامة مقدم رسول الله ﷺ... صار فعله كبعض القرب، التي هي من نوافل الطاعات؛ ولهذا أبيع واستحب في النكاح... ومما يشبه هذا المعنى قول النبي ﷺ لحسان لما استنشده وقال له: كأنما ينضح به وجوه القوم، وكذلك استنشاده عبد الله بن رواحة، وكعب بن مالك وغيرهما»، وكذلك الفرح بمولده وبذكرى مولده ﷺ، وضرب الدف في ذلك صار فعله كبعض القرب، مثلاً كان إعلان الفرح بعودته سالماً كبعض القرب، حتى علق النبي ﷺ فعله على النذر، وكان وفاء به بأمره ﷺ.

الفرح به ﷺ أمر إلهي:

على أن الفرح به ﷺ داخل تحت امتثال قوله تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ

١. الكوثر: ١-٢.

٢. مسند أحمد، ٣٨، ص ١١٧.

بِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا^١، وهو ﷺ (رحمة) كما جاء في الحديث: «إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُّهْدَأَةٌ^٢»، وما ذكره الحافظ ابن حجر وغيره من أعمال المولد إنها هو مظهر لهذا الفرح، مع كونه مقصوداً به شكر الله تعالى على هذه النعمة العظمى.

فضائل مدح النبي ﷺ:

ثم إن إظهار السرور في المدائح النبوية أقوى وأظهر من ضرب الدف، وقد عدّه الحافظ ابن حجر في كلامه عن المولد قبل المباحات، وعطفه على أنواع العبادات، وقد ذكر في فتح الباري (١٣/٥٦٦): أن المدح (ربما كان مستحباً)، وسبقه إلى تفصيل ذلك النووي في شرح صحيح مسلم فقال: «إن كان يحصل بذلك مصلحة كنشطه للخير، والازدياد فيه، والدوام عليه، أو الاقتداء به كان مستحباً» ولا ريب أن مدح النبي ﷺ يحصل به الحث على الاقتداء به وعلى حبه ﷺ؛ وجاءت روايات كثيرة أنه كان الصحابة يمدحون النبي ﷺ في الشعر، كما روى البخاري برقم (١١٠٤) عن أبي هريرة مديح عبد الله بن رواحة لرسول الله ﷺ، وهو قوله:

وَفِينَا رَسُولُ اللَّهِ يَتْلُو كِتَابَهُ إِذَا انْشَقَّ مَعْرُوفٌ مِنَ الْفَجْرِ سَاطِعُ
أَرَأَيْتَ أَهْلَ الدِّيَارِ بَعْدَ الْعَمَى فَقُلُوبُنَا بِهِ مَوْقِنَاتٌ أَنَّ مَا قَالَ وَاقِعُ
يَبِيتُ يُجَافِي جَنْبَهُ عَنْ قَرَائِشِهِ إِذَا اسْتَقَلَّتْ بِالْمُشْرِكِينَ الْمَصَاحِجُ^٣

وفي صحيح مسلم برقم (٢٤٩٠): عن عائشة قول حسان يرد على من هجا

النبي ﷺ:

١. يونس: ٥٨.

٢. سنن الدارمي، ج ١، ص ١٦٦.

٣. صحيح البخاري، ج ٢، ص ٥٤.

مَجَّوَتْ مُحَمَّدًا بَرًّا تَقِيًّا رَسُولَ اللَّهِ شَيْمَةً الْوَقَاءِ

وفي صحيح مسلم برقم (٢٤٨٩) عنها أيضاً قول حسان يمدح بعض بني هاشم، ويرد على من هجا منهم النبي ﷺ :

وَإِنْ سَنَامُ الْمُجِدِّ مِنْ آلِ هَاشِمٍ بَنُو بَنِي خَزُومٍ وَوَالِدُكَ الْعَبْدُ

وبرقم (٢٤٨٨) عن مسروق قول حسان في مدح أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها :

حَصَانٌ رَزَانٌ مَا تُزَنُّ بِرَبِيسَةٍ وَتُصَيِّحُ غَرْنَى مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ

ثم إن في مدحه ﷺ شكراً لله عز وجل على إرساله ﷺ ، وعرفانا لرسول

الله ﷺ بالجميل، وقد قال ﷺ فيما رواه أبو داود برقم (٤٨١٤) : «مَنْ أُبْلِيَ

بَلَاءٍ فَذَكَرَهُ، فَقَدْ شَكَرَهُ، وَإِنْ كَتَمَهُ فَقَدْ كَفَرَهُ» ، وفي سننه أيضاً برقم (٤٧٧٩)

ورجاله رجال الصالحين (أن المهاجرين قالوا: يا رسول الله! ذهب الأنصار

بالأجر كله، قال: «لَا مَا دَعَوْتُمْ هُمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ»^١ والثناء عليهم هو ذكرهم

بالخير، وهو مديح، وقد بين الحديث أن ذلك الثناء يجعلهم شركاء في الأجر هم

والأنصار، الذين آووا ونصروا، وآثروا على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة، وهو

أجر عظيم غاية العظم، والأجر لا يكون إلا على طاعة الله.

وفي مدحه ﷺ شهادة له بما شهد الله له به من البلاغ وحسن الخلق، وكونه

قدوة الخير، وفي ذلك أجر عظيم أيضاً.

ردُّ على منكري مدحه ﷺ :

وبهذا يعرف أن الذين يستنكرون مدحه ﷺ ، ويستدلون بحديث «لا

١ . صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٩٣٦، مع تفاوت.

٢ و٣ . نفس المصدر، ج ٤، ص ١٩٣٤.

٤ . سنن أبي داود، ج ٤، ص ٢٥٦.

٥ . نفس المصدر، ج ٤، ص ٢٥٥.

تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم* البخاري برقم (٣٢٦١) يعرف أنهم استدلووا بالحديث في غير موضعه، فقد قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري: «والإطراء المدح بالباطل»، وحتى لو كان الإطراء بمعنى المدح مطلقاً فإن تنمة الحديث توضحه وتقيد النهي بأن يكون عن المدح المجاوز للحد كما فعلت النصارى، فإنه لم يقل لا تطروني، ولكن قال: «لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح ابن مريم».

وفعل الصحابة في حضوره ﷺ، وإقراره لهم على مدحه، وحشه للمهاجرين على أن يشنوا على الأنصار يوضح حديث النهي عن الإطراء تمام الإيضاح، ويدفع كل الشبهات التي يتمسك بها الناهون عن مديحه ﷺ، وقد قال الإمام الطبري في تفسيره (٤٨٢ / ١): «معلوم أنه لا أحد يوصف بتعنيف مداح النبي ﷺ، ولا بإكثار الضجاج واللجب في إطناب القيل بفضله».

وأما الذين يقولون إنه ﷺ غني بمدح ربه له في القرآن عن كل مديح فهم مغالطون؛ لأن محبي مدحه لا يمدحونه لأنه محتاج إلى المدح، بل لينالوا بمدحه العمل بالفضائل التي تقدم ذكرها، فنعوذ بالله من التحايل على أدلة الشرع، وضرب بعضها ببعض، ونسأل الله تعالى أن يملأ قلوبنا حباً لرسوله ﷺ وآله وصحبه وورثته، وأن يملأها سروراً به وبمدحه ﷺ.

وإنشاد الشعر في هذه المناسبة - وفيه ذكر شمائل رسول الله ﷺ - هو من باب التذكير بنعمة إيجاده وإرساله وجعله أسوة للمؤمنين، قال الله تعالى فيه: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾^١، وكان الذين ينشدون في حضرته ﷺ

يريدون ذلك التذكير، كما صرح في رواية البخاري برقم (٥٩٧٢) عن سلمة بن الأكواع قال: «خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر فقال رجل من القوم: أي عامر لو أسمعنا من هنالك، فنزل يحدو بهم يذكر: تالله لولا الله ما اهتدينا^١، فقلوه: «يحدوا بهم يذكر» نص على قصده من إنشاد ذلك الشعر، وقد روى البخاري

تمام هذا الشعر في كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، برقم (٣٩٦٠) وهو:

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَاغْفِرْ فِدَاءَ لَكَ مَا أَبْقَيْنَا وَبَسَّتِ الْأَقْدَامَ إِنْ لَأَقَيْنَا
وَأَلْقَيْنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا إِنَّا إِذَا صَبَحَ بِنَا أَبَيْنَا
وَبِالصَّيَاحِ عَوَّلُوا عَلَيْنَا^٢

والتذكير معناه: الحث على الذكر بمعناه الواسع، وهو هنا بمعناه الخاص، وهو شكر الله عز وجل على هدايته وعلى إرساله سيد المرسلين إلى هذه الأمة؛ لأن هداية الله به كانت، وقد جعله الله واسطة الهداية، بل سماه هادياً فقال: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^٣، وقد قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يَشْكُرْ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ»^٤.

استحباب عمل المولد كل يوم اثنين:

وإذا كان الاحتفال السنوي وتوقيته يستند في المشروعية إلى حديث صوم عاشوراء؛ لأن كلاً منهما شكر لله على نعمة عظيمة، فإن الاحتفال الأسبوعي في

١ . صحيح البخاري، ج ٨، ص ٧٣.

٢ . نفس المصدر، ج ٥، ص ١٣٠.

٣ . الشورى: ٥٢.

٤ . سنن الترمذي، ج ٣، ص ٤٠٣.

يوم الاثنين أظهر وأقوى دليلاً؛ لأن صوم يوم الاثنين عبادة شرعت خصوصاً بمناسبة مولده ﷺ، كما جاء في الحديث في صحيح مسلم برقم (١١٦٢): (سئل ﷺ عن صوم يوم الاثنين؟ قال: «ذَلِكَ يَوْمٌ وَلِدْتُ فِيهِ، وَيَوْمٌ بُعِثْتُ أَوْ أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهِ»^١). وهذا بيان منه ﷺ لعللة استحباب صومه، وهذه العلة تتحقق بكل عبادة يقصد بها شكر الله تعالى على مولده ﷺ، كما تقدم تفصيل ذلك في التعليق على كلام الحافظ ابن حجر رحمه الله، والعادات المباحة التي تقترن بذلك لا تحتاج إلى دليل؛ لأن الأصل فيها الإباحة، فإذا أضيف إلى ذلك قصد الفرح به ﷺ كان أقرب إلى المشروعية، كما سبق في حديث أبي داود - عن الدف - وتعليق المحدثين عليه، والله تعالى أعلم.

استحباب الاحتفال بيوم الهجرة:

وفي ختام هذه الرسالة لا بد من التذكير بأن الاحتفال بيوم هجرته ﷺ هو مثل الاحتفال بيوم مولده في المشروعية، بل هو أقوى؛ مشابة ليوم عاشوراء في أنه يوم نجى الله فيه رسوله ﷺ من مكر الذين كفروا، كما قال سبحانه: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يَخْرُجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾^٢، فإذا كان مشروعاً لأمة سيدنا محمد ﷺ أن تشكر الله تعالى على نجاة كليم الله موسى عليه الصلاة والسلام، فشكر الله على نجاة نبيه محمد سيد الأنبياء والمرسلين في يوم هجرته أحق من جهة زيادة فضله، ومن جهة خصوصيته بهذه الأمة، والشكر كما يحصل بالصوم يحصل بأنواع العبادة - كما تقدم تفصيله - وما يقترن بذلك من العادات المباحة، كضرب الدفوف

١. صحيح مسلم، ج ٢، ص ٨١٩.

٢. الأنفال: ٣٠.

والإنشاد، فالعادات الأصل فيها الإباحة، فلا تحتاج إلى دليل إذا فعلت في أي وقت، وفعلها سروراً بنبجاته ﷺ يجعلها في معنى ضرب الدف عنده ﷺ يوم عودته سالماً، كما سبق في حديث أبي داود، وشرح أئمة الحديث له.

الخاتمة:

وليست هذه العجالة لعرض تفصيلات الأدلة، فهي أوسع كثيراً من هذه العجالة، ومن أراد معرفة الأدلة فليُنظر رسالة السيوطي وأمثالها، إنما المراد هنا أن يتبين المسلم أن الاحتفال بالمولد استحبه بعض الأئمة المقتدى بهم، ولهم على ذلك أدلة شرعية، وهذا كاف في دفع تهمة الابتداع، كما سبق في كلام ابن تيمية نفسه، فإن كان يريد بقوله عن عمل الذين يعملون المولد: إنه بدعة بحسب فهمه واجتهاده، فهذا رأيه، والله لا يحاسبهم على هذا الرأي؛ لأنهم عملوا بفتوى غيره، وإن كان يريد أنهم مبتدعون عند الله، فقواعده التي تقدم ذكرها ترد عليه، وليس ضرورياً لأهل العلم في المسائل الخلافية وأدلتها أن يقتنع بها مخالفوهم فيها، وإلا لم تكن من المسائل الخلافية، والله يحاسب العلماء حسب علمهم، لا حسب علم مخالفينهم، ولو حاسبهم حسب علم مخالفينهم لم يبق عالم غير مبتدع، حتى من الصحابة، وميزان الله في محاسبة العلماء قد بينه رسول الله ﷺ بقوله: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ». والله تعالى لا يأجر على البدعة.

ومعنى هذا أن الله لا يجعل من خالف باجتهاده صواب الدليل الذي يعلمه ربه سبحانه، أو رسوله ﷺ مبتدعاً، فكيف يحق لعالم مهما اتسع علمه وتحقيقه أن يجعل المبتدع هو من خالف علمه من الدليل؟! ألا يكون - لو فعل ذلك - قد

جعل لنفسه من الحق ما لم يجعله رب العالمين لنفسه؟! وادعى لنفسه أمراً لم يكن يدعيه الخلفاء الراشدون، الذين قال رسول الله ﷺ فيهم: «فعليناكم يستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ»^١.

وإذا كان الذين ينكرون الاحتفال بالمولد يدعوننا إلى اتباع الدليل بحسب فهمهم، لا بحسب فهمنا، ولا فهم الأئمة الذين استحبوا الاحتفال بالمولد، فهذه دعوة إلى التقليد، لا إلى اتباع الدليل من الكتاب والسنة النبوية، فهم ينكرون تقليد الأئمة، إلا أئمة فتتهم، فتقليدهم واجب، والخروج عنه بدعة، أما الأئمة الذين خالفوهم، فلا يجوز اتباعهم تقليداً، ولا الاتفاق معهم في فهم الأدلة؛ لأنهم مبتدعة خارجون عن مذهب السلف، رغم أن السلف لم يكن أحد منهم يبدع مخالفيه في فهم الدليل.

وإذا وجدنا في كلام بعض السلف أنه قال عن عمل يستحبه غيره: «إنه بدعة» فمعنى ذلك أنه بدعة بحسب علمه وفقهه للدليل، ولا يمكن أن يقصد بذلك أن الله يحاسب من خالفوا فقهه للدليل على أنهم مبتدعة؛ لأن هذا - لو قصده - خلاف صريح لقوله ﷺ: «وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهِدْ ثُمَّ أخطأَ فَلَهُ أَجْرٌ»^٢، أما إذا كان الصواب مع مخالفه، فحينئذ يكون ما قصده خلافاً صريحاً لقوله ﷺ: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدْ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ»^٣.

أخيراً أحب أن أقول كلمة للإخوة الذين ظنوا أن عنوان الفصل الثاني من هذه الرسالة يجعل المحتفلين بالمولد والمبدعين لهم سواء في الموقف، أقول لهم: إن العبرة بالأدلة، وهي تجعل المحتفلين أقوى وأقوم موقفاً، وأما مجيء العنوان على هذا الوجه فهو على نهج قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ

١. سنن الترمذي، ج ٤، ص ٣٤١.

٢ و٣. صحيح البخاري، ج ٩، ص ١٠٨.

مُبِينٌ^١، والآية تخاطب الكافرين، فمخاطبة المؤمن الذي يجعلنا مبتدعين بقولنا له: «أنحن المبتدعون أم أنت؟!» جائر من باب الأولى، والله الموفق للصواب بفضله.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

المصادر

- الاستذكار: ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله (م ٤٦٣)، تحقيق: سالم محمد عطا، محمد علي معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (م ٤٣٠)، السعادة بجوار محافظة مصر، ١٣٩٤هـ.
- سنن الترمذي: الترمذي، محمد بن عيسى (م ٢٧٩)، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٨ م.
- سنن الدارمي: الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن (م ٢٥٥)، تحقيق: حسين سليم أسد الداراني، دار المغني للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٢هـ.
- السنن الصغرى: النسائي، أحمد بن شعيب (٣٠٣)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، الطبعة: الثانية، ١٤٠٦هـ.
- صحيح البخاري: البخاري، محمد بن إسماعيل (م ٢٥٦)، تحقيق: محمد زهير بن ناصر، دار طوق النجاة، ١٤٢٢هـ.
- صحيح مسلم: النيسابوري، مسلم بن حجاج (م ٢٦١)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.